

العقل فهم القرآن

أبجارت بن اسد المحاسبی

قدم له وحقق نصوصه

د. حسین الفویلی



العقل فهم القرآن

أبشارث بن اسلم الحاربي
(١٦٥ - ٥٢٤٣هـ)

قدّم له، وحقّق نصوصه
حسين الفويهي

دار الفكر
للطباعة والنشر والتوزيع

الطبعة الأولى

١٣٩١ هـ - ١٩٧١ م

الاهداء

الى صاحب السماحة مفتي الجمهورية اللبنانية الشيخ
حسن خالد حفظه الله ورعااه ، تحقيقا لوعده وسيرا
على درب ، واسهاما متواضعا مهني في تعزيز
رسالة الاسلام التي يجمل سماحة لواعظا في لبنان ، بكل
ما اوتي من اخلاص لله ، وتجرد عن الهوى ومحبة لبني البشر.

حسين الفتوتيلي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مُقَدِّمَةٌ

لم يكن يخطر يوماً ببالي أن أعد دراسة عن الحارث بن أسد المخاسبي، لأسباب كثيرة - أولها انعدام صلتني بآثاره أو بما كتب عنه. وثانيها - انقطاعي لفترة طويلة عن البحث الفلسفي بعد تخرجي في جامعة القاهرة عام ١٩٥٥ على الرغم من أنني قضيت هذه الفترة بتدريس الفلسفة في الجامعة اللبنانية - وما زلت - وفي بعض الثانويات في بيروت . فألى مهنة تدريس الفلسفة في الأساس ، والتي لم يبق لي منها بحكم عملي الحالي ، إلا بضع ساعات في الأسبوع أدرسها في الجامعة اللبنانية ، يعود الفضل في إعداد مثل هذه الدراسة .

ولقد كان الاتجاه عندي منصباً على الفلسفة الحديثة في الغرب ، فكنت أعتقد بأزني سأكتب فيها بحثاً عندما تتيح لي زحمة المسؤوليات الإدارية والمشاكل الاجتماعية فرصة لنيل درجة علمية أعلى ، غير أن هذه الساعات القليلة التي ما زلت ملتزماً خلالها بتدريس الفلسفة في الجامعة اللبنانية ، أتاحت لي فرصة ، سوف تبقى في نفسي حاملة أطيّب الأثر ، وأجمل التقدير ، نتيجةً لاتصالي المباشر بهذا الجو العلمي البحت ، واتصالي اليومي ببعض الأساتذة الذين أكن لهم كل احترام وتقدير ، وأولهم الأستاذ الدكتور أحمد

مكي عميد كلية الآداب الأسبق، واستاذ تطور الفكر فيها، الذي كان له الفضل في عودتي إلى هذا الجو العلمي الصافي عندما اقترح اسمي لأكون من بين أفراد هيئة التدريس في كلية الآداب، في الجامعة اللبنانية، منذ سبع سنوات. وثنائهم حضرة الأب الدكتور فريد جبر الذي سررت بزمالته الفلسفية بالقدر الذي سررت بتفضيله لي البحث « في الفكر العربي » - على حد تعبيره - على البحث في الفلسفة الحديثة كما كنت أرى لنفسي . ولقد سرني أكثر أن إشراف الدكتور جبر على هذه الرسالة كان يتسم بالروح العلمي الحق ، بما يتميز به من موضوعية ، ودقة ، وطول أناة . وثالثهم الأستاذ الدكتور كمال الحاج عميد كلية الآداب السابق، ورئيس قسم الفلسفة فيها الذي كان يشجعني على الاستزادة ومتابعة التحصيل .

وهكذا فلقد اقترح عليّ الدكتور فريد جبر أن أحقق مخطوطاً للحارث بن أسد المحاسبي هو مخطوط « العقل » الذي ذكره صديقه - وصديقي فيما بعد - الأستاذ الدكتور جوزف فان إس أستاذ اللغة والتاريخ العربي في جامعة توبنغن في ألمانيا في كتابه الخاص عن « المحاسبي » وهو باللغة الألمانية واسمه « العالم الفكري للحارث المحاسبي - بون - ١٩٦١ » . ولقد علم الدكتور جبر أن الأستاذ فان إس كان قد صور مخطوطات كثيرة للحارث فكتب إليه عن طريق معهد الاستشراق الألماني في بيروت يتمنى عليه إرسال صورة عن المخطوط ، فأرسل إليه بمخطوط العقل كما أرسل إليه مخطوطات أخرى للحارث ، بعضها نشر وبعضها لم ينشر ، ومن بينها كان المخطوط القيم « فهم القرآن » .

وأرى لزاماً عليّ هنا أن أنوه بالمساعدة المشكورة التي كنت ألقاها في زياراتي المتكررة لمعهد الاستشراق الألماني في بيروت ، حيث كنت أجد الاندفاع العلمي الخالص لوجه العلم من جميع العاملين في هذا المركز الناشط وعلى رأسهم الدكتور اسطفان فيلد؛ ولقد تسنى لي خلال بعض هذه الزيارات أن

أقابل الأستاذ فان إس فأفيد منه في كثير من وجود البحث الذي كنت بصدد إعداده .

وكان الرأي أن اكتفي بتحقيق كتاب العقل^(١) إلا انني بعد مطالعتي لمخطوط « فهم القرآن » وجدت ارتباطاً وثيقاً بين المخطوطتين مما جعلني أفضل تحميتها ونشرهما معاً .

أما مخطوط العقل فهو من موجودات مكتبة جاز الله في اسطنبول ضمن مجموعة تحت رقم ١١٠١ ويقع المخطوط في عشرين صفحة مع صفحتي البداية والنهاية بقياسي ١٣,٥ × ٩,٥ سم، وفي الصفحة عشرون سطراً وهي مكتوبة بالخط النسخي العادي . وأعتقد بأن هذه النسخة هي النسخة الوحيدة .

وأما مخطوط « منهم القرآن » فهو من موجودات المكتبة السليمية في أدرنة بتركيا وتحمل الرقم ٩٥١ ويقع في زهاء مئة صفحة بقياس ١٣ × ٨ وفي الصفحة ثلاثة وعشرون سطراً وهي أيضاً مكتوبة بالخط النسخي العادي . وهذه النسخة أيضاً هي النسخة الوحيدة الباقية كما ذكر لي الأستاذ فان إس .

ولا يسعني في نهاية هذه المقدمة الموجزة إلا أن أنوه بالمساعدة القيمة التي لقيتها من المجموعة الخيرة من العلماء الشباب الذين وجدت نفسي عاملاً في وسطهم في المديرية العامة لشؤون الإفتاء، فما كنت أطلب مرجعاً إلا وجدته، ولا رأياً فقهياً إلا حظيت به ، ولا بد لي من أن أخص بالذكر منهم الأستاذ رضوان السيد سكرتير تحرير مجلة الفكر الإسلامي الصادرة عن دار الفتوى الذي أضاف إلى جهوده التي ذكرتُ ، جهده أيضاً في دفع هذه الدراسة إلى المطبعة وفي تصحيحها وإخراجها ووضع فهرسها بالشكل الذي هي عليه .

بيروت في ١٩ صفر ١٣٩١ هـ / ٤/١٥٥ م ١٩٧١ م
حسين القوتلي

(١) خلال الفترة التي كنت منكباً فيها على إعداد هذه الدراسة نشر الأستاذ أحمد عطا في القاهرة كتاب العقل للحارث ولكنه تضمن كثيراً من السهو والخطأ والاجتهادات الشخصية في تغيير النص مما لم أوافق عليه، ويستطيع القارئ اكتشاف ذلك كله بالمقارنة بين هذه الدراسة وبين تحقيقه الذي جاء بعنوان « المسائل في أعمال القلوب والجوارح والعقل » .

الفصل الأول

. الحارث المحاسبي

حياته ومذهبه العقلي

العصر والتيارات الفكرية :

في عام ١٣٢ للهجرة سقطت الخلافة الأموية على نهر الزاب تحت ضربات الشعوبية الزاحفة من خراسان . وكانت هذه الشعوبية مدفوعة بعوامل عدة ، أهمها :

عصبية الأمويين للعرب ، واحتقارهم للموالي ، وذهاب الفرس مذهب التشيع وقولهم بالحق الالهي لآل البيت في الخلافة .

غير أن الانتفاضة الحضارية الفارسية كانت من أهم الأسباب التي عمقت شقة العصبية ، وزادت من حدة الصراع ، فقد حاولت هذه الانتفاضة الحضارية الوقوف في وجه الحضارة الجديدة التي حملها الفاتحون ، فجاءت تحمل مما لدى الفرس من عقائد دينية وتقاليد سياسية ، وعادات اجتماعية ، فكان ذلك كله ثوباً جديداً خلعتة حضارة الفرس على حضارة العرب ، مع حرص كلي على الاتّ يكون في هذا الثوب الجديد خروج سافر على المضامين

العقيدية والسياسية والاجتماعية التي عرفها هؤلاء .

ولقد كان من الطبيعي أن تساعد على ذلك حركات فكرية ومذهبية نشأت لدى هؤلاء المتذمرين، وكان من بينها حركة تمكنت، مما لم تتمكن منه حركات عنيفة من قبل فأسقطت الدولة الأموية ، بعد أن عجز عن إسقاطها الشيعة العرب ، بزعامة الحسين أيام يزيد بن معاوية (٦١ - ٦٥ هـ) ، ثم بزعامة زيد بن علي بن الحسين وابنه يحيى أيام هشام بن عبد الملك (١٠٥ - ١٢٥ هـ) .

وإذا كانت ثورة الشيعة قد انطفأت على هذا الشكل أيام الأمويين هؤلاء، فإن ثورة القراء أيام عبد الملك بن مروان (٨٠ هـ) وثورات الخوارج المتتالية أيام عبد الملك وابنه الوليد ، ومروان بن محمد ، قد لقيت على أيدي الأمويين أيضاً ذلك المصير نفسه .

من هنا يتضح لنا أن الحكم الأموي كان يخوض صراعات مذهبية وفكرية على جبهات عدة ، ففي الوقت الذي بدأ فيه الشيعة يركزون دعائم مذهبهم في العقيدة والتشريع ، كان معبد الجهني وابن يسار ، تلميذا الحسن البصري، يدعوان الى حرية الارادة ، ويقولان باختيار الانسان لافعاله ، ثم يثوران مع من ثار من القراء على الأمويين الذين دعوا الى مذهب الجبر . ويحتدم الصراع بين المذهبين ، مذهب حرية الارادة ، ومذهب الجبر فيتطرف أصحاب هذا وذاك غاية التطرف ، فيقول أصحاب المذهب الأول بأنه « لا قدر والأمر أنف » (١) .

ويقول أصحاب المذهب الثاني بالجبر في كل شيء . ونحن نرى على رأس هؤلاء الجهم بن صفوان يذهب هذا المذهب ، بل هو تجاوز ذلك الى التأويل

(١) أي ان الله لا يقدر حدوث الأفعال ، وهو لا يعلمها إلا بعد حدوثها .

العقلي المتطرف لآي القرآن وظاهر السنة ، كما فعل استاذة الجعد بن درهم في سبيل تدعيم مذهب الجبر وتثبيت أركانه .

وفي خضم هذا الصراع بين الفرق المتعاركة وقف فريقان : فريق سلبي آثر السلامة فانسحب تاركاً الأمر في الفصل بين المتخاصمين الى الله في يوم الدين ، وهو فريق المرجئة .

وفريق آخر آثر تحديد موقف ايجابي معتدل من هذا الصراع ، وهو فريق أهل السنة والجماعة ، فحمل لواء الدعوة بزعامة الحسن البصري الى طريق وسط بين الفريقين .

وجاء القرن الثاني الهجري كان الصراع العقيدي والاجتماعي والاقتصادي وقد تمخض عن ولادة فرقة جديدة انطلقت من مدرسة الحسن البصري عُرِفَتْ فيما بعد بفرقة المعتزلة التي تزعمها واصل بن عطاء (- ١٣١ هـ) وعمرو بن عبيد (- ١٤٤ هـ) ولقد حاولت هذه الفرقة أن تذهب مذهباً وسطاً بالفعل ، لكن على أسس غير تلك التي اتخذتها لنفسها جماعات أهل السنة . فقد أخذت فرقة المعتزلة عن الجهمية مبدأ التأويل العقلي ، كما أخذت عن القدرية الأوائل القول بالاختيار ، فمثلت روح الحضارة الجديدة التي قامت على أساسها الدولة العباسية ، وسيطرت على القرن الأول من حكمها .

وبينما كانت دعائم الاعتزال تتركز ، كان الاتجاه السني ، بعيداً عن هؤلاء ، يستمر في حفر قنواته ، ويعمقها ، في العقيدة والتشريع ، كما ظهر ذلك في مذاهب الفقهاء الثلاثة: أبي حنيفة (- ١٥٠ هـ) ومالك (- ١٧٩ هـ) والشافعي (- ٢٠٤ هـ) ومذاهب رجال الحديث المعتدلين ثم طوائف الزهاد والعباد الذين انطلقوا من مدرسة الحسن البصري وساروا على خطاه .
وإذا كانت مدرسة الحسن البصري في الزهد والعبادة تقوم على عنصر

التوجه الى الله خوفاً من ناره وطمعاً في جنته ، واذا كانت رابعة قد توجهت الى الله محبة له وعشقا لذاته ، فان اتجاهات الزهد والعبادة تطورت فيما بعد ، مع نمو حركة التصوف ، الى طرائق في السلوك والاتجاهات ، التي جاءت متأثرة—من غير شك—، بدرجة متفاوتة الشدة عند أصحاب هذا المذهب ، ببعض الديانات والحضارات الأخرى كالنصرانية والمجوسية والهندوكية والافلوطينية .

المحاسبي نشأته ودراسته :

في هذا الجو من الصراع العنيف في الآراء الثلاث ولد الحارث بن أسد المحاسبي ونشأ وتلقى العلم . ورغم الصراع المذهبي العنيف الذي كانت تشهده مدن الامصار بين الصوفية والمعتزلة ورجال الفقه والحديث فقد خيم على القرن الأول من تاريخ الدولة العباسية (١٣٢ - ٢٤٧ هـ) عهد من الهدوء والاستقرار والازدهار لم يقطعه إلا فتنة الخلافة بين الأمين والمأمون (١٩٥ - ١٩٨ هـ) ثم استمر مرة أخرى حتى مقتل المتوكل على يد الأتراك (٢٤٧ هـ) .

وكان مولد الحارث في جو المنازعات الفكرية الأول ، في البصرة ، حوالي (١٦٥ هـ) ، فمن البصرة خرجت المعتزلة ، وفي البصرة كانت بيئات كثيرة من المحدثين والفقهاء تشكل حلقات للدراسة ورواية الأحاديث .

ومما يدل على ذلك أن المؤرخين للحارث يروون ان أباه أسداً العنزي^(١) كان قدرياً^(٢) بينما كانت أمه عدوة للقدرية .

(١) ربما كان عربياً أصيلاً من قبيلة عنزة .

(٢) الرسالة ج ١ / ٧٢ .

يدل على ذلك ما رواه الخطيب البغدادي عن بعضهم قال: رأيت أبا عبد الله الحارث بن أسد بباب الطاق في وسط الطريق متعلقاً بأبيه والناس قد اجتمعوا عليه وهو يقول له طلق امي ، فانك على دين وهي على غيره (١) . . ويدل ذلك على ان أباه كان على شيء من الثقافة ، إذ كان القدرية في مجموعهم من المثقفين ، ولا شك أنه يقصد بالقدرية هنا جماعة المعتزلة ، ومع أنهم نفاة للقدر ، فقد أطلق عليهم هذا الاسم لشبههم في هذه الناحية بمعبد ومدرسته (٢) . . ولفقر المعجم العقيدي عند المسلمين في تلك الآونة المبكرة ، كما أوضح فللينو (٣) .

ونشأ الحارث في مجبوحة من العيش ، في تلك البيئة المثقفة ، ويظهر انه كان يميل إلى أمه أكثر من أبيه ، إذ انه من المعروف ان المعتزلة كانوا يكرهون المحدثين ، فلم يكن منتظراً والحالة هذه ، أن ينصرف الحارث إلى حلقاتهم . ومع ذلك فان هناك إشارات في مخطوطة « فهم القرآن » تدل على انه أقبل في وقت مبكر من حياته ، ينهل العلم عن رجال الإسناد هؤلاء . فهو يروي عن هشيم بن بشير (٤) ، وبلفظ « حدثنا » وهي تفيد الرواية المباشرة ، وتدلنا روايته هذه على أنه قد قصد بغداد في وقت مبكر من حياته ،

(١) الخطيب : تاريخ بغداد ج ٨ / ٢١٤ .

(٢) بحوث في المعتزلة ١٧٣ - ٢١٠ .

(٣) هشيم (١٠٤ - ١٨٣ هـ) : هو ابو معاوية هشيم بن بشير بن القاسم الواسطي ، الحافظ ، أحد الأعلام ، سمع ابن عمر والزهري أيام الحج ، كما أخذ عن حصين بن عبد الرحمن ، والحكم بن عيينة ، ومنصور بن زاذان ، والعوام بن حوشب ، وعمرو بن دينار ، وأيوب السخيتاني ، والأعمش . وروى عنه مالك بن أنس ، والثوري ، وشعبة ، وابن المبارك ، والقطان ، وابن مهدي ، وغندر ، ووكيع ، ويزيد بن هارون ، ويحيى بن معين ، وأحمد بن حنبل ، وعلي ابن المديني ، وأبو خثيمة زهير بن حرب ، وأبو عبيد القاسم بن سلام ، ويعقوب الدورقي ، وكان ثقة ، كثير الحديث ، ثبتاً ، الا أنه اتهم بالتدليس . ترجمته في : طبقات ابن سعد ج ٧ / ٦١ ، تاريخ واسط ١٥٢ - ١٥٤ ، الفهرست ٢٢٨ ، مشاهير علماء الأمصار ١٧٧ ، تاريخ بغداد ج ١٤ / ٨٥ - ٩٤ ، ميزان الاعتدال ج ٣ / ٣٠٦ - ٣٠٨ ، تهذيب التهذيب ج ١١ / ٥٩ - ٦٤ ، البلقيني على الأم ج ١ / ١١٧ .

فنشأ وتعلم بها ، إذ أن هشيمًا « كان قد انتقل عن واسط قديمًا إلى بغداد ، فسكنها ، إلى أن مات فيها » (١) .

ويروي عن مروان بن شجاع (٢) .

وعن وكيع بن الجراح (٣) . وربما زار المحاسبي الكوفة ، لأن وكيعًا كان بالكوفة ، ولم يخرج منها إلا إلى الحج ، فمات في حجته تلك .

ويروي المحاسبي ، رواية واحدة عن كل من عبّاد بن العوام (٤) وعلي بن عاصم (٥) .

(١) تاريخ بغداد ج ١٤ / ٨٥ .

(٢) مروان بن شجاع (- ١٨٤ هـ) أبو عمرو الجزري ، ويعرف بالخصيفي ، لملازمته لخصيف بن عبدالرحمن ، روى عنه سعيد بن سليمان الواسطي ، وأحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، وشريح بن يونس . وهو من حران ، نزل بغداد ، فدرس أولاد المهدي . رضىه الأكثرون . وقال ابن حبان : يروي المقلوبات عن الثقات ، لا يعجبني الاحتجاج بخبره إذا انفرد . ترجمته : طبقات ابن سعد ج ٧ / ٧٢ ، تاريخ بغداد ج ١٣ / ١٤٧ - ١٤٩ ، ميزان الاعتدال ج ٤ / ٩١ .

(٣) وكيع بن الجراح (١٣٠ - ١٩٧ هـ) بن مليح الرؤاسي ؛ روى عن أبيه وعن الأعمش . وابن جريج ، ومالك ، والأوزاعي ، والثوري ، وشعبة ، وابن أبي ذئب ، وابن أبي ليلى ، وهشام الدستوائي ، وحامد بن سلمة . وروى عنه شيخه الثوري ، وأولاده ، وابن مهدي ، وأحمد وإسحاق ، وأبناء أبي شيبة ، ومسدد . وكان ثقة ، مأمونًا ، عالمًا ، رفيعًا ، كثير الحديث ، حجة . ترجمته في : طبقات ابن سعد ج ٦ / ٧٥ ، ميزان الاعتدال ج ٤ / ٣٣٥ ، تهذيب التهذيب ج ١١ / ١٢٣ - ١٣١ ، والبداية والنهاية ج ١٠ / ٢٣٩ ، تاريخ الخلفاء ج ٢ / ٢٣٣ .

(٤) عبّاد بن العوام (- ١٨٥ هـ) الواسطي ، أبو سهل ، من متقني الواسطيين ، وكان يتشيع ، أقام ببغداد ، وسمع منه البغداديون ، وكان ثقة ، وكان ينزل بالكرخ على نهر البزازين . ترجمته في : طبقات ابن سعد ج ٧ / ٧٣ ، تاريخ واسط ١٧٧ ، مشاهير علماء الأمصار ١٥٥ .

(٥) علي بن عاصم (١٠٧ - ٢٠١ هـ) أبو الحسن ، الواسطي ، روى عنه علي بن عطاء ، وحصين بن عبد الرحمن ، والعوام بن حوشب ، وغيرهم ، ضعفه الفلاس ، ويزيد بن هارون ، والنسائي ، والبخاري . ترجمته في : طبقات ابن سعد ج ٧ / ٦١ ، تاريخ واسط ١٦١ ، ميزان الاعتدال ج ١ / ١٢٥ ، البداية والنهاية ج ١٠ / ٢٤٨ .

وسليمان بن داود الطيالسي^(١) ، وأبي نعيم الفضل بن دكين^(٢) وأبي بكر ابن أبي شيبة^(٣) .

ثم تزداد رواياته فيروي روايتين فأكثر عن كثيرين ، أشهرهم : يحيى بن بكير^(٤) ، وعبدالله بن بكر^(٥) ، وحجين بن المثني^(٦) .

(١) سليمان بن داود (١١١ - ٢٠٣ هـ) الطيالسي ، روى عن شعبة والثوري ، وأبي عوانة . وروى عنه جرير بن عبد الحميد ، وأحمد ، وابن المديني ، وابناء أبي شيبة ، ومحمد ابن سعد ، وجماعة سواهم . . كان ثقة ، لكنه يخطئ في الحديث ، ترجمته في : طبقات ابن سعد ج ٥١/٧ ، تاريخ بغداد ج ٢٥/٩ ، ميزان الاعتدال ج ٢/٢٠٣ ، البداية والنهاية ج ٢٥٥/١٠ ، تاريخ الخميس ج ٣٣٥/٢ .

(٢) أبو نعيم الفضل بن دكين (١٣٠ - ٢١٩ هـ) الكوفي ، درس على الاعمش ، ومسر بن كدام ، والثوري ، وشعبة ، وشريك ، وأبي عوانة ، والحادين ، وابن عيينة ، وروى عنه ابن المبارك ، وأحمد ، وأبناء أبي شيبة ، وابن راهويه ، وأبو خيثمة ، ومحمد بن سعد ، والبخاري ، وأبو زرعة ، وهو كوفي ، أتى بغداد مراراً ، وكان ثقة مأموناً ، جليل القدر ، لم يجب الى القول بخلق القرآن . ترجمته في : طبقات ابن سعد ج ٦/٢٧٩ ، مشاهير علماء الأمصار ١٧٤ ، الفهرست ٢٢٧ ، تاريخ بغداد ج ٦/٣٤٦ ، ميزان الاعتدال ج ٣/٣٥٠ ، البداية والنهاية ج ٢٨٢/١٠ .

(٣) ابن أبي شيبة (- ٢٣٥ هـ) هو أبو بكر عبد الرحمن بن عبد الملك المدني ، روى عن هشيم ، والوليد بن مسلم ، وخلق ... ، وروى عنه البخاري ، وعبدالله بن شبيب ، وأبو زرعة : ترجمته في : ميزان الاعتدال ج ٢/٥٧٨ ، البداية والنهاية ج ١٠/٣١٥ ، تهذيب التهذيب ج ٢/٦ : يقول ان اسمه عبدالله بن محمد أبي رشيبة .

(٤) يحيى بن بكير (- ٢٠٩ هـ) كوفي الأصل ، سكن بغداد ، وولي قضاء كرمات . وحدث عن شعبة وابن طهان ، والحسن بن صالح ، وشريك بن عبدالله ، وعنه حفيده عبدالله وجماعة ، منهم البخاري . ترجمته في : تاريخ بغداد ج ١٤/١٥٥ ، تهذيب التهذيب ج ١٢/١٩٠ .

(٥) عبدالله بن بكر (- ٢٠٨ هـ) بصري ، من باهلة ، نزل بغداد ، فسمع منه البغداديون ، وكان ثقة صدوقاً ، ترجمته في : طبقات ابن سعد ج ٧/٧٦ ، مشاهير علماء الأمصار ١٦٢ ، البداية والنهاية ج ١٠/٢٦٢ ، تاريخ الخميس ج ٢/٣٣٦ .

(٦) حجين بن المثني (....) أصله من اليمامة ، نزل بغداد ، وحدث بها عن مالك بن أنس ، وابن الماجشون ، والليث بن سعد ، وعنه : أحمد بن حنبل ، وجماعة ، منهم المحاسبي وابن معين . وأخطأ محققو طبقات ابن سعد ، فكتبوا اسمه « حجير » . توفي ببغداد . ترجمته في طبقات ابن سعد ج ٧/٧٨ ، تاريخ بغداد ج ٨/٢٨٢ .

بيد أن أكثر رواياته ^(١) في « فهم القرآن » عن أبي عبيد القاسم بن سلام ^(٢) والحجاج بن حماد بن سلمة ^(٣) وأبي الفضل ^(٤)، وسنيد بن داود ^(٥)، وشريح بن يونس ^(٦)، ويزيد بن هارون ^(٧)، ويقول من ترجموا له، إنه أكبر أساتذته.

(١) روى أيضاً عن عمر بن طلحة، وإسحاق بن عيسى، والحسن بن محمد، وعثمان بن محمد، ومحمد بن جعفر، والقثم بن القثم، وجريز بن خزيمة بن حازم، ويوسف (كذا) وعبدالفجار بن داود، و (معاذ؟) وابن أبي مريم (نوح؟) ويونس بن محمد، ومبشر، وأبو سفيان؟ وخلف بن هشام.

(٢) أبو عبيد القاسم بن سلام (١٥٧ - ٢٢٤ هـ) ولد بهراه، طلب الحديث واللغة، فأخذ الحديث عن هشيم، وابن عيينة، ويزيد بن هارون، وإسماعيل بن علية، والقطان، وابن مهدي، وأخذ اللغة عن أبي زيد، وأبي عبيدة، والأصمعي، واليزيدي، وابن الأعرابي، وأبي عمرو الشيباني، والكسائي، سكن بغداد، ثم ولي قضاء طرسوس، وجاور في سنوات عمره الأخيرة بمكة. أشهر كتبه غريب الحديث، والأموال، وثقة الجميع، ولم يتكلم فيه أحد. ترجمته في: طبقات ابن سعد ج ٧/٩٣، تاريخ بغداد ج ١٢/٤٠٣، ميزان الاعتدال ج ٣/٣٧١، وفيات الأعيان ج ٣/٢٢٥، البداية والنهاية ج ١٠/٢٩١.

(٣) ابن المحدث المشهور حماد بن سلمة، قرين حماد بن زيد في مشيخة الحديث بالبصرة.

(٤) ربما كان المحدث المدني المعروف سالم بن أبي أمية، وهو مولى لعمر بن عبد الله بن معمر التيمي القرشي، ومن متقني أهل المدينة وعقلائهم: مشاهير علماء الأمصار ١٣٣. لكننا لا نعلم أن المحاسبي زار المدينة، فأخذ عن علمائها، فالأقرب إلى الصواب، أن يكون المروي عنه « أبو نصيرة » الواسطي، واسمه مسلم بن عبيد، روى عنه هشيم بن بشير، ويزيد بن هارون استاذ المحاسبي فربما روى عنه المحاسبي بطريقة؟ الميزان ج ٤/١٠٤، ولسان الميزان ج ٧/٤٨١.

(٥) سنيد بن داود (- ٢٢٦ هـ) المصيصي المحتسب، واسمه الحسين، روى عن حماد بن زيد، وهشيم، حافظ، له تفسير، وله ما ينكر، روى عنه أبو زرعة، والأثرم، وجماعة. وثقة أبو حاتم، وضعفة أبو داود والنسائي. ترجمته في: ميزان الاعتدال ج ٢/٢٣٦؛ البداية والنهاية ج ١٠/٢٩٤.

(٦) شريح بن يونس (- ٢٣٥ هـ) هو شريح - وضبطه الخطيب وابن النديم: شريح - ابن يونس؛ أبو الحارث المروروزي، سكن بغداد؛ وحدث بها عن سفيان بن عيينة، وهشيم؛ ومروان بن شجاع؛ وعنه: مسلم؛ وأبو زرعة؛ والبعقوي؛ وأبو حاتم. وثقه أبو حاتم؛ وأثنى عليه أحمد. ترجمته في: طبقات ابن سعد ج ٧/٩٤؛ تاريخ بغداد ج ٩/٢١٩؛ البداية والنهاية ج ١٠/٣١٥؛ الفهرست ٢٣١.

(٧) يزيد بن هارون (١١٨ - ٢٠٦ هـ) بن زاذي بن ثابت الواسطي؛ حدث ببغداد؛ ثم =

ويقول عنه المسعودي في مروج الذهب «عمدة أهل الحديث في علمهم، وعظيم من عظمائهم»
أما في كتاب «العقل» فهو يروي عن عفان البصري (١).

وبدلنا هذا على أن أساتذته البارزين في الحديث هم هشيم، وشريح
بن يونس، ويزيد بن هارون، وأبو النضر، وحجاج، وزييد بن داود.
ونستنتج من نوعية رواياته الأولى في الحديث أنه كان مهتماً بالمسائل النقيية
فرواياته الثلاث عن «هشيم»، تبحث في العدة، وتوبة الزاني، ومعادير
الزكاة، والصدقات.

ثم أنه تتلمذ على «الشافعي» (١٥٠ - ٢٠٤ هـ) في رحلته الثانية إلى
بغداد (١٩٥ هـ) (٢).

وأخذ علوم اللغة والقرآن عن علمها الأول في ذلك العصر، أبي عبيد
القاسم بن سلام، صاحب الكتابين المشهورين (غريب الحديث) و(الأموال).
ومما له دلالة أن رواياته عن أبي عبيد تدور كلها حول مسائل قرآنية لها
صلة باللغة، كمفهوم العام والخاص، والناسخ والمنسوخ (٣)، وكأن الحارث قد

= عاد إلى موطنه؛ سمع من مشايخ واسط؛ وبغداد والشام؛ وهو أكبر تلامذة حماد بن سلمة؛
روى عنه أحمد؛ وابن المديني؛ وأبو خيثمة؛ وابن أبي شيبة؛ وخلق. كان ثقة؛ حافظاً؛
متمقناً؛ إماماً. ترجمته في: تاريخ واسط ١٥٨؛ طبقات ابن سعد ج ٦٢/٧؛ مشاهير علماء
الأصهار ١٨٧؛ تاريخ بغداد ج ٣٣٧/١٤؛ البداية والنهاية ج ٢٥٩/١٠؛ تهذيب التهذيب ج ١١/
٣٦٦؛ تاريخ الخميس ج ٣٣٥/٢.

(١) عفان بن مسلم (١٣٤ - ٢٢٠ هـ) الصفار؛ البصري؛ وكان ثقة؛ ثبتاً؛ كثير
الحديث؛ حجة؛ أبي أن يقول بخلق القرآن؛ وثبت على معتقده رغم قطع أعطياته. وثقة ابن
معين وأحمد وغيرهما. له ترجمة في: طبقات ابن سعد ج ٥١/٧؛ ٧٨؛ البداية ج ٢٨٣/١٠.
ميزان الاعتدال ج ٨١/٣.

(٢) البغدادي: أصول الدين ٣٠٨. وقد شكك ابن الصلاح في صحة الحاسي للشافعي:
تهذيب التهذيب ج ١٣٦/٢.

(٣) الخاص: كل لفظ موضوع لمعنى معلوم على الأفراد؛ وكل اسم لمسمى معلوم على الأفراد.
والعام: كل لفظ ينتظم جمعاً من الأسماء؛ لفظاً أو معنى. أصول السيرخي ج ١٢٠/٢.
النسخ: ورود دليل شرعي متراخياً عن دليل مقتضياً خلاف حكمه: التلويح على التوضيح ج ٣٢/٢.

أدرك منذ وقت مبكر ان مدار النزاع حول القرآن مركز على المسائل اللغوية ، وكيفية فهم كلام العرب ، وحول هذا الموضوع تدور روايته الوحيدة عن الطيالسي ، وأكثر مروياته عن يزيد بن هارون ، وكل مروياته عن شريح بن يونس .

ونحن لا نعرف الشيء الكثير عن وقائع حياته الأولى إلا خروجه من البصرة الى بغداد في صغره .. وربما كانت تلك ، رحلته الأولى ، وقد خرج فيها مع أهله جميعاً لأننا نفهم من واقعهته مع والده انها كانت في (باب الطاق) وهي محلة بغدادية . كما اننا نستطيع أن نخمن من رواياته عن هذه الكثرة من المحدثين انه قضى شبابه في بيئات المحدثين والفقهاء ، مما سيكون له أثره العميق في اتجاهه بعد ذلك . وقد تجاوز هذا الأثر الاتجاه العام الى طريقته في التأليف ، وهي تشبه من بعض الوجوه طريقة أبي عميد القاسم بن سلام في كتابيه في (غريب الحديث) و (الأموال) .

وربما كان الرجل قد تزوج في هذه الفترة الهادئة نسبياً من فترات حياته ، لأننا نعلم ان كل من ترجموا له يقولون انه (ابو عبدالله) وإن كنا لا نعرف شيئاً عن أولاده .

أما من الناحية المالية ، فتفيد الروايات ان أباه ترك له مبلغاً كبيراً يبلغ سبعين ألف درهم كما يقول القشيري^(١) أو ثلاثين الف دينار كما يقول الكللابادي^(٢) لكنه لم يأخذ شيئاً من هذا المبلغ الكبير .

قال تلميذه محمد بن مسروق « و خلف أبوه ضياعاً وعقاراً فلم يأخذ منها شيئاً^(٣) . أما الكللابادي فيعملل ذلك بأن أباه كان يقول بالقدر^(٤) .

(١) الرسالة ج١/٧٢ .

(٢) التعرف لمذهب أهل التصوف ١١٣ .

(٤) التعرف ١١٣ .

(٣) الرسالة ج١/٧٢ .

ويقول تلميذه ابن مسروق انه فعل ذلك بدوافع ورع وخشية لأن الرواية صحت عن النبي ﷺ إنه قال (لا يتوارث أهل ملتين شيئاً) (١) . لكن السبكي يقول انه زهد في مال أبيه لأن أباه كان رافضياً لا قديراً (٢) .

وأياً كان مذهب والده فإن في مسلكه هذا ، بالانسافة إلى موقفه من والده في باب الطاق ، وطلبه إليه أن يطلق أمه فيه ، أقول : ان في مسلكه هذا من التطرف ما لا يستساغ . وربما لم تكن هذه الرواية صحيحة عنه لا في حقيقتها بل في دوافعها ، فقد يعرض عن مال والده ، بدافع الورع لا بدافع التكفير ، إذ ان الحارث لا يكفر المعتزلة (الراجح هنا أن معنى أنه كان قديراً أي معتزلياً) . كما أنه لا يكفر الرافضة ، بل يكتفي بتبديعهم فقط ، فيقول في كتابه « فهم القرآن » : « ادعى علينا بعض أهل البدع من المعتزلة » . ويقول : « وقد ادعى بعض أهل الضلال فزعموا أن الله عز وجل في كل مكان بنفسه » . وهو يتحدث بالنعمة نفسها عن الرافضة في باب « الناسخ والمنسوخ » ، لكنه لا يصرح بتكفيرهم .

وعلى أي حال فإن الروايات التي رواها المؤرخون لحياة الحارث تفيد أنه كان فقيراً جداً ، بل كان محتاجاً إلى دائق كما يقول تلميذه ابن مسروق (٣) . وفي رواية أخرى أنه كان جائعاً وأنه أثر الجوع بدا عليه حتى لاحظ تلميذه الجنيد ذلك في وجهه (٤) . هذا ، ولما كان الحارث وحيد أبويه فإنه عندما رفض أن يأخذ من مال أبيه شيئاً آل كله إلى بيت المال . كما ينص على ذلك مذهب الشافعي (٥) .

وقد اعتدلت آراؤه بعد ذلك فيما يتصل بهذا الأمر ، إذ نراه في كتبه المتأخرة يروي وبشكل محايد ، آراء العلماء في أخذ المال الذي خالطه الحرام ، فيستهجن رأي

(٢) الطبقات ج ٣٧/٢ .

(١) الرسالة ج ٧٢/١ .

(٤) الرسالة ج ٧٣/١ .

(٣) الرسالة ج ٧٢/١ .

(٥) العطار : تذكرة الأولياء ٢٢٥ - ٢٢٩ .

من قال أنه يحل له أن يأخذه كله إن كان إرثاً ، والإثم على من كسبه ، ويصف المحاسبي هؤلاء العلماء بأنهم (متفقهة) ، كما يرى في رأي الذين يقولون باجتناب هذا الإرث كله بداعي الورع غلواً لا مبرراً له . والحق أن النظرة المتأنية عند المحاسبي تقضي بأن يؤدي الوارث إلى من ظلمه مورثه ما ظلمه فيه ، ويبقى له هو الحلال الزكي^(١) .

أما تلقيبُ الحارث « بالمحاسبي » فقد يكون عائداً إلى هذه الفترة من حياته لما اشتهر عنه بعد هذه الحادثة ، من قسوة على نفسه ، وتورع عن أكل مال الشبهات .

يقول المناوي : « سمي المحاسبي لكثرة محاسبته نفسه أو لأنه كان له حصى بعدها ويحسبها وقت الذكر »^(٢) .

ويروي القشيري عنه أنه كان لا يأكل من طعام فيه شبهة ، فكان إذا مد يده إلى طعام فيه شبهة ضرب على رأس أصبعه عرق فيعلم أنه غير حلال^(٣) . وفي ذلك يقول الحارث : « إن بيني وبين الله سبحانه علامة أن لا يسوغني طعاماً فيه شبهة ، فلم يمكني ابتلاعه »^(٤) .

وسواء كانت العلامة بينه وبين ربه عرقاً في يده ، أو امتناعاً في بلعومه ، فإن هذا - إذا صح - يدل على مبلغ ورعه ، وشدة محاسبته لنفسه . وسنرى فيما بعد أن هذه المحاسبة كانت ركناً من أركان مذهب الصوفي .

منعطف الطريق :

قال المحاسبي : « مضت عليّ ثلاثون سنة لم أسمع فيها شيئاً إلا من رأسي ، ثم دارت عليّ ثلاثون أخرى لم أسمع فيها شيئاً إلا من الله »^(٥) .

(١) المسائل في أعمال القلوب والجوارح ٢١٢ .

(٢) الكواكب الدرية ج١/٢١٨ . (٣) الرسالة ج١/٧٣ .

(٤) الرسالة ج١/٧٣ . (٥) تذكرة الأولياء ٢٢٥-٢٢٩ .

وهذه الكلمة هامة جداً في تحديد الفترة التي بدأ فيها تحول الحارث عن علوم الفقهاء والمحدثين ورجال علم الكلام ، إلى مذهبه المتميز عن مذاهب هؤلاء جميعاً . فإذا تذكرنا أنه وُلد حوالي (١٦٥ هـ) ، فإننا نستطيع أن نقول إنَّ تحوُّله بدأ قبيل العقد الأول من القرن الثالث الهجري .

ومما يدعم هذا الرأي إنعام النظر في نوعية الأحاديث التي كان يرويها عن شيوخه ويُعنى بها عناية خاصة أبان تلك الفترة . فهو يروي - كل من الطيالسي (- ٢٠٣ هـ) ويزيد بن هارون (- ٢٠٦ هـ) . ونحن نرى أن هذه الأحاديث تدور كلها حول كيفية فهم القرآن . كما نلاحظ أنه إلى تلك الفترة تقريباً ، يعود اهتمامه بأقوال من يسميهم ، الحكماء وبعض رجال السلف كوهب بن منبه اليهودي الذي أسلم ، ومجاهد صاحب الأقوال الغربية في التفسير ، والحسن البصري ، الذي أخذ الحارث بكثير من أقواله في كتابه « الرعاية » .

وإذا كان هذا هو الجو الشخصي الذي عاشه الحارث بن أسد والذي كان يتسم بكثير من التقى والورع ، فإن الجو الاجتماعي كان على نقيض ذلك تماماً . ذلك أننا إذا رجعنا قليلاً إلى الوراء نجد أن التحفظ الذي انتهجه السفاح (١٣٢ - ١٣٦ هـ) والمنصور (١٣٦ - ١٥٨ هـ) قد تلاشى أيام المهدي (١٥٨ - ١٦٩ هـ) ليتعاطم الترف وتكثر الأموال المبدولة في شراء الجوارى والمغنين ، ولتنتشر في أجواء مختلف الطبقات عادات الحضارة الجديدة ، فيطرحون وراءهم الكثير من دعوات الورع والصيانة ، وتزداد الأموال تدفقاً على خزائن الدولة بسبب الاستقرار الذي عم أقطارها ، فيسرف هارون الرشيد (١٧٠ - ١٩٣ هـ) في الإنفاق . ويجهر الخليفة وعلية خاصته بشرب الخمر ، وسماع القيان ، ويكثر البذل والعطاء للشعراء الذين يتبارون في امتداح الخليفة ووزرائه البرامكة ، (١٨٧ هـ) الذين يسرفون في العطاء ، حتى لتتروى في شأن عطاءهم الأساطير . ويبدو أن الترف قد بلغ في ذلك الزمن منتهاه ، ومع ذلك يجيء الأمين ابن الرشيد (١٩٣ - ١٩٧ هـ) ليعتدوا هذا الحد إلى ضروب جديدة

من الترف لم تكن معهودة قبله فتصبح مدينة المنصور مدينة للملاهي ، ومكاناً لطرح التحفظ ، والجري وراء اللذة الساخنة .

• ويختل التوازن الذي أقامه المنصور في طبقات السلطة ، ويتفشى سلطان الفرس في إدارات الدولة ، فيفتك بهم الرشيد فتكته المشهورة ، فينتقمون منه في شخص خليفته وولده الأمين . وتنشب معارك طاحنة بين الأمين الخليفة ، وشقيقه المأمون ولي عهده ، الذي يريد الاحتفاظ بمنصبه أمام إصرار الأمين على نزعه عنه ، وفي مدة لا تتجاوز الشهور ، ينقلب كل شيء رأساً على عقب ، فتقف مرابع بغداد ومغانيمها ، وينشر الخراب والموت شبحها المرعب فوق العاصمة ، التي حوصر فيها الأمين من قبل طاهر بن الحسين ، القائد الفارسي لجيوش المأمون ، وينتهي الأمر بقتل الأمين ، ودخول طاهر بن الحسين بغداد .

عندما كانت الأحداث تتسارع على مسرح المدينة ، كان المعتزلة يوطدون مراكزهم ويكسبون الكثير من الأنصار ..

وكان خصومهم من المحدثين يردون عليهم ويقذفونهم بتهم البدعة والفسق والكفر ..

وكان الصوفية من جهة أخرى يزدادون بعداً عن الحياة العامة ، وانطواءً على أنفسهم ، واستغراقاً في ذواتهم ، وهياماً في أرجاء الصحراء العراقية المترامية الأطراف ، بعيداً عن صخب الحياة الاجتماعية والسياسية .

وما أن دخل المأمون بغداد حتى سارع المعتزلة إلى الانضواء تحت لوائه وحضور مجالسه ، وكانت لهم دالة عليه ، لأن استاذة الزبيدي كان منهم .

ثم كانوا هم وخدمهم الذين يستطيعون أن يرضوا الترف العقلي الذي كان الخليفة من عشاقه .

ولم يمض إلا القليل حتى كان ابن أبي دواد (- ٢٣٩ هـ) يتصدر مجالس المأمون مع بشر المريسي (- ٢١٩ هـ) عدو المحدثين الأول ، وثامة ابن أشرس ،

الذي أفضى به تطرفه في مذهبه العقلي إلى ألوان من المجون أثارت عليه سخط الكثيرين ، ثم أبو الهذيل العلاف (٢٢٧ هـ) . وكانت تلك المجالس ندوات سياسية وعلمية ، تقام للجدل في مختلف المواضيع .

وهكذا وقع المأمون تحت تأثير جماعتين : الفرس وميولهم شيعة ، وبوحي منهم أرقام ولياً للعهد من سلالة علي ، هو علي بن موسى الرضا . والمعتزلة : وبتأثير منهم بدأ يقرب إلى مواقع السلطة رجال التأويل ، وعلم - دلام ، ومترجمي اليونانية والسريانية .

وبدأ أتجاه المأمون إلى الاعتزال بداية معتدلة . ففي «المروج» أن المأمون هجا ابراهيم بن المهدي المعروف بابن شكلة عمه ، وكان يظهر التسنن ، كما كان المأمون يظهر التشيع^(١) . ثم ازداد ضغط ابن أبي دواد عليه فتقدم خطوة أخرى في طريق فرض مذهب المعتزلة .

ففي سنة (٢١٢ هـ) نادى منادي المأمون : برئت الذمة من أحد من الناس ذكر معاوية بخير أو قدمه على أحد من أصحاب رسول الله وتكلم في أشياء من التلاوة وقال انها مخلوقة^(٢) . بل أراد ايضاً أن يلعن معاوية على المنابر فأضطربت لذلك العامة فتراجع^(٣) .

ثم كانت خطوته الثالثة أن حاول فرض المذهب على العلماء والعامة (٢١٧ و٢١٨ هـ) ابان خروجه لغزو الروم ، فأمر صاحب شرطته اسحق بن ابراهيم باستدعاء محدثي بغداد ، وفقائها ، ودعاهم إلى القول بخلق القرآن فأجاب إلى ذلك أكثرهم بعد لأي ، ما عدا ابن حنبل وابن نوح فحُملا إلى المأمون بالرقة ، فبلغهم نعيه في الطريق ، فقفلا عائدتين ، فمات ابن نوح ، وأطلق سراح ابن حنبل مؤقتاً .

(١) مروج الذهب ج ٢ / ٣١٧ .

(٢) مروج الذهب ج ٢ / ٣٤١ . وتتمة المختصر لابن الوردي ٢١٨ .

(٣) مروج الذهب ج ٢ / ٣٤٢ .

وخلف المعتصمُ المأمونَ (٢١٨ - ٢٢٧ هـ) ولم يكن على علم بمذاهب المعتزلة ، لكنه كان عظيم الإكبار لأخيه المأمون ، فنفذ وصيته في اتخاذ ابن أبي دؤاد مشيراً عنده ، وحمل الناس على القول بخلق القرآن . وفي سنة (٢١٩ هـ) ضرب المعتصم احمد بن محمد بن حنبل زهاء بضع وثلاثين سوطاً ليقول بخلق القرآن فأبى . وانتشرت الفتنة ، وعمت المحنة كل الأوساط ولهجت بها ألسن العامة . ولم تنقض المحنة بموت المعتصم (٢٢٧ هـ) .

ذلك أن الواثق سلك مسلك أبيه وعمه في القول بالعدل ، فقتل في سنة (٢٣١ هـ) أحمد بن نصر الحزاعي المحدث ، في محنة القرآن (١) .

وفي سنة (٢٣١ هـ) أيضاً ، ورد كتاب الواثق على أمير البصرة بامتحان الأئمة بخلق القرآن ، وكان قد تبع أباه في امتحان الناس (٢) .

وفي الوقت نفسه ، أمر أحمد بن حنبل أن يتوارى في منزله ومُنِع من الخروج والتحديث (٣) .

واستمر الحال على هذا المنوال حتى وفاة الواثق (٢٣٢ هـ) .

في تلك الفترة الواقعة بين (١٩٥ و ٢١٢ هـ) كان الحارث المحاسبي يمر بمرحلة تحول في أفكاره وسلوكه ، فقد رأى الترف يشيع في الأوساط فيفسد عليها حياءها ، كما رأى العقل يطغى لدى المعتزلة حتى ليحاولون ، وهم دعاة الحرية ، أن يفرضوها على الناس بالسيف والسوط .

ورأى مقدار هوان النفس المحرمة المصونة عند الله ، في الفتنة الضارية بين الأمين والمأمون ، وأدرك أن حملة المحدثين الحاقدة على العقل ورجاله عزلتهم هم أيضاً عن مراكز التأثير مما لم يعد يفيد الموقف في شيء . فأخذ يعيد النظر

(١) المروج للمعويدي ج ٢ / ٣٥٦ - ٣٦٣ .

(٢) الذهبي : العبر في خبر من غير ج ١ / ٤٠٨ .

(٣) المروج / الصفحات نفسها .

في كل ما كان قد تعلمه، وحرص عليه، واتخذة لنفسه سيرة حياة. ولا شك أنه اطلع على أقوال المعتزلة وفهمها، بدليل أنه ردّ عليها بقوة وفهم في « فهم القرآن ». كما اطلع على مذاهب المحدثين أثناء دراساته الطويلة عليهم. وعرف فقه الرأي من الأحناف الذين كانوا قضاة بغداد والأقاليم فهو يروي في « الرعاية » عن أبي يوسف أكبر تلامذة الإمام الأعظم أبي حنيفة. كما درس على الشافعي مذهبه ومذهب أستاذه الإمام مالك. ولم يقمّر في الاطلاع على مذاهب الصوفة من أمثال الحسن البصري (١١٠ هـ) وإبراهيم بن آدم (١٦٢ هـ) وداود الطائي (١٦٦ هـ) والفضيل بن عياض (١٨٧ هـ).

وعلى آراء معاصريه أمثال شقيق البلخي (١٩٥ هـ) ومعروف الكرخي (٢٠٠ هـ) وبشر الحافي (٢٢٧ هـ) وذي النون المصري (٢٤٥ هـ) والسري السقطي (٢٥١ هـ) ويدل على اطلاعه على أقوالهم تأثره بهم، ومشابهة أقواله لأقوالهم، في كثير من النواحي، ثم عرضه المفصل والدقيق لآراء هؤلاء جميعاً في كل المسائل الدينية التي بحثها خصوصاً في « المكاسب » و« المسائل » و« الرعاية ».

هذا الاطلاع الواسع على آراء كبار رجال عصره جعل الحارث يقف من هذه الآراء موقف الناقد الذي يأبى أن يقبل شيئاً إلا إذا ظهرت حجته، بعد أن أدرك أن المحدثين الذين عاش في بيئاتهم كل شبابه لا يستطيعون أن يرضوا فيه نزعتهم المتطلعة إلى المزيد من الحقيقة، والمزيد من النور. وربما كانت كتبه: الخلوة، والوصايا، وآداب النفوس، من نتاج هذه الفترة.

وقد كان في تركه لبيئات المحدثين والمتكلمين والفقهاء متطرفاً بعض الشيء، حتى كاد يقف في الجبهة المقابلة لهؤلاء جميعاً. ثم بدأت حواسه النقدية تتنبه من جديد بعد أن اجتاز أزمته الروحية التي يرجح أنها بدأت بعد خلافه مع والده حول رأيه في القدر.

ولتحديد موقف الحارث من هذه الفرق والاتجاهات جميعاً، لا بد لنا

من الرجوع إلى ما يذكره الحارث نفسه في مقدمة «الوصايا» من أنه نظر إلى العصر بمنظار حديثي الرسول : « ستفترق أمتي اثنتين وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة » . و « بدأ الإسلام غريباً وسيعود كما بدأ ، فطوبى للغرباء » . وهكذا بدأ يبحث عن الفرقة الناجية الغربية بين الفرق المتكاثرة المتطاحنة ، « فلم أزل برهة من عمري أنظر اختلاف الأمة ، والتمس المنهاج الواضح ، والسبيل القاصد ، وأطلب من العلم والعمل ، واستدلّ على طريق الآخرة بإرشاد العلماء ، وعقلت كثيراً من كلام الله عز وجل بتأويل الفقهاء ، وتدبرت أحوال الأمة ، ونظرت في مذاهبها وأقوايلها ، فعقلت من ذلك ما قدّر لي ، ورأيت اختلافهم مجراً عميقاً غرق فيه ناس كثير ، وسلم فيه عصابة قليلة » (١) .

هذا الاطلاع الواسع لم يضعف ملكته النقدية ، وبعد الغربة لم ير في غرباله إلا أقل القليل .

انه لا ينسى أن يطلعنا في هذا المجال على حقيقة هامة هي أنه كان ما يزال في أوساط الفقهاء والمحدثين يقدم رجلاً ويؤخر أخرى .

أما رأيه في عصره فيبدو في فقرته التالية « إني تدبرت أحوالنا في دهرنا هذا ، فأطلت فيه التفكير ، فرأيت زماناً مستصعباً ، قد تبدلت فيه شرائع الإيمان ، وانتقضت فيه عرى الإسلام ، وتغيرت فيه معالم الدين ، واندرست فيه الحدود ، وذهب الحق وباد أهله ، وعلا الباطل وكثر أتباعه ، ورأيت فتناً متراكمة يحار فيها اللبيب ، ورأيت هوى غالباً ، وعدوا مستكلباً ، وأنفساً والهة عن التفكير ، محجوبة قد جلمها الرياء ، فعميت عن الآخرة ، فالضائر والأحوال في دهرنا بخلاف أحوال السلف وضمائرهم » (٢) .

(١) النصائح ، أو الوصايا : ٢٧ ط : عطا .

(٢) النصائح أو الوصايا : ٣٣ ط : عطا .

وباختصار فقد رأى الخارث أن زمنه هذا هو الذي قصده الرسول بقوله إن « الإسلام سيعود غريباً » .

والراجح أنه يشير في المقطع الأخير من كلامه إلى الفتنة بين الأمين والمأمون، ثم اتجاه المأمون إلى الاعتزال، ويطلعنا في هذا الصدر على مثله الأعلى الذي اخذه عن المحدثين وهو (أحوال السلف وضمائرهم) .

والفقرة التي تأتي بعد ذلك تجعلنا نكاد نجزم بأنها تدور حول سيطرة المعتزلة منذ بدء خلافة المأمون على الجو الفكري تماماً ، ولنقرأ فكره : « وبلغنا عن رسول الله ﷺ انه قال : يأتي على الناس زمان ، المستمسك يومئذ بدينه كالقابض على الحجر ، وقوله الحق ﷺ : المستمسك بسنتي عند فساد الناس له أجر مئة شهيد .. وإنه بلغنا - والله أعلم - أن الرجل ليُسلب إيمانه وهو لا يشعر ، وأن الرجل ليخرج من بيته ومعه دينه فيرجع وما معه من دينه شيء .. »

على أن الله لم يخل دنياه من غرباء على عصرهم ينتمون إلى فرقة الرسول الناجية ... فقيض لي الرؤوف بعباده ، قوماً وجدت فيهم دلائل التقوى ، وأعلام الورع وإيثار الآخرة على الدنيا .

ثم يصف أولئك القوم وصفاً مفصلاً ، نفهم منه بيقين أنهم الصوفية ، وبطريقة تذكرنا بطريقة الغزالي المشهورة في مقدمة منقذه : « فهم أئمة الهدى .. يرضون بالصبر على البأساء والضراء ، والرضى بالقضاء والصبر على النعماء ، فقهاء في دين الله ، ورعين عن البدع والأهواء ، . . تاركين للتعق والإغلاء .. ، مبغضين للجدال والمراء .. ، متورعين عن الاغتياب والظلم ، مخالفين لأهوائهم ، محاسبين لأنفسهم ، ورعين في مطاعهم وملابسهم وجميع أحوالهم ، مجانين للشبهات ، مجتريين بالبلغة من الأقوات ، متقللين من المباح ، وجلين من المعاد ، .. علماء بأمر الآخرة وأقاويل القيامة ، .. وذلك أورثهم الحزن الدائم والهم المقيم ، فشغلوا عن سرور الدنيا ونعيمها . »

إن قراءة هذه الفقرة ترينا أن المحاسبي في حياته الواقعة ، حاول تحقيق

المثل الاعلى الذي تحدث عنه في مقدمة وصاياه، فهو يذكر أن من سمات هؤلاء الورعين « المحاسبة لانفسهم، والورع في مطاعهم، والبعد عن مواطن الشبهة، وارتداء خشن الملابس » .

وكلها أمور عُرِفَت عن المحاسبي واشتهر بها .

ويتابع المحاسبي- استاذ الغزالي - الحديث عن أحواله النفسية فيخبرنا أنه عندما اطلع منهم على كل هذا :

« أصبح راغباً في مذاهبهم ، مقتبساً من فوائدهم ، قابلاً لآدابهم ، محباً لطاعتهم ، لا يعدل بهم سبياً ولا يؤثر عليهم أحداً ... ففتح الله عليّ ، علماً اتضح لي برهانه ، وأثار لي فضله ، ورجوت النجاة لمن اقتربه ، أو انتحلده وألقتُ الفوز لمن عمل به ، ورأيت الاعوجاج فيمن خالفه .. فاعتقدته في سريرتي ، وانطويت عليه بضميري ، وجعلته أساس ديني ، وبنيت عليه أعمالي ، .. وسألت الله عز وجل أن يوزعني شكر ما أنعم به عليّ^(١) .»

سلوك للطريق ، فمجاهدة ، فوصول ، هذه هي الحياة لدى الصوفية ، وهو ما كان من المحاسبي ، فقد التزم ورعهم وتقواهم ، ففتح الله عليه ، وكشف عن بصيرته . وبغير تأثير من أحد، إلا ملكته الناقدة ونفسه الكبيرة، صار الحارث صوفياً .

الصوفي المتميز :

لا شك أن طبيعة الحارث الرقيقة ذات الاتجاه الفريد ، بالإضافة إلى تأثير المحدثين والفقهاء، جعلاه، يبتعد عن المعتزلة، وإن أعجبتة أساليبهم في الحجاج ومقارعة الخصوم أول الأمر ، ونحن لا نستطيع أن نقول عن الحارث كما نقول عن الكثيرين من المثقفين انه أدرك ، وبعمق ، حدة المشاكل التي تعترض المفكر ، فهرب منها واندفع في تصوفه .

(١) الرصايا أو النصائح ٣١-٣٢ .

ذلك أن الحارث بتركه لأوساط المحدثين والفقهاء ، كان يعلن وبصراحة ، أن بجمود هؤلاء عند النصوص ، وشدتهم في الأخذ بظواهرها ، إنما يحجب عن أعينهم آفاقاً رحبة من الفهم ، كان من الممكن الوصول إليها لو اطرّحوا تحفظهم الذي لا مبرر له . ومخالفة الحارث هؤلاء في أسلوبه الذي في كتبه ، تدل على أنه حاول أن يوفق بين أمرين : أساليب رجال الإسناد ، وحجاج رجال علم الكلام ، لأنه رأى في أسلوب رجال علم الكلام مجالاً أوسع الاقناع وإن كانت حججهم في مضمونها باطلة ، كما اعتقد .

وإذا لم يستسغ الحارث تطرف تلك الحجج العقلية ، فهل انتهت مشاكله بالانضمام إلى الصوفية ؟ !

لا . لم تنته .

لأن أجواء الصوفية في ذلك العصر كانت متطرفة في تجاهل كل من المحدثين والمتكلمين على حد سواء ، فلم يكن للعقل في أوساطهم مجال . ويكاد المرء يظن أنه لم يكن للنقل ايضاً لديهم كبير مجال ، لأنهم كانوا يبدأون من النقل لكنهم كانوا ينتهون نهايات ليست نقلية ولا عقلية .

وشهد ذلك العصر ظهور طائفة فكرية جديدة عاداها رجال العصر جميعاً بمختلف نزعاتهم . درست تلك الطائفة على رجال الإسناد ، كما درس الحارث ، وعرفت مذاهب المعتزلة معرفة عميقة كما عرفت مذاهب الصوفية ، وحاولت أن تخرج بشيء جديد من هذا كله . رأت أن السيطرة المعتزلية قد استشرت ، وستظل كذلك لا لحقّ فيها بل لضعف في مناهج خصومها وأساليبهم في مقاومتها ...

كما رأت أن الصوفية يصيبون في أسلوبهم الحياتي ، لكنهم يخطئون في تجاهل المعتزلة والمحدثين وهم رجال العصر ، إذ يعتمسون وراء هالة من الأسرار والهواجس التي تثير عليهم كل هؤلاء . على أنها لم تُغفل حقيقة هامة هي : أنه وإن تطرف المعتزلة في اعتبار العقل ، فإن من يريد أن يقف في

وَجَمْعٌ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَتَجَاهَلَ الْعَقْلَ ، لَا لِشَيْءٍ إِلَّا لِأَنَّ خُصُومَهُ يَحْتَرِمُونَهُ .
الحق إذن عند هذه الطائفة الفكرية الجديدة هو في « نقل » المحدثين
المفهوم في ضوء العقل ، وهو في سلوك الصوفية الذي يغص بأعلامٍ سَمَّوْا عَنْ
الدنيا وشهواتها ولاذوا بجنب الله ورتعوا في رحاب رضاه .

ولقد كان العصر يفرض على هذه الطائفة أن تظهر ، وتعلن عن مذهبها ،
قبل فوات الأوان ، وقبل تضاؤل الأمل في إمكان الصراع مع الفلاسفة
والمعتزلة . وقد كان كل ذلك .

وُقَدِّرْ لِهَذِهِ الطائفة الفكرية الجديدة أن تأخذ مكانها على مسرح الصراع ،
فظهرت المدرسة الكلابية بزعامة عبدالله بن سعيد ابن كُلاب ، وزميليه
الحارث بن أسد المحاسبي ، وأبي العباس القلانسي .

أما فيما خص الحارث فيقول الخطيب : « ان الحارث كان ينظر في الكلام
ويصنف فيه »^(١) . ويقول ابن حجر نقلاً عن الخطيب البغدادي « إلى الحارث
يُنسَبُ أَكْثَرُ مُتَكَلِّمِي الصَّفَاتِيَّةِ »^(٢) . ويقول المناوي نقلاً عن ابن الأثير
انه « أول من أثبت الصفات »^(٣) .

لقد كان للحارث إذن مذهب كلامي بل كان يتزعم طائفة من المتكلمين
هي طائفة الصفاتية . وسنعود إلى هذا فيما بعد .

والمهم الآن أن نعرف أن معاصريه ، صوفية كانوا أو رافضة أو معتزلة
أو فقهاء أو حنابلة كانوا ينظرون إليه بتوجس وعداوة .

وقد هاجم في مواطن من وصاياه الجهمية ، والمرجئة ، والحرورية ، كما فعل

(١) تاريخ بغداد ج ٨ / ٢١٤ .

(٢) الكواكب الدرية ج ١ / ٢١٨ .

(٣) تهذيب التهذيب ج ٢ / ١٣٦ .

ذلك في الرعاية والمسائل^(١). ولا شك أن مصنفه (فهم القرآن) يعود إلى هذه الآونة .

مع المعتزلة :

أما معاداة المعتزلة له فمفهومة ، فهو يتحدث عن شيء من ذلك في كتابه « فهم القرآن » عندما يتهم المعتزلة بأنهم من أهل البدع أو أهل الضلال . بل يتجاوز هذا الاتهام المجرد ، إلى استعمال النصوص النقلية المطعّمة بالفهم العقلي ، في ضرب المعتزلة المسيطرين على الجو الثقافي حتى ذلك الوقت .

ونحن نرى المحاسبي لا يكتفي بالردّ عليهم من ناحية موضوعاتهم بل هو يتجاوز ذلك إلى تخطئتهم في مناهجهم ، مع ان في منهجه شبهاً بها فيقول عن المعتزلة : « إنها فرقة ضالّة لا تظن لضلالتها لاتساعها في الحجج ، ومعرفتها بدقائق مذاهب الكلام وحسن العبارة ، بالرد على من خالفها ، فهم عند أنفسهم من القائلين بالحق والرادين لكل ضلالة ، لا أحد أعلم منهم بالله . . ولا أولى به منهم ، وكل الأمم ضالّة سواهم ، وأن الله عز وجل لا يعذب مثلهم ، بل لا ينجو أحد في زمانهم غيرهم . وغيرهم من المغترين يدّعي ذلك وينتجله ويشهد عليهم بالإكفار فهم فرقٌ كثيرةٌ يكفّر بعضهم بعضاً ، وكل فرقة منها مغترّة لا ترى أن أحداً يقول الحق غيرها^(٢) . وهو في هذه الفقرة يتهم المعتزلة بتجاهل كتاب الله ، والاعتزاز بدقائق الكلام ، ثم يشير إلى الحديث الذي وضعه المعتزلة لتأييد مذهبهم « تفترق أمّتي بضعا وسبعين فرقة كلها في النار إلا الفرقة المعتزلة » . ثم يشير إلى تطرف المعتزلة في الأخذ بالحرية واحترام الرأي الفردي حتى لقد أسس كل شخص منهم مذهباً رأى أنه الحق ، وكفّر زملاءه في الفرقة ، كما كان من أمر النظام مع العلاف ، وعبيد

(١) الوصايا ، أو النصائح : ٧-٧٥ . والمسائل ٣٢ ، والرعاية ٨١ .

(٢) الرعاية ٣٩٩ . ط : القاهرة .

بن سليمان مع بقية المعتزلة ، وجعفر بن حرب وجعفر بن مبشر ، مع كثيرٍ من زملائهما .

مع الشيعة :

وموقف الشيعة المعادي له مفهوم أيضاً فقد كانوا يتهمون كل من يرد عليهم بالنصب ، أي كراهية الإمام علي كرم الله وجهه . وهو وإن لم يهتم بالرد عليهم اهتمامه بالرد على المعتزلة ، إلا أنه يبدو شديد الكراهية لهم بل يكاد يتهمهم بالكفر وهو ما لم يتهم به المعتزلة ، فيقول في معرض رده عليهم في مسألة النسخ في القرآن : « وقد جوز فريقي من الروافض في أخبار الله جل شأنه التناسخ ، وهذا الكفر . لا يجوز أن ينسخ الله خبره »^(١) وربما يشير في هذه الفقرة إلى غلاة الشيعة كالسبئية والكيسانية وغيرهما .

مع الفقهاء :

والمعروف أنه تتلمذ عليهم قبل أن يصبح صوفياً متكهماً . فنحن نعلم بيقين أنه أخذ عن أبي عبيد القاسم بن سلام كما أخذ عن الشافعي وأبي يوسف . ويدل على سعة علمه بمذاهبهم روايته لها بالتفصيل في كتبه في المرحلة الأخيرة من تطوره الفكري^(٢) .

لذا فإن نقده للفقهاء لا ينبع من اتهامه لهم بضعف الإيمان أو الضراوة الجدلية بل ينبعث من وجهة نظر صوفية تشتد على أهل الرسوم لإغفالهم علوم القلب ، وقصر حياتهم على الجدل والبحث في المعاملات ، وهي حجب ترين على القلب وتبعده عن الله .

وكل من أُرِّخ للمحاسبى يذكر أنه كان فقيهاً في علوم الظاهر كما كان إماماً

(١) أنظر مخطوطة « فهم القرآن » .

(٢) المكاسب والمسائل من ٢٠١ - ٢٣١ . والرعاية ٧٦ وما بعدها .

في علم المعاملة . يقول التميمي : « هو إمامُ المسلمين في الفقه والتصوف والحديث وعلم الكلام » لذا فإنّ النقد الذي تحدثنا عنه كان أقرب إلى التحذير من الكبر والرياء ، وبعض المعاني القلبية التي يتذوقها الصوفية كما قدمنا . قال « يغترّ أحدهم بالفقه في العلم بالحرام والحرام ، وبالبحر بالفتيا والقضاء ، حتى لا يرى أن أحداً أعلمُ بالله عز وجل منه لأنه قد علم الحرام والحرام والفتيا والقضاء ، فهو التائم للأمة بدينها ومفزعها إليه ، ولولا ما يضاعف الإي وما عرف حلالاً من حرام ، واستصغر أهل الرواية والحفظ إذ لم يفقهوا الحلال والحرام ، ويعلموا الحكم والقضاء فيغترّ بذلك فيقل حذره من الله عز وجل ورهبته إليه » .

أما كيف ينجو من هذه الغرّة فإنّ المحاسبي يرشده إلى ذلك فيقول : « بمعرفة أن الفقه عن الله عز وجل فيما عظم من نفسه ، وأخبر من حلاله ، وهيبته ونفاذ قدرته ، وما وعد من ثوابه وتوعد به من عقابه ، أعظم الفقه وأشرفه ، وإنه لن ينفع الفقه في الحرام والحلال إلا بالفقه في ذلك »^(١) . وهذا الذي يقصه الحارث عن الفقهاء من الاغترار بعلمهم واحتقار أهل العلوم الأخرى كان معروفاً في عصره .

وينبغي الإشارةُ هنا إلى صدق حدس الحارث في إشارته إلى النزاع بين الفقهاء والمحدثين ، لكنه لم ينصف في قوله أن الفقهاء هم البادئون إذ المعروف عن المحدثين ضيق صدورهم بكل من يخرج ، ولو قليلاً ، على أسانيدهم ، وقد أدى سوء الفهم هذا إلى وقائع وخطوب بين الحنابلة والمحدثين ، والشافعية في بغداد فيما بعد .

مع الصوفية :

قد يبدو غريباً أن يكون للحارث تحفظات على الصوفية وهو منهم . كما

(١) الرعاية ٣٨٨ .

يبدو غريباً لأول وهلة أن يتحفظ الصوفية المعاصرون في تأييد الحارث ، وقد نصرهم نصراً بيّناً حين ترك بيئات المحدثين والفقهاء والمتكلمين المسيطرين وأوى إليهم . لكن إعادة النظر في نصوص الصوفية ترينا سبب هذا التحفظ .

يقول الغزالي : « والصوفية يذمون العقل والمعقول ويقصدون بذلك المناظرة والمجادلة باعتبارها من أمور الكلام »^(١) .

قال السري للجنيد في معرض نقده للحارث : « عليك بأدبه ودع عنك تشقيقه للكلام » . فإذا تحفظ الصوفية تجاه الحارث فلأنه تعاطى شيئاً من علم الكلام^(٢) . بل تزعم فرقة من المتكلمين استطاعت فيما بعد أن تقف في وجه المعتزلة بكل قوة ، أيام أبي الحسن الأشعري (٢٦٠ - ٣٢٤ هـ) . ولا يعني ذلك أن الصوفية قاطعوا الحارث ، لكنهم كانوا يودون لو (لم يدنس نفسه) بشيء من الكلام^(٣) .

وقد استطاع الحارث رغم تحفظات الصوفية أن ينشئ مدرسة كلامية في أوساطهم اندمجت مع الأشاعرة فيما بعد كما سنوضح في موضعه . أما موقف الحارث من زملائه المتصوفين فقد كان يحكمه عاملان : أولهما انه لم ينس النص ، وثانيهما انه لم ينس العقل . وهما أمران تجاهلها الصوفية في تطورهم ، واعتماد الحارث على النص المعقول حماه من الارتقاء في أحضان الحلول والاتحاد وغيرها من الدعاوى الغريبة . ولعلنا نستطيع أن ندرك صعوبة إقامة توازن بين الحياة الصوفية والحياة النصية المعقولة ، إذا عرفنا أن مدرسته الصوفية عجزت عن متابعة طريقه تماماً ، ف وقعت في بعض الشطحات والدعاوى ، وقد بدا ذلك أول ما بدا في بعض عبارات الجنيد والشبلي وإن

(١) الأحياء ج ١ / ٧٧ .

(٢) أبو طالب المكي : قوت القلوب ج ١ / ١٥٨ ، ط : سميت .

(٣) يشبه موقف الصوفية من علم الكلام موقف الحنابلة . راجع : الذهبي : العلو للعلي

الغفار ١١ ، ١٨٦ ، ٢١٥ . في مواقف الفضيل والحافي ومحمد بن مصعب ، من المتكلمين .

احتفظوا بالكثير من توجيهات زعيم المدرسة . يقول السراج: « بلغني عن حمزة أنه دخل دار حارث المحاسبي وكان للحارث دار حسن وثياب نظاف وفي داره شاه مرغ فصاح الشاه مرغياً فشقق أبو حمزة شهقة وقال : لبَّيك يا سيدي قال : فغضب الحارث وعمد إلى سكين فقال : إن لم تبت عن هذا الذي أنت فيه أذبحك » (١) .

ومن هذه الحادثة يتضح لنا أن أبا حمزة كان حلولياً . أما الحارث ، فرفض الحلول ، كما رفض كل الدعاوى التي تصادم النص والعقل . لهذا السبب كره غلو عبدالله بن يزيد وعبدك الصوفيين وقال « إنها أفسدا وحرما الكسب وأبت الأمة إلاّ خلافَ مقالها » (٢) .

أما من الناحية المنهجية فقد حذر الحارث الصوفية كما حذر الفقهاء من الاغترار بمجاهم في صدق المعاملة وحسن الإخلاص ، فقال : « ومنهم فرقة علمت العلم ، وعملت بمعانيه في حقوق الله عز وجل التي تحق لله عز وجل على عباده ، من حقه وحبه وخوفه ورجائه ، وحسن التوكل ، والرضاء بقدره ومعاني ما ذمّ الله ونهى عنه من الأخلاق المذمومة عنده ، كالرياء والعجب والكبر والحسد وسوء الظن ، وأشباه ذلك من أعمال القلوب ، ومن الكذب والغيبة . فحسنت عبارتهم بذلك .. وكذلك الحياء من الله عز وجل وجميع الأخلاق الكريمة .. وكذلك ما يصف من تضييع حقوق الله عز وجل . على أن هذا الرجل قد يقول بما لا يعمل ويأخذ قوله هذا عن عمل ، دون أن يحس في فؤاده حرارة الإخلاص ودون أن يعمل بما علمه ... فقد يصف الحب لله عز وجل وهو عامة ليله ونهاره ناس له عند اعتراض محبته ، وإن أراد نفسه على الخلوة والأنس استوحش ذلك وثقل عليه ؛ فإن خلا لم يجد للخلوة بمنجاة ربه عز وجل نوراً في قلبه ولا حلاوة لذكره ، وإن عرض بالأنس للمخلوقين استراح إلى ذلك وملء قلبه حلاوته .. ويصف التوكل عليه إن

وآتته الدنيا وأعطته ما يحب ، فإن خولف هواد بضيق العيش ، أو عرض له
سخوف مخلوق ، أو طمع لما في يديه اضطرب قلبه فخاف غير الله وطمع بما في
أيدي العباد .. وكذلك يصف الإخلاص ، فإذا عرض العمل هاج الرياء
وافتقد الإخلاص . وإنما أطلت الوصف في هذه الفرقة لأنها عظيمة غرتها ،
قد غلب ذلك على كثير ممن يتعبد ويرى أنه من النساك العاملين لله عز وجل .
ويضرب الحارث مثلاً لغرة هؤلاء في مناهجهم بحملته ثانيةً على أهل الحلول
فهو ينعى عليهم نظرتهم إلى النساء والغلمان المرد بحجة ذكر الجمال الإلهي أو
حور الجنان^(١) . ونستطيع أن ندرك من هذه العبارة الأخيرة كبر عقل
الحارث إذ فرّق بين المبدأ ورجاله ، فأقبل على اعتناق المبدأ مع علمه بأن
أهله عظيمة غرتها كثير رباؤهم . وربما لم يكن الفساد في الصوفية قد استشرى
إلى هذا الحد في ذلك الوقت المبكر ، وإنما قسا الحارث عليهم بعض الشيء
لأنه محب لهم يريد الكمال والكمال فقط .

فقسا ليزدجروا ومن يك حازماً فليقس أحياناً على من يرحم

مع محدثي الخنابلة :

قد يبدو غريباً أن يظل الحارث في بغداد بين (٢٠٧-٢٣٢ هـ) تلك
الفترة التي سيطر المعتزلة فيها على بغداد ، وكان الحارث أكبر أعدائهم لبصره
بموطن الضعف فيهم كما رأينا سابقاً ، ولانتهاجه أساليبهم نفسها في الرد
عليهم . مع ذلك ظل في بغداد حتى إذا كانت بدايات خلافة المتوكل (٢٣٢
- ٢٤٧ هـ) اضطر إلى مغادرة بغداد إلى الكوفة لفترة يبدو أنه كان مرغماً
عليها ، إذ سرعان ما عاد إلى بغداد عندما سنحت الظروف فتوفي فيها .
ولفهم هذا كله ينبغي النظر في التطورات السياسية والاجتماعية التي طرأت على
الموقف بعد وفاة الواثق .

(١) المسائل ١٦٣ ، والرعاية ٣٩٣-٣٩٦ .

لا شك ان محنة خلق القرآن قد أخرجت الكثير من الصدور ، خصوصاً صدور العامة التي كانت تجل المحدثين، وتكره حذلقة المعتزلة، وتقهرهم العقلي، وقد أحس الخليفة الواثق في أواخر عهده قوة هذا التيار الشعبي الجارف الذي يتهدد المعتزلة ، ومؤيديهم من رجال الدولة وعلى رأسهم الخليفة، فحاول أن يقضي على السخط في مهده ، بتلك القتل الشنيعة لأحمد بن نصر الخزاعي المحدث (٢٣١ هـ) وقتلة أبي يعقوب ابن يوسف بن يحيى البربري صاحب الشافعي في الوقت نفسه (١) . وكان هذان قد شجعهما ما رأياه من ثورة الرأي العام ، فكادا يعلنان التمرد على الواثق ، الذي سارع إلى القضاء عليهما . ولم يكن سخط العامة على الخلفاء المعتزلة نابغاً من اعتزالهم فقط ، بل لتشيعهم أيضاً ، في حين قامت الخلافة العباسية كلها منذ أيام المنصور على معاداة التشيع .

فإذا أضفنا إلى ذلك عاملاً ثالثاً هو الجند الأتراك الذين سيطروا على الدولة منذ أيام المعتصم وهم مسلمون جدد ، متحمسون للسلف وآثارهم ، وقد عُرف عنهم ذلك في كل العصور ، وقد كانت لهم قرابة بأحمد بن حنبل من جهة أمه التركية . إذا عرفنا ذلك كله أدركنا سبب تحول المتوكل عن المذهب المعتزلي إلى مذهب المحدثين من أهل السنة ، مدفوعاً بالعوامل السابقة وبميل في طبعه إلى السهولة واللغو وكل ما لا يكلف مشقة أو تبعة .

ولعل الجدول الزمني الذي ذكره المسعودي والذهبي وابن الوردي للأحداث منذ بدء خلافة المتوكل يلقي ضوءاً أكثر على الأمر :

١ - ٢٣٢ هـ : أفضت الخلافة إلى المتوكل فأمر بترك النظر والمباحثة في الجدال والترك لما كان عليه الناس في أيام المعتصم والواثق وأمر الناس بالتسليم والتقليد ، وأمر الشيوخ والمحدثين بالتحديث وإظهار السنة والجماعة (٢) .

(١) ابن الوردي ٢٢٣ ، البداية والنهاية ج ١٠ / ٣٠٦ - ٣٠٨ .

(٢) التروج ج ٢ / ٣٦٩ .

ولما كان منه أنه أظهر السنة ورفع المحنة ، وأمر بنشر أحاديث الرؤية والصفات (١) .

٢ - ٢٣٥ هـ : مات أبو الهذيل العلاف (٢) . ويرى المسعودي وابن الوردي أنه مات ٢٢٧ هـ (٣) . قال الجاحظ : 'ذكرت لأمير المؤمنين المتوكل لتأديب بعض ولده فلما رأي استشبع منظري فأمر لي بعشرة آلاف درهم وصرفتي (٤) . ولا شك أن الأمر يتجاوز قبح المنظر إلى شهرته بالاعتزال .

٣ - ٢٣٦ هـ : منع المتوكل القول بخلق القرآن بتاتاً وراح يجالس من اشتهر ببغض علي (٥) . ومنع الشيعة من زيارة قبر الحسين والغري من أرض الكوفة ، وكذلك منع غيرهم من شيعتهم حضور هذه المشاهد وكان الأمر بذلك من المتوكل (٦) .

٤ - ٢٣٩ هـ : غضب المتوكل على ابن أبي دواد وابنه ، فعزل الأخير عن القضاء ، وقرب إليه ولد يحيى بن أكرم .

٥ - قرب المتوكل اليه علياً بن الجهم الشاعر وكان منحرفاً عن علي بن أبي طالب مظهراً التسنن (٧) كما التفّ حوله رجال من مبغضي الشيعة والمعتزلة ، أمثال سعيد بن حميد الذي ولي ديوان الرسائل أيام المستعين فيما بعد (٢٤٨ هـ) وكان يتنصب ويظهر التسنن (٨) .

٦ - سيطر ابن حنبل على البيئات العلمية في بغداد وعاد زملاؤه من المحدثين أمثال خُشيش بن أصرم وعبد العزيز المكي ومسدد بن مسرهد وابن راهويه إلى التحديث .

-
- | | |
|------------------------------|--------------------------|
| (١) العبر للذهبي ج ١ / ٤١٣ . | (٢) العبر ج ١ / ٤١٣ . |
| (٣) تنمة المختصر ٢٢٢ . | (٤) المروج ج ٢ / ٣٧٨ . |
| (٥) تنمة المختصر ٢٢٥ . | (٦) المروج ج ٢ / ٤٠١ . |
| (٧) المسعودي ج ٢ / ٣٨٦ . | (٨) المسعودي ج ٢ / ٤٠٨ . |

ولكي نعلم ما وصل إليه الحنابلة والمحدثون من سطوة ، لا بد من إلقاء بعض الضوء على سيرة الإمام أحمد (١٦٤ - ٢٤١ هـ) فقد أخذ الإمام أحمد الحديث عن كثيرين من الأعلام ودرس الفقه على الشافعي وكان بطبيعته نصياً يكره الجدل والحجاج ، ويسلك طرق السلف في زهدهم وحبهم للعزلة . وزاده تصلباً في موقفه ما لقيه من غطرسة المعتزلة أيام المأمون المعتصم والواثق الذين ساقوه مقيداً ومنعوه من الخروج والتحديث أيام الواثق ، بل تجاوزوا ذلك إلى ضربه بالسياط .

وقد أحس كثيرون من العلماء بمثل ما أحس به أحمد بن حنبل من سخط على المعتزلة ، ومؤيديهم من رجال الخليفة ، لكنهم لم يكونوا يملكون من الشجاعة الأدبية ما كان يملك ، فبدأ وحيداً في موقفه من المأمون والمعتصم والواثق ، وكان ذلك سبباً لإكبار جميع العلماء له ، حتى خصومه من المعتزلة ، كما اكتسب ، نتيجة لذلك ، تأييداً شعبياً جارفاً ظل يقدره ذكراه في بغداد حتى بعد وفاته بمئات السنين ، كما ظل هذا التأييد ممتداً إلى أتباعه ، متوسماً فيهم الخير حتى بعد سقوطهم في مهاوي الحشو والتجسيم .

وكان ابن حنبل أميناً لمذهبه فلم يتطرف في الجهة المقابلة بل اقتصر على تحريم علم الكلام ، وذم أهله وتبديعهم ورفض أن يمضي مع المتطرفين في الجهة المقابلة لأن السلف لم يقولوا بشيء من ذلك بل اقتصر على القول بأن القرآن كلام الله غير مخلوق . ولأن أمه تركية ، ولأن الأتراك المسيطرين سنيون ، ولأن الشعب كله كان يحبه ويحترمه ، فما كاد المتوكل يعلن رفع الفتنة حتى أقبل على دروسه ودروس زملائه من علماء الحديث وحفاظه عشرات الألوف بعد أن انتظروا طويلاً ، فلما توفي أحمد سنة (٢٤١ هـ) خرجت بغداد بل خرج العراق كله لتشييعه وقرنوا موقفه بموقف رسول الله في الهجرة وموقف أبي بكر في الردة .

يقول المسعودي : - وهو المؤرخ الشيعي - في وصف جنازة الإمام أحمد : وصلى عليه ابن طاهر وحضر جنازته خلق من الناس لم يُرَ مثل

ذلك اليوم، والاجتماع في جنازة من سلف قبله : وكان للعامّة فيه كلام كثير...
وكان عظيمٌ من عظمائهم ومقدّم فيهم يقف موقفاً بعد موقف أمام الجنازة
ويُنَادِي بأعلى صوته :

وَأَظْلَمَتِ الدُّنْيَا لِفَقْدِ مُحَمَّدٍ
وَأَظْلَمَتِ الدُّنْيَا لِفَقْدِ ابْنِ حَنْبَلٍ

يريد بذلك أن الدنيا أظلمت عند وفاة محمد ﷺ وأنها أظلمت عند موت
أحمد بن حنبل كظلمتها عند موت رسول الله (١) .

ولم يكن الإمام أحمد وحيداً في موقفه من علم الكلام كما أسلفنا بل
شايعه كل المحدثين فان هشياً ، أستاذ الحارث ، كان يرى ضرب عنق من
يقول بخلق القرآن (٢) .

ونوح ابن أبي مريم أستاذ الحارث أيضاً كان يقول ان الله في السماء ومن لم
يقبل بذلك فليس مؤمناً (٣) .

وعباد بن العوام أستاذه أيضاً كان يقول: « كلمت بشرا المريسي وأصحابه
فرأيت آخر كلامهم ينتهي أن يقولوا ليس في السماء شيء. أرى أن لا يناكحوا
ولا يوارثوا (٤) » .

وعلي بن عاصم الواسطي رأيناه يرفض الاجتماع ببشر المريسي وهو أستاذ
للحارث أيضاً (٥) .

وزيد بن هارون الواسطي وهو أكبر أساتذة الحارث في الحديث وعلوم
القرآن يرى أن المعتزلة جهمية لأنهم ينفون الاستواء (٦) .

(٢) العلو للعلي الغفاري ١٨٦ .

(١) مروج الذهب ج ٢ / ٣٨٠ .

(٤) العلو ١٨٧ .

(٣) العلو ١٨٧ .

(٦) العلو ١٩٨ .

(٥) العلو ١٩٦ .

ووكيع بن الجراح وهو أستاذ للحارث أيضاً يثبت الاستواء إثباتاً يُوشِكُ أن يصل إلى التجسيم^(١) .

وعفان البصري الذي يروي عنه الحارث في كتاب « العقل » نراه قد استعاذ بالله عندما طلب إليه اسحق بن ابراهيم صاحب شرطة المأمون أن يقول بخلق القرآن حتى لا يقطع رزقه^(٢) .

وسنيد بن داود وهو من أكبر أساتذة الحارث يقول إنه تعال على عرشه بائن عن خلقه^(٣) .

وأبو عبيد أستاذ الحارث يشدد في رواية أحاديث الرؤية والعرشية^(٤) . أما الإمام أحمد نفسه : فقد تواتر عنه تكفير من قال بخلق القرآن العظيم جل منزله ، كما تواتر عنه إثبات الرؤية والصفات والعلو والقدر ، وتقديم الشياطين وأن الإيمان يريد وينقص^(٥) .

لعلنا نلاحظ أن المحدثين كثيراً ما يسيئون فهم مواقف المعتزلة فلم يكن منتظراً أن يفرقوا بين من مارس علم الكلام للرد على المعتزلة ، ومن مارسه كواحد منهم ، ما داموا يصرون على أن علم الكلام والجدل محرم بتاتا لأن الرسول ﷺ وأصحابه لم يمارسوا شيئاً منه ، بل أُرث عن الرسول التشديد في النهي عن الحديث في القدر .

أما موقف الحنابلة من الصوفية فقد كان معروفاً مشهوراً فهم يهاجمونهم في مناهجهم كما يهاجمونهم في موضوعات كلامهم . ويكاد (تلبيس إبليس) لابن الجوزي ان يكون مؤلفاً مفرداً في الهجوم على المتصوفة ، وابن الجوزي من أكبر أعلام الحنابلة . وفي الموضوع نفسه ألف ابن تيمية رسائل عدة ، كما فعل في الرسائل والمسائل ، ورسالة في الخرقه . ثم فعل الشيء نفسه محمد بن عبد الوهاب في العصر الحديث .

(٢) العلو للعلي الغفاري ٢٠٦ .

(٤) العلو ٢١٧ .

(١) العلو ١٩٦ .

(٣) العلو للعلي الغفاري ٢١٤ .

(٥) العلو ٢٣١ .

ومما يدل على اختلاف مناهج المحدثين الخنابلة عن مناهج الصوفية ذلك الحذر والتوجس الذي كان يسود العلاقة بين أحمد بن حنبل وتلاميذه من جهة والصوفية من جهة أخرى . فإنَّ الإمامَ أحمد، على حذره منهم ، لم يستطع إلا أن يحمّد لكل من المحاسبي وبشر الحافي ورعها وحرصها على البعد عن الشبهات^(١)، كما قال أحمد عندما ذكر عنده الصوفي المعروف السري السقطي ذلك الشيخ المشهور بطيب المطعم^(٢). وقد أخذ أحمد عن أبي تراب النخشي الصوفي المعروف (٢٤٥ هـ) كما كان من تلاميذ أحمد الصوفي المعروف أيضاً إسماعيل بن نجيد (٢٦٦ هـ) . إلا أن مدح أحمد كان مقصوراً على الأشخاص ولم يتجاوز ذلك إلى المبادئ الصوفية التي كان يذمها وينكرها .

أما الصوفية فقد تراوح موقفهم من أحمد ؛ بين تقدير كبير لموقفه في محنة خلق القرآن وتصويره وكأنه واحد منهم ، وبين الغمز منه في بعض المواطن .

فنحن نراهم يصورونه وهو يعرف الزهد تعريفاً صوفياً بأنه « قصر الأمل »^(٣) وأنه على ثلاثة أوجه : ترك الحرام وهو زهد العوام . وترك الفضول من الحلال وهو زهد الخواص . وترك ما يشغل العبد عن الله وهو زهد العارفين^(٤) . ثم يحدثونا عن فلسفة الخوف عند أحمد وهي فلسفة صوفية محضة : « يحكى عن أحمد رحمه الله تعالى أنه قال : سألت ربي عز وجل أن يفتح علي باباً من الخوف .. ففتح علي عقلي .. فقلت يا رب أعطني على قدر ما أطيق فسكن ذلك عني^(٥) » . فنرى تصوير الصوفية لأحمد يبدأ من القول بأنه من الصديقين^(٦) ثم ينعطف شيئاً فشيئاً إلى القول بأنه لا يستطيع أن يحتمل الخوف كما يحتمله الصوفيون . ثم إذا بهم

(١) الرسالة ج ١ / ٢٨٦ . (٢) تليس ابليس ١٨٠ .

(٣) الرسالة القشيرية ج ١ / ٢٩٤ - ٢٩٧ .

(٤) الرسالة القشيرية ج ١ / ٢٩٤ - ٢٩٧ .

(٥) الرسالة القشيرية ج ١ / ٢٩٧ . (٦) المصدر السابق ج ١ / ٢٢٩ .

مرة واحدة ينسون أنفسهم فيتهمون أحمد بأنه لا يفهم الصوفية مع الغمز من تمسكه بالظاهر ، ولا شك أن في هذا الاتهام الكثير من الصحة . فهذا « أحمد بن حنبل كان عند الشافعي رضي الله عنها ، فجاء شيبان الراعي فقال أحمد: أريد يا أبا عبدالله أن أنبه هذا على نقصان عمله ليستغل بتحصيل بعض العلوم فقال الشافعي : لا تفعل . فلم يقنع أحمد فقال لشيبان : ما تقول فيمن نسي صلاةً من خمس صلوات في اليوم والليلة ولا يدري بي صلاة نسيها ؟ ما الواجب عليه يا شيبان ؟ فقال شيبان : يا أحمد هذا قلبٌ غَفَلَ عن الله تعالى ، فالواجب أن يؤدَّبَ حتى لا يغفل عن مولاه بعد !! فغشي على أحمد ... فلما أفاق قال له الإمام الشافعي رحمه الله : ألم أقل لك لا تحرك هذا؟! وشيبان الراعي كان أمياً منهم (من الصوفية) فإذا كان حال الأمي منهم هكذا ، فما الظن بأئمتهم^(١) .

على ضوء هذا كله نستطيع أن نفهم موقف الإمام أحمد وتلامذته وزملائه من الحارث المحاسبي .

يقول ابن حجر : « إن الإمام أحمد هجر الحارث المحاسبي مع أنه كان صديقاً له^(٢) » . وفي رواية أخرى لابن حجر أنه نهى أصحابه عن صحبة الحارث مع أنه قال : ما سمعتُ في الحقائق مثل كلام هذا الرجل .

ويقول ابن الأثير : ان الإمام احمد هجر الحارث بن أسد المحاسبي^(٣) .
ويقول الذهبي في الميزان : ان احمد بن حنبل هجره فاختمى^(٤) .
ويقول الخطيب : ان الإمام احمد كان يصد الناس عنه^(٥) .

ويفصل الذهبي في الميزان القول عن اسماعيل بن اسحق السراج يقول :
« قال لي احمد بن حنبل يبلغني أن الحارث هذا يكثر الكون عندك فلو

(٢) تهذيب التهذيب ج ٢ / ١٣٥ .

(١) المصدر السابق ج ٢ / ٧٣٣ .

(٤) ميزان الاعتدال ج ١ / ١٩٩ - ٢٠٠ .

(٣) الكامل في التاريخ ج ٧ / ٣٣ .

(٥) تاريخ بغداد ج ٨ / ٢١٤ .

أحضرتة منزلك وأجلستني في مكان أسمع كلامه . ففعلت ، وحضر الحارث وأصحابه فأكلوا وصلوا العتمة ، ثم قعدوا بين يدي الحارث وهم سكوت إلى قريب نصف الليل ثم ابتدأ رجل منهم ، وأصعد الحارث ، فأخذ في الكلام وكان على رؤوسهم الطير فممنهم من يبكي؛ ومنهم من يخر ، ومنهم من يزعم ، وهو في كلام ، فصعدت الغرفة فوجدت احمد قد بكى حتى غشي عليه إلى أن قال : فلما تفرقوا قال احمد ما أعلم أني رأيت مثل هؤلاء ولا سمعت في علم الحقائق مثل كلام هذا وعلى هذا ، فلا أرى لك صحبتهم ^(١) . وهذه الروايات كلها تجمع على أن احمد هجر الحارث وأمر تلامذته بتركه .

أما مؤرخو الصوفية فصوروا الأمر بصورة أخرى ، فغني أنهم راحوا يفسرون أمر ابن حنبل تلاميذه بترك الحارث ، بأن هؤلاء لا يستطيعون فهم ما يقوله المحاسبي ، كأنما أرادوا بذلك أن يرضوا عواطف العامة المشايعة لأحمد ، وفي الوقت نفسه يدافعون عن اتجاه الحارث فلا تنصرف القلوب عنه ، وهو زعيم مدرسة صوفية كبيرة . ولا شك أن ذلك التغيير يسيء إلى التصوف وأهله .

من ذلك أننا نجد مثلاً في الطبقات الكبرى للشعراني ؛ ان احمد راقب الحارث وأصحابه حتى الصباح فرآهم لم يخرجوا عن السنة في أقوالهم وأفعالهم فاعترف بفضله وقال : « كنت أسمع عن الصوفية خلاف هذا استغفر الله العظيم ^(٢) » .

وواضح ان هذه الرواية للشعراني الصوفي لا تصور الحقيقة تماماً ، كما اننا لا نستطيع أن نقول مع ابن الجوزي إن الإمام أحمد أو شك أن يكفر الحارث أو فسقه . والأقرب إلى الحقيقة القول ان الامام أحمد اجتنبه وهو ما تقول به أكثر الروايات . أما سبب هجره له واجتنابه إياه فاختلف فيه

(١) ميزان الاعتدال ج ١ / ١٩٩ .

(٢) طبقات الصوفية الكبرى ج ١ / ٦٠ .

الرواة ومن مقارنة الروايات بعضها ببعض نستطيع أن نرجع ذلك إلى الأسباب التالية :

(١) لأنه تكلم في شيء من الكلام وصنف فيه وهو رأي أبي زرعة الرازي الذي سئل عن الحارث المحاسبي وكتبه فقال للسائل : « إياك وهذه الكتب هذه كتب بدع وضلالات ، عليك بالأثر فانك تجد فيه ما يغنيك فقليل له : في هذه الكتب عبرة . فقال : من لم يكن له في كتاب الله عبرة فليس له في هذه الكتب عبرة ، بلغكم ان سفيان ومالك والاوزاعي صنفوا هذه الكتب » . وعلى هذا قول الذهبي^(١) وابن الأثير^(٢) والخطيب^(٣) وابن الجوزي^(٤) الذي روى عن ابن حنبل اتهام الحارث بأنه جهمي .

(٢) لأنه صوفي والإمام أحمد موقف عام من مناهج الصوفية وآرائهم . يقول صاحب الرسالة :

« ثم يجب على المرید أن يتأدب بشيخ فان لم يكن له استاذ لا يفلح أبداً .

قال أبو يزيد : من لم يكن له استاذ فإمامه « الشيطان »^(٥) . وهو رأي لابن خلدون في سبب هجر الامام أحمد للحارث يقول : « أصل قصة المحاسبي مع ابن حنبل هو اعتقاد ابن حنبل بأنه لا يجوز أن يكون لدارس الشريعة شيخ يسلمه أمره : الأخذ ينبغي أن يكون من الكتاب والسنة »^(٦) . فهو يرفض التصوف باعتباره طرقة وشيوخاً .

(٣) لكلامه في الوسوس والخطرات ، وربما أيدته قصة ابن حنبل مع

(١) ميزان الاعتدال ج ١/١٩٩ .

(٢) الكامل في التاريخ ج ٧/٣٢ « وكان قد هجره الإمام أحمد لأجل الكلام » .

(٣) تاريخ بغداد ج ٢/٢١٤ . (٤) تلبیس إبلیس ١٩٨ .

(٥) الرسالة ج ٢/٢٣٥ .

(٦) ابن خلدون : شفاء السائل ٦٤ . تحقيق اغناطيوس الديرعي .

الحارث حينما حضر مجلسه فقد تأثر لكلامه ، لكنه لم يغير موقفه القائل بعدم تجاوز النص ، وآثار السلف . وليس في آثار السلف هذا الحديث عن المحاسبة والمراقبة والرياء والخطرات والوساوس والإسراف في ذلك مما نقرؤه في الوصايا وآداب النفوس والرعاية . ويقرب من هذا موقف السبكي الذي حاول التوفيق بين الحارث وابن حنبل في كتابته عنها لأنها من تلاميذ الشافعي ، فقال ^(١) : « إنه إنما نهى تلاميذه عن الاستماع للحارث لأنه ليس كل أحد يستطيع أن يصل إلى رتبته أو يفهم كلامه » . وربما لم يفهم الإمام أحمد نفسه كلام الحارث .

وفي الرسالة :

« اجتاز أبو العباس ابن سريح الفقيه بمجلس الجنيد رحمهما الله فسمع كلامه فقيل له : ما تقول في هذا الكلام؟ فقال : لا أدري ما يقول ... ولكني أرى لهذا الكلام صولة ليست بصولة مبطل ^(٢) » ثم حاول السبكي تضيق شقة الخلاف بين أحمد والمحاسبي ، بالقول ان ما كان بينها هو ما يكون عادة بين المتعاصرين ، وعلماء الحرج والتعديل يقولون « المعاصرة حجاب » وبذلك صار الخلاف شخصياً لا عقيدياً . وما ارتأه السبكي ، صار هو المعتمد عند المتأخرين ، فيقول الالكنتوي « الجرح إذا صدر من تعصب أو عداوة أو منافرة أو نحو ذلك ، فهو جرح مردود .. ولهذا لم يُقبل قول الإمام مالك في محمد بن إسحاق ، صاحب المغازي ، انه دجال من الدجاجلة .. ولم يُقبل قدح النسائي في أحمد بن صالح المصري ، وقدح الثوري في أبي حنيفة ، وقدح ابن معين في الشافعي ، وقدح أحمد في الحارث المحاسبي... وإياك ثم إياك أن تُصغي إلى ما اتفق بين أبي حنيفة وسفيان... أو بين أحمد والحارث المحاسبي » ^(٣) .

(١) طبقات الشافعية الكبرى ج ٢/٣٩-٤٠ .

(٢) الرسالة القشيرية ج ١/٧٣٢ .

(٣) عبد الحبي الالكنتوي : الرفع والتكميل ٥٩/٢٦١/٢٦٣/٢٧١/٢٧٢ .

أما صدى هجمات الإمام أحمد وأتباعه عليه فلا تبدو في كتبه بوضوح ، وربما خاف إن عَرَضَ لَهُمْ بشيءٍ أن تشتدَّ ثورتهمُ عليه . أو يُساء فهم موقفه وآرائه في هذا الشأن . وقد نعى في بعض كتبه على أولئك الذين يغترون بكثرة الرواية وحسن الحفظ ، مع تضييع حق الله وتخيُّلُ أحدُهم نفسه أنه لا يعذبُ لأنه من العلماء وائمة العباد والحفَاط الخافِظين على المسلمين دينهم ، كما هاجم أولئك الذين يتخذون آراء سفيان الثوري ديناً (١) .

وتابع دفاعه عن موقفه في كتبه ففرَّق بين الجدل الذي يراد به وجه الله ، وذلك الذي يراد به الشهرة في الدنيا وقهر الخصوم ، فمدح النوع الأول وذم الثاني (٢) . وكأنما أشار إلى أن جدله كان لله ورسوله وهو على هذا ممدوح مأجور .

رأى الحارث أن الجو العام في بغداد لم يعد ملائماً له فقد استتر بتصوفه أيام سطوة المعتزلة فلم يهتم المعتزلة لأمره لإستخفافهم بالمتصوفة ، فلما سيطر الحنابلة على بغداد وراحوا يهاجمون المتصوفة وعلماء الكلام جميعاً ، غير مفرقين بين من ينتصر بكلامه للسنة ومن ينصر البدعة ، ضاق صدره ، بل ربما ناله شيء من الأذى . ثم بلغه غضب ابن حنبل عليه فاكتفى بالقول بصدر رحب : «أنا أتوبُ مما أغضبَ أبا عبدالله !!» ثم رأى أن يخرج من بغداد حتى تهدأ الثائرة ، فلما فرغ الحنابلة من تحطيم المعتزلة ببغداد ، وهادت ملاحقتهم لتكلمهم عاد الحارث إليها .

ولا نستطيع هنا أن نجزم كما جزم ماسينيون بأن خروجَه من بغداد كان سنة (٢٣٢ هـ) . إذ ان إجراءات المتوكل ضد المتكلمين بدأت سنة (٢٣٦ هـ) بداية جادة ، وكان الأولى بالحارث أن يصر على إظهار السنة ، والعودة إلى

(١) المسائل : ٢١٢ - والرعاية ١٨٥/٣٨٤ .

(٢) المسائل : ١٤٠-١٤١ .

حلقات المحدثين لأنه منهم تقريباً ، وهو على ما نعهد فيه من الحب لبغداد والحرص على البقاء فيها ، لذا نستطيع أن نقول انه لم يخرج منها إلا بعد أن لم يسعه المقام . وربما لم يعد إلا بعد وفاة الإمام أحمد (٢٤١ هـ) .

على ان تلامذة الإمام أحمد كانوا أشد تعصباً وأقل علماً ، فاستمر الحارث في الاختفاء حتى إذا توفي لم يُصلِّ عليه إلا أربعة نفر (٢٤٣ هـ)^(١) . وفي تاريخ بغداد « وكان أحمد بن حنبل يكره لحارث نظره في الكلام وتصنيفه فيه الكتب ويصد الناس عنه ، فلما تكلم في شيء منه هجره أحمد فاختلف في داره ببغداد ومات فيها ولم يصلِّ عليه إلا أربعة نفر^(٢) .

ولم تمض على موت الحارث سنون ، حتى كانت فتنة غلام الخليل المحدث الفقيه الحنبلي ، وهو أحمد بن محمد بن غالب (٢٦٢ هـ) . وكان مشهوراً بالورع والتقوى ، ولكنه كان ينكر على الصوفية كلامهم في الحب الإلهي والاتصال بالله وما إلى ذلك من المقالات التي انتشرت في القرن الثالث الهجري ، اتهم غلام الخليل هذا - وكان قريباً من الخليفة - زهاء سبعين من الصوفية بالزندقة من بينهم شيخ الطائفة ببغداد الجنيد وحكم عليهم بالإعدام ثم أفرج عنهم^(٣) .

لقد كان ابن حنبل يمتد الصوفية لكن أتباعه كانوا أشد مقتاً لهم وتنكياً بهم . وقد اتسمت ملاحظاتهم لمخالفتهم في الرأي من العلماء بالتطرف والقسوة ، فتجاوزوا الصوفية إلى كل من لا يذهب مذهب أحمد ابن حنبل ، فسكادوا يقتلون الإمام الطبري (٢٢٥-٣١٠ هـ) . لأنه قال في كتابه في « اختلاف الفقهاء » إن أحمد محدثٌ وليس فقيهاً ، ودفنت جثة الطبري سرّاً خوفاً من أن يثور الحنابلة على الجثة نفسها ، مع ان السبكي الشافعي الدقيق كان يقول عنه : « إنه فقيه العالم^(٤) » .

(١) تاريخ بغداد ج ٨ / ٢١٤ .

(٢) تاريخ بغداد ج ٨ / ٢١٤ .

(٣) د. أبو العلا عفيفي: التصوف : الثورة الروحية في الإسلام ١١٣-١١٤ .

(٤) راجع ما كتبه عنه الخطيب في تاريخ بغداد ج ٢ / ١٦٢ ، رغم تعصبه للمحدثين .

مكانته :

١ - قال القشيري : عديم النظير في زمانه علماً وورعاً ومعاملة وحالاً... (١)

٢ - قال التميمي : هو إمام المسلمين في النخبة والتسوف والحديث والكلام (٢) .

٣ - قال الغزالي : المحاسبي حبر الأمة في المعاملة وله السبق على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الأعمال (٣) .

٤ - قال ابن خفيف : إقتدوا بخمسة من شيوخنا والباقون سلموا لهم حالهم : الحارث بن أسد المحاسبي ، والجنيد بن محمد ، وأبو أحمد رويم ، وأبو العباس بن عطاء ، وعمرو بن عثمان المكي لأنهم جمعوا بين العلم والحقائق (٤) .

٥ - قال الخطيب البغدادي : المحاسبي أحد من اجتمع له الزهد والمعرفة بعلم الظاهر والباطن (٥) .

٦ - قال أبو عبد الرحمن السلمي : من علماء مشايخ القوم بعلم الظاهر ، وعلوم المعاملات ، والاشارات ، وهو استاذ أكثر البغداديين (٦) .

٧ - قال السبكي : علّم العارفين في زمانه ، واستاذ السائرين ، الجامع بين علمي الظاهر والباطن (٧) .

٨ - قال ابن النديم : المحاسبي البغدادي من الزهاد المتكلمين على العبادة والزهد في الدنيا ، والمواظب كان فقيهاً ، متكلماً ، مقدماً ، كتب الحديث ، وعرف

(١) الرسالة القشيرية ج ١/٧٢ .

(٢) المصدر السابق ج ١/٧٢ وتعليق المحقق كما ورد ذكر ذلك ايضاً في الكواكب للسناري .

(٣) الرسالة القشيرية ج ١/٧٣ .

(٤) المصدر نفسه ، نفس الصفحة .

(٥) تاريخ بغداد ج ٨/٢١٤ .

(٦) طبقات الصوفية ٥٦ - ٦٠ .

(٧) طبقات الشافعية الكبرى ج ٢/٧٣ .

مذاهب النساك (١) .

٩ - قال الشعراني : هو من علماء مشايخ القوم بعلموم الظاهر ، وعلوم الأصول ، وعلوم المعاملات ، عديم النظر في زمانه (٢) .

١٠ - قال أبو نعيم : كان في علم الأصول راسخاً وراجحاً (٣) .

١١ - وصفه ابن العماد بأنه الزاهد الناطق بالحكمة (٤) .

١٢ - قال ابن خلدون : جمع فقه الباطن وفقه الظاهر وفقه الورع وعلم الآخرة (٥) .

١٣ - قال الكللابادي : هو ممن صنف في المعاملات ، ممن جمع الفقه والكلام ، واللغة ، وعلم القرآن (٦) .

١٤ - قال عبدالله اليافعي : إمام الطريقة البصري الأصل ؛ اجتمع له علم الظاهر والباطن ، له تصانيف في السلوك والمواعظ والأصول وهو أحد شيوخ الجنيد . وهو من الخمسة الشيوخ الجامعين بين علم الظاهر والباطن في عصر واحد وهم هو ... والجنيد ورويم وابن عطاء وعمرو بن عثمان (٧) .

١٥ - قال فريد الدين العطار : كان المحاسبي من علماء المشايخ ، مرجع أولياء زمانه في المعاملات والاشارات ، وكان العلماء في عصره يرجعون إليه في كل فن . اشتهر بفراسة حاذقة بلا نظير ، وبأنه شيخ مشايخ بغداد ، مختص بالتجريد ، والتوحيد ، والمجاهدة ، والمشاهدة (٨) .

١٦ - المناوي : هو علم ، استاذ ، صوفي ، برع في عدة فنون ، واعظ ،

(١) الفهرست ٣٦١ .

(٢) طبقات الصوفية الكبرى ج ١/٦٠ .

(٣) حلية الأولياء ج ١٠/٧٤ .

(٤) شذرات الذهب ج ٢/١٠٣ .

(٥) ابن خلدون - شفاء السائل ٢٧ .

(٦) التعرف - نشرة آريزي - ١٢ .

(٧) مرآة الجنان ج ٢/٤٢ .

(٨) التذكرة - للعطار - نشرة نيكلون ٢٢٥ - ٢٢٩ .

مؤثر له تصانيف كثيرة في علم الأصول (أصول الدين) . وهو كما قال عنه-
التميمي : إمام المسلمين في الفقه ، والتصوف ، والحديث ، والكلام (١) .

وقد أشار القشيري ، والتميمي ، وابن خفيف ، والسلمي ، والخطيب ،
والسبكي ، والشعراني ، والياقعي ، والكلاباذي ، والمنائوي ، إلى أنه جمع
بين التصوف والفقه والحديث والتفسير .

أما في التفسير فقد وُجدت له قطعة لم تشتهر ، وربما تجاهلها من خوفاً
من الحنابلة والصوفية بسبب نزعتهم الكلامية فيها ، ويظن بعض الباحثين أنه
بسبب هذه القطعة التفسيرية كان خلافه مع ابن حنبل .

ومما يدل على تقدمه في الفقه ما رواه الخطيب عن ابن شاذان : ان
الحارث أَلَفَ كتاباً في الدماء التي جرت بين الصحابة وعليه عَوَّلَ أصحابنا ،
ولقد أثار كتابه هذا رضى الكثيرين وسخط الكثيرين فهاسينيون يقول ان
الحافظ العراقي (٨٠٦ هـ) (٢) ردَّ على كتاب الحارث في الدماء ، بكتاب
اسمه : (البعث على الخلاص من حوادث القصاص) .

وهو يورد في تضاعيف مؤلفاته آراء رجال السلف ، والفقهاء المعاصرين في
مختلف المسائل الفقهية ، مما يدل على سعة علمه . هذا إلى أنه أخذ عن
الشافعي الذي درس على الإمام مالك ، والإمام محمد بن الحسن . ثم خرج
بمذهبه الخاص .

أما كونه محدثاً فأمر لا شك فيه . فقد قضى صدر شبابه يسمع المحدثين
وأخذ عن حواري الثلاثين منهم ، بينهم كبار محدثي العصر كأبي عبيد الذي
قال فيه أحمد « انه يزداد عندنا كل يوم خيراً » . وقال فيه الداراني : « انه
جبل نَفَخَ فيه الروح » . وقال فيه بعض المحدثين « انه أعلم من ابن راهويه .

(١) الكواكب للمناوي ج ٢ / ٢١٨ .

(٢) Massignon - Essai p. 241 - 251 .

برابن حنبل (١) . ومن هؤلاء الكثيرين الذين أخذ الحارث الحديث عنهم :
وكيع بن الجراح رجل الحديث الأول في الكوفة ، واستاذ احمد
ابن حنبل .

•
وهشيم بن بشير أحد من روى عنهم البخاري ومسلم .
وابن أبي شيبة : وكان من علية أصحاب الحديث .
يزيد بن هارون عمدة أهل الحديث في علمهم ، وعظيم من
عظمائهم (٢) .

وسنيد بن داود الحافظ السلفي ، والمفسر بالأثر (٣) .

وشريح بن يونس أحد كبار المحدثين .

وقد قيّم الذهبي الحارث كمحدث فقال عنه : - مع ما عُرف من تحامله
على الصوفية - : « صدوق » . وهذا حكم عادل صحيح ، وإنما لم يصفه بالثقة
أو الضبط أو غير ذلك من صفات الحفاظ المدققين ، لأن الحارث كان يروي
عن الضعفاء أحياناً كعثمان بن محمد ، والحسن بن محمد ، وابن أبي مريم وغيرهم من
الذين ذكرناهم في ثبت شيوخه . ثم لأن المحاسبي عندما ترك بيئات المحدثين
والفقهاء ، وانغمس في بيئات الصوفية لم يعد يهتم كثيراً لاسناد الحديث ،
ويلاحظ ذلك في كتابه (الرعاية) الذي يمثل قمة تطوره الفكري ، بينما
نراه في كتابه (فهم القرآن) يحرص دائماً على ايراد الحديث بسنده . وتسامحه
هذا في روايه الحديث في مرحلته الأخيرة أدى به إلى رواية كثير من
الأحاديث الضعيفة ، فقد ورد عنه الاحتجاج بحديث : « القدرية مجوس هذه

(١) ابن خلكان : وفيات الأعيان ج ٣ / ٢٢٥ - ٢٢٧ .

(٢) المروج للمعمودي ج ٢ / ٣٣٦ .

(٣) العلو للذهبي ٢١٤ .

الأمة « وهو حديث شديد الضعف. واعتمد في كتابه « التوهيم » على حديث طويل منسوب للرسول في وصف الجنة وأهلها وهو من موضوعات بعض القُصّاص . ويضيف الذهبيُّ إلى قوله عن الحارث أنه صدوق ، كلمة قد تعلق سبب ضعف الحارث في الحديث على كثرة حفظه : « وقد نقموا عليه بعض تصوفه وتصانيفه » . كما قال أبو ررعة تلميذ الإمام أحمد عن كتبه « انها كتب بدع وضلالات » .

إن الطريق الذي اختاره الحارث لنفسه - اعني طريق التصوف - ثم الناحية التي كاد يختص بها منه ، وهي حديثه في الوسوس والخطرات ، اقتضاه أن يؤيد هذا الاتجاه وهذا الاختصاص بآثارٍ عن الرسول ، ورجال السلف . وكان المجال أمامه ضيقاً فكان أن أكثر من الاستشهاد بضعاف الأحاديث وأقوال ابن منبه والحسن ومجاهد . وقد أفادته نزعة الكلامية العقلية في هذا المجال بعض الشيء ، فلم يقع في رواية أحاديث التشبيه والتجسيم التي وقع غيره من الصوفية قليلي العلم فيها . لكنه لم ينج من آثار الغنوص ، ولم يكن ضعف الحارث في الحديث أو رتبته الوسطى فيه ، بدعاً بين الصوفية ، إذ اشتهر عنهم عدم الاهتمام بالحديث ، حتى قال خصومهم إنهم يميزون وضع الحديث لنصرة مذاهبهم في علم الباطن . ويبدو ذلك واضحاً في « حلية الأولياء » ، وواضحاً أيضاً في « طبقات السلمي » الذي يتهمه خصومه بوضع كثير من الأحاديث . ثم يستشري هذا الداء في كتاب « الإحياء » للإمام الغزالي الذي نجد فيه كثيراً من الأحاديث الموضوعية بغير ما تعتمد ، والإحياء هو المنهل الذي ما زال الصوفية إلى اليوم ينهلون منه . وقد بلغ هجوم الحنابلة على الغزالي لروايته الأحاديث الضعيفة والموضوعية ، مبلغاً عظيماً ، حتى وضع الحافظ العراقي أحد أنصار الإمام الغزالي جزءاً صغيراً في نقد أحاديث الإحياء على طريقة المحدثين ليبراً منها كتاب الغزالي العظيم ..

يقول « السلمي » : هو استاذ أكثر البغداديين ^(١) . ويقول عنه « العطار »
في « التذكرة » : هو شيخ مشايخ بغداد ومرجع أولياء زمانه كان العلماء في
عصره يرجعون إليه في كل فن ^(٢) . ويدل على تقدم رتبته في التصوف انه
خامس الأربعة الذين يقول الصوفية انهم جمعوا بين علم الظاهر والباطن في
عصر واحد ، بل كان استاذاً لهم . إذ أخذ عنه أو صحبه كل من معروف
الكرخي (- ٢٠٠ هـ) وابن عطاء (- ٢٠٩ هـ) والسري السقطي
(- ٢٥١ هـ) وعمرو بن عثمان المكي (- ٢٩١ هـ) والجنيد (- ٢٩٧ هـ) .

وابتداء من النصف الثاني من القرن الثاني الهجري ازدهر التصوف ، وكثر
مشايخ الصوفية ، وانتشرت حلقاتهم في مختلف بقاع العالم الإسلامي . وبالرغم
من أن أصولهم وغاياتهم كانت متشابهة لكن كانت للبيئات التي نشأوا فيها
آثارها الواضحة على تصوفهم ، فبالإضافة إلى الثقافة السلفية في علوم القرآن
والحديث ، والتي تختلف من قطر إلى قطر في العمق والنظرة ، فقد كانت
هناك التقاليد الثقافية القديمة في الأقطار ذات الحضارة العريقة قبل فتح
المسلمين لها . ثم المزاج الشخصي لشيخ الحلقة . وقد كان طلابه ومريدوه
شديدي الارتباط بشخصه وبآرائه لأن « من لا إمام له فإمامه الشيطان » .
حتى لقد طلب الكرخي إلى تلاميذه « ان يُقسِموا على الله به » . كما طلب
إليهم أبو زيد البسطامي في عبارة غريبة « ان يدعوه هو ولا يدعوا الله » .

لهذه العوامل كلها بدأ التميز بين الصوفية في مختلف الأقطار . فقد تميزت
هذه الحلقة في نيسابور عن تلك التي في البصرة ، أو بغداد ، أو الشام ، أو مصر .
ولقرب الكوفة من مراكز الثقافة القديمة فقد نشأت مدارس التصوف

(١) طبقات الصوفية ٥٦ . (٢) تذكرة الأولياء ٢٢٥ .

فيها وفي غيرها من أقطار فارس متأثرة بتلك الثقافة آراميةا ومزدكيةا
ومانويةا وهندوكيةا .

ولما أصبحت بغداد مركز الإسلام السياسي والإقتصادي وضعف شأن
التصوف في البصرة ، ذلك التصوف - الذي كان سلفياً بتأثير مدرسة الحسن
البصري وذا نزعة كلامية - ورثت بغداد التصوف البصري والمدني معاً ،
فوضعت له أساساً وقواعد . ولذلك وجدنا في مدرسة بغداد الصوفية زهد
أهل البصرة الذي كان متأثراً بنظريات المعتزلة الكلامية ، وزهد أهل المدينة
الذي كان متأثراً بالحديث . ومن أبرز من ظهر فيهم الأثر الأول الحارث بن
أسد المحاسبى (٢٤٣ هـ) (١)

وقد نقلنا سابقاً عن المؤرخين للحارث أنه كان شيخاً لمدرسة بغداد وقد
أخذ عنه أو عمن أخذ عنه بطريقة مباشرة أو غير مباشرة كل من ينتمي إلى
هذه المدرسة ، وبرزت فيهم ميزات فلسفة الحارث وخطوطها الرئيسية في
التصوف وعلم الكلام ، وقد ذكر له المؤرخون عدداً من تلامذته كأبي العباس
ابن مسروق الطوسي ، وأحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفي ، والجنيد بن
عبد الرحمن ، وأحمد بن نصر الفرائضي ، واسماعيل بن إسحق الثقفي السراج ،
وأبو علي ابن خيران الفقيه .

(١) التصوف : الثورة الروحية في الإسلام : ٨٧

(أ) ورسومنا أن نضع جدولاً بأسماء أعضاء مدرسته المشهورين أخذاً عن الرسالة التثبيرية وغيرها :

الحاسبي

ابن خيران

أبو حمزة ٢٩٠

الفرائضي

المسراج

الجنيد ٢٩٧

ابن مسروق ٢٩٨

أحمد ابن الحسن

ابن عطاء ٢٤٢

الانطاكي

النوري ٥٢٤٣

ابن خفيف ٣٧١

ابو شاذلي ٣٤٨

٣٦٦

٣٥٣

٣٤٨

٣٤٨

٣٢٨

٣٣٤

٣٢٢

٣٢٢

٣٣٠

٣٢٨

٣٤١

٣١١

أبو محمد الرازي

أبو محمد الرازي

ابن نصير

النيسابوري

الرمشم

الشبلي

الكتاني

الروزناري

الشرجوري

الزوين

الأعرابي

الجزيري

ابن الكاتب المغربي الروذباري

٣٤٣

٣٧٣

٣٦٩

٣٧١

٣٣٠

٣٦٦

٣٥٣

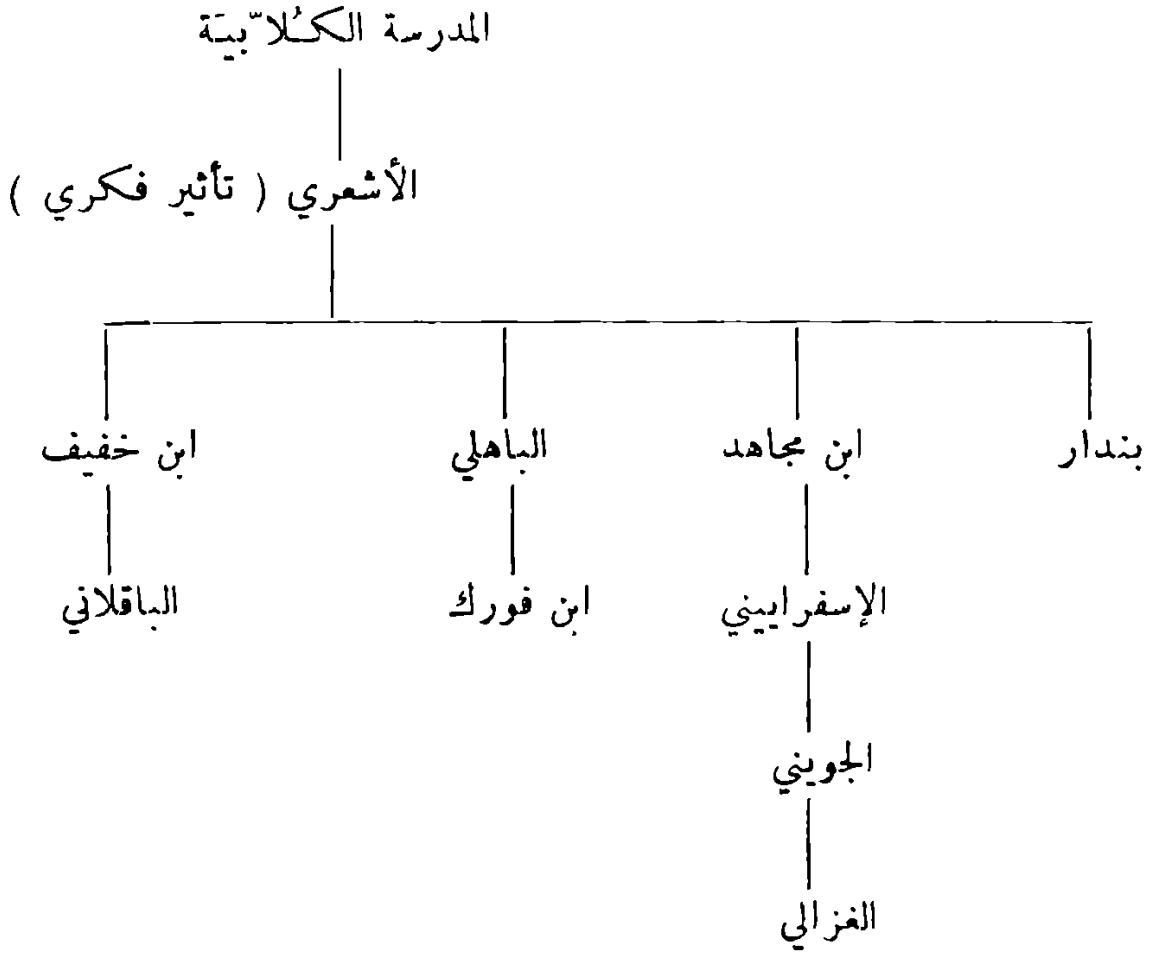
البيهقي

الابيري

النصر الباذي

بندار

(ب) جدول أثره في الأشاعرة



والجنيد: تلميذ الحارث « سيد هذه الطائفة وإمامهم » كما يقول القمشيري: كان فقيهاً على مذهب أبي ثور، وكان يفتي في حلقاته بحضرته وهو ابن عشرين سنة. صحب خاله السري، والحارث المحاسبي، ومحمد بن علي القصاب^(١). وكان النوري كبير الشأن حسن المعاملة واللسان وصحب السري والمحاسبي^(٢). أما ابن عطاء فهو من كبار مشايخ الصوفية وعلمائهم^(٣). أما أبو حمزة فكان عالماً بالقراءات وفقهياً^(٤). أما الشبلي فكان شيخ وقته حالاً وظرفاً وعلماً^(٥). والمرتعش كان كبير الشأن^(٦). أما الروذباري فكان أظرف المشايخ وأعلمهم بالطريقة^(٧). وابن الكاتب كان كبيراً في حاله^(٨). أما ابن خفيف فهو شيخ الشيوخ وواحد وقته^(٩). أما بندار بن الحسين^(١٠) فكان عالماً « بالأصول » كبيراً في الحال. والمقصود بالأصول هنا علم الكلام.

طابع المدرسة :

١ - السلفية :

ولقد حافظت المدرسة على طابع الورع الذي ورثته عن شيخها الأول « المحاسبي » وكان أعضاؤها علماء في القرآن والفقہ والحديث فلم تنتشر فيها دعاوى ، ولا افضت بها الهواجس إلى الحلول أو الإتحاد أو غير ذلك من المذاهب الغريبة التي بدأت تسيطر على الأوساط الصوفية منذ أواخر القرن الثاني الهجري. من الشريعة بدأوا وإلى الشريعة انتهوا فلم يضيعوها في أقوالهم ولا في أعمالهم . روى الروذباري عن الجنيد أنه أجاب رجلاً سأله قائلاً : « أهل المعرفة يصلون إلى ترك الحركات من باب البر والتقرب إلى الله عز

- | | |
|-----------------------|------------------------|
| (١) الرسالة ج ١/١٠٥ . | (٢) الرسالة ج ١/١١٣ . |
| (٣) الرسالة ج ١/١٣٥ . | (٤) الرسالة ج ١/١٣٩ . |
| (٥) الرسالة ج ١/١٤٨ . | (٦) الرسالة ج ١/١٤٠ . |
| (٧) الرسالة ج ١/١٥١ . | (٨) الرسالة ج ١/١٥٨ . |
| (٩) الرسالة ج ١/١٧٣ . | (١٠) الرسالة ج ١/١٧٥ . |

وجل ؟ فقال الجنيد : إن هذا قول قوم تكلموا بإسقاط الأعمال وهو عندي عظيم ، والذي يسرق ويزني أحسن حالاً من الذي يقول هذا ، فإن العارفين بالله تعالى أخذوا الأعمال عن الله تعالى وإليه رجعوا فيها ، ولو بقيت ألف عام لم أنقص من أعمال البرِّ ذرّة ، إلا أن يُحالَ بي دونها « (١) » .

وقال : « كلُّ الطرق مسدودةٌ على الخلقِ إلا من اقتفى أثرَ رسول الله » .

وقال : « من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديثَ لا يُقتدى به في هذا الأمر لأن علمنا هذا مقيد بالكتاب والسنة (٢) » .

وقال النوري : « من رأبته يدعي مع الله حالة تخرجه عن حشد العلم الشرعي فلا تقربن منه » (٣) .

وقال ابن مسروق : « من راقب الله في خطرات قلبه عصمه الله في حركات جوارحه » (٤) .

وقال الجريري : « رؤية الأصول باستعمال الفروع ، وتصحيح الفروع بعارضه الأصول . ولا سبيل إلى مقام مشاهدة الأحوال إلا بتعظيم ما عظم الله من الوسائط والفروع (٥) » .

وقال ابن عطاء : « من ألزم نفسه آداب الشريعة نورَ الله قلبه بنور المعرفة . ولا مقام أشرف من مقام متابعة حديث الرسول ﷺ في أوامره وأفعاله وأخلاقه (٦) » . وقد اشتهر الجنيد بأنه صاحب « مذهب الصحو » في التصوف خلافاً لكثير من المتصوفة ذوي الشطحات من معاصريه .

(٢) الرسالة ج/١ ١٠٧ .

(٤) الرسالة ج/١ ١٣١ .

(٦) الرسالة ج/١ ١٣٥ .

(١) الرسالة ج/١ ١٠٦ .

(٣) الرسالة ج/١ ١١٢ .

(٥) الرسالة ج/١ ١٣٤ .

هذه النزعة التي تختلط أشد الاختلاط بالتصوف في مدرسة المحاسبي خصوصاً عند الجنيد والنوري والشبلي فيما يتصل بمسائل المعرفة بالله والمحبة الإلهية والفناء في الله والبقاء به . ولا شك أن هذه النزعة هي سبب لقائهم مع الأشاعرة وهي أيضاً ميزة من ميزات تصوف المحاسبي المولود في البصرة ، بيئته المتكلمين الأولى^(١) .

٣ - البحث في أحوال النفس :

والبحث في آفاتها من الأحوال والمقامات الصوفية : كالوجد والشوق والقرب والانس والغيبة والحضور والايثار والذكر والتوبة ورؤية الله^(٢) . وقد اشتهرت كتب المحاسبي عند خصومه بأنها كتب وساوس وخطرات . ولا يخلو كتاب منها من كلام طويل عن الرياء والكبر والعجب وتفقد السرائر وغير ذلك من دقائق النفس .

كتبه :

يقول « السبكي » في ترجمته « للمحاسبي » عن كتبه : روى عن بعضهم أنها تبلغ مئتي مصنف في الزهد والسلوك والتصوف وأصول الدين والرد على المعتزلة والرافضة والقدرية وغيرهم من المخالفين وبعضها في الفقه والأحكام^(٣) .

ويقول ابن النديم : له من الكتب كتاب التفكير والاعتبار^(٤) .

ويقول الخطيب : للحارث كتب كثيرة في الزهد وفي أصول الديانات

(١) التصوف : الثورة الروحية في الاسلام ٩٤ .

(٢) التصوف : الثورة الروحية في الاسلام ٩٥ .

(٣) مقدمة رسالة المسترشدين : ابو غدة ١١ .

(٤) انفهرست ٢٦١ .

والرد على المخالفين من المعتزلة والرافضة وغيرهما . وكتبه كثيرة الفوائد جملة المنافع^(١) .

ذكر أبو علي ابن شاذان يوماً كتاب الحارث في الدماء فقال : « على هذا الكتاب عوّل أصحابنا في أمر الدماء التي جرت بين الصحابة » .

ويتحدث الخطيب عن كتاب له في المعرفة و كذا الشعراني^(٢) .

ويقول ابن العماد : له مصنفات نفيسة في الأصول والسلوك^(٣) .

ويتحدث ابن حجر عن كتب الحارث التي رأى فيها الحافظ أبو زرعة كتب بدعة وضلالة^(٤) .

ويذكر ابن خلدون ان كتاب الطريقة الأولى بين معاصريه كان كتاب الرعاية للامام المحاسبي^(٥) .

ويذكر صاحب « مرآة الجنان » أن للحارث تصانيف في السلوك والمواعظ والأصول ومن كتبه النفيسة المشهورة كتاب الرعاية^(٦) .

ويقول د. عفيفي : انه أعظم مؤلف صوفي في القرن الثالث الهجري^(٧) .

من أقوال هؤلاء جميعاً نخرج بفكرة على شيء من الوضوح عن فكر الحارث. فهذه الكثرة من الكتب التي يبلغ بها الخطيب المتين عدداً - وهو ثقة في هذا لأنه بغدادى ، والحارث بغدادى ولأنه ليس متأخراً عنه كثيراً ، ولأنه واسع الاطلاع على الكتب - لا تثير استغرابنا ، إذ ان أكثرها رسائل صغيرة ، كالرسائل التي وصلتنا في الزهد والمكاسب والعقل وآداب النفوس .

(١) تاريخ بغداد ج ٢ / ٢١١ .

(٢) الطبقات الكبرى ج ١ / ٦٠ .

(٣) شذرات الذهب ج ٢ / ١٠٣ .

(٤) تهذيب التهذيب ج ٢ / ١٣٤ .

(٥) شفاء السائل ٢٧ .

(٦) مرآة الجنان : ج ٢ / ١٤٢ .

(٧) التصوف : الثورة الروحية ٢١٢ .

ونفهم بالنظر في حجم هذه الرسائل ومنهجها أنها كانت فعلاً تؤلف كما رُوي عنه جواباً على أسئلة كانت تُوجَّهُ إليه حول المواضيع الملحة التي تشغل الأذهان وقت السؤال والجواب في بيئات المحدثين والصوفية والمتكلمين ، وإن كُتبت جميعها ، في ما عدا العقل ، بروح صوفية واضحة . والكتب التي وصلتنا من تلك الكثرة السالفة الذكر تتناول مختلف الموضوعات التي كانت مثاراً للجدل وموطناً للحجاج بين العلماء . فهي وإن انصبّت في أكثرها على الموضوعات الصوفية تتعرض لأمر في علم الكلام والحديث والفقه والتفسير .

في الحلية وتاريخ بغداد : قال الجنيد : « كان الحارث المحاسبي يجيءُ إلى منزلنا ويقول أخرج معي نصحر ، فأقول له تخرجني من عزلتي وأمني على نفسي إلى الطرقات والآفات ورؤية الشهوات . فيقول : أخرج معي ولا خوف عليك فأخرجُ معه ، فكأنَّ الطريقَ فارغٌ من كل شيء لا نرى شيئاً نكرهه ، فإذا حصلت في المكان الذي يجلس فيه ، قال لي : سلني ، فأقول له ما عندي سؤال أسألك ، فيقول لي سلني عما يقع في نفسك ، فتنتال عليّ السؤالات ، فأسأله ، فيجيبني عنها للوقت ثم يمضي إلى منزله فيعملها كتباً^(١) .

ومنهج الحارث هذا منهج فريد في التأليف فهو لا يكتب إلا ما كان في النفس حاجة إليه ، ولا يلتمس مناسبات القول التماساً ، وإنما كان يتفحص النفوس ليعلم ما تتطلب وما ينقصها من المعارف وما يشكل عليها فهمه من الحق فيدوّنه كتباً . ومنهج هذا نهج تجريبي كبير الجدوى على المجتمع ، جم الفائدة ، يعفي من الثثرة بكثير لا حاجة لنا به من فنون الكلام ، واللغو بالقول^(٢) .

(١) الحلية ج ١٠ / ٢١٨ . وتاريخ بغداد ج ٨ / ٢١١ .

(٢) مقدمة المسائل للحارث : - تحقيق عبدالقادر عطا - ١٤ .

ولأمانة الحارث في نقل أفكار عصره نستطيع أن نقول وبغير تردد أن الموضوعات التي كتب فيها الحارث هي الموضوعات التي كانت شغل العلماء الشاغل في النصف الأول من القرن الثالث . ونهج الحارث هذا في التأليف يعال لنا أمراً آخر بدا في مؤلفاته هو قصرها وإيجازها في الغالب .

فلأن المحاسبي يكره اللغو والفضول والتشدد بالكلام ، ولأن الجواب ينبغي أن يكون على قدر السؤال ، كانت أكثر مؤلفاته مختصرة بقه الواحد منها في بضع عشرة ورقة تفي بالمراد وتفهم المرید ما يريد له أن يفهم .

ولا يعني ذلك أن المحاسبي ترك مؤلفاته في صورة حوار مرتجل بل نظمها بشكل متسق ومنطقي بعض الشيء تبعاً لنمو نزغته العقلية ونضج تفكيره . وسنحاول أن نقسم مؤلفات الحارث تقسيماً زمنياً . ونرى أن تقسيم د. عبد الحلیم محمود لها إلى ثلاث فترات تأليفية له ما يبرره ، لكن بما أنه لم تصل إلينا من مرحلة تفكيره الأولى أشياء يمكن الاعتماد عليها تماماً فإننا نؤثر أن نقسمها إلى فترتين زمنيتين تحدد نهاية أولهما وبداية الثانية أزمته الروحية التي انتهت بانضمامه إلى جماعات الصوفية في بغداد وهذا التقسيم يعتمد على أمرين :

أولها الإشارات التاريخية في مؤلفات الحارث ، ومؤلفات من كتبوا عنه .

وثانيها روح النص المكتوب ، والنقد الداخلي له .

مؤلفات فترة التحول : (١٩٥-٢٠٧ هـ)

وهذا التاريخ الأخير هو الوقت الذي استقر الأمر فيه تقريباً للمأمون .

النصائح أو الوصايا

يتحدث في أوله عن أزمته الروحية، وحيروته بين الفرق الكثيرة التي شغلت

مسرح العصر، ويشكو إلى الله شيوع الترف والتجلى ويتحدث عن هوان النفس على رجال الشهوات حديثاً نفهم منه أن تأليفه لهذا الكتاب كان في غمار الفتنة التي قامت بين الأمين والمأمون على الخلافة .

ويتفق هذا التاريخ مع ما رواه صاحب « التذكرة » عنه من أنه أخذ عن نفسه ثلاثين سنة، وعن الله ثلاثين سنة أخرى. فإذا كان مولده (١٦٥ هـ) تكون أزمته الروحية قد بدأت (١٩٥ هـ - ٢٠٠ هـ) وهي الفترة التي تعاضمت فيها قلاقل السلطة بين الأمين والمأمون حتى إذا قتل الأمين (١٩٨ هـ) وانصرف قائد المأمون طاهر بن الحسين عن بغداد، ظهر إبراهيم بن المهدي ودعا إلى نفسه ونشبت ثورة شيعية في العراق بزعامة ابن طباطبا العلوي وأبي السرايا.

ويبدو أسي الحارث في ذروته عندما يتحدث بيأس عن ندرة العلماء الكابحين لهوامهم، المعتزلين للفتن، ويرى أن سبب الفساد المستشري هو المال وحب الدنيا^(١). فيعقد فصلاً طويلاً يتحدث فيه عن موقف الرسول والتابعين من المال وزخارف الدنيا ويكاد يدعو إلى ترك الحلال كله فيقول: « ان ترك جمع المال الحلال لإنفاقه في وجوه البر أولى من جمعه، وان من يقول بأولوية جمع المال لإنفاقه قصداً إلى البر يتهم الله تعالى لعدم معرفة الحق إذ حذر الله من المال ومن جمعه » .

ثم ينهى عن النظر في خلاف سلف الأمة ويبدو خائفاً أن يقارن الناس بين أحوال الخلف والسلف مشيراً في ذلك إلى ما وقع بين علي ومعاوية وما كان يقع يومها بين الأمين والمأمون .

وتظهر نزعة الحارث العقلية دونما تطرف حينما يعقد فصلاً يتحدث فيه عن فضل العقل في طاعة الله جل وعلا . وتدور باقي أبواب الكتاب تحت عنوان كبير يمكن وضعه لها هو : المحاسبة ، أو اجتناب الرياء وهو موضوع محجب

(١) الوصايا أو النصائح للحارث : تحقيق عبدالقادر عطا - للاقاهرة ص ٣٤ .

إلى الحارث المحاسبي ويدين له بلقبه ، بل هو أحد أركان مذهبه الصوفي كما سنرى في الحديث عن هذا المذهب .

كتاب الخلوة والتنقل في العبادة ودرجات العابدين

موضوعاته هي موضوعات « الوصايا » وإن لم يذكر في مقدمته شيئاً عن أزمته الروحية التي مر بها ، أما الروح المتسلط على هذا الكتاب فهو اليأس مما في أيدي الخلائق واللواذ يجنب الخالق مع تركيز ملحوظ على الدعوة إلى العزلة عن الفتن وشدة التفتيش على الأهواء ووأدها قبل أن تسيطر على صاحبها .

ومما يدعو إلى العجب أن المحاسبي - وقد كان لسنوات خلت تلميذاً للمحدثين - يبتعد عن نزعة التحديشية التي كان ينبغي أن تظهر في كتبه هذه ويعتمد على أحاديث للرسول تختلف درجاتها في الصحة مع إغفال الإسناد الذي يغرم به المحدثون عادة . وربما أمكن تعليل ذلك بأن الشك الذي داخله حول سلامة طريقته في الحياة ربما شمل أسانيدَه ، عن المحدثين ، باعتبارها مظهراً من مظاهر الرياء والتفاخر بإظهار العلم وكثرة الحفظ وقد أنحى هو على المحدثين باللائمة في هذه النقطة في بعض كتبه المتأخرة .

آداب النفوس

ويسيطر عليه الروح الذي سيطر على الكتابين السابقين فيمتحدث فيه عن كيفية إخلاص القلب لله ، وظهور ذلك على الجوارح مع التركيز على أمرين أساسيين : العلم والعقل . فهو يرى أن العلم باعث لأداء فرائض الله . والعقل ، داعية لمحاربة أهواء النفس ، ومن عرف الشر حق المعرفة وقع في الخير ،

وتجنب بفطنته دقائق الأهواء وآفات الباطن وعرف نفسه وعدوه فانصرف إلى طاعة الله بعلمه^(١).

رسالة المسترشدين :

ويسيطر عليه الروح الذي سيطر على آداب النفوس ويبدو فيه احترام العقل مختلطاً بل متلازماً مع مزيد من الاتجاه نحو التوكل الصوفي . « حاسب نفسك في كل خطرة، وراقب الله في كل نفس واستعمل الله عقلك بترك التدبير واستعن بالله على صرف المقادير »^(٢) .

وتظهر في الكتاب لأول مرة ميزة أسلوبية هامة استمرت في كل كتب المحاسبي المتأخرة هي عبارته (العقل عن الله) وقد بدأت في « آداب النفوس » في كلام عن العقل أصله في « الوصايا »، ثم اتضحت تماماً في « رسالة المسترشدين »، هذه التي تكاد تكون نهاية مرحلة أزمته الروحية مما يدل على أن الذي استقر عليه بعد التفكير ومحاسبة النفس مظهره الصوفي الكلامي الذي بدا في « فهم القرآن » و « العقل » .

التوهم :

تظهر فيه النزعة العقلية التي ظهرت في الكتابين السابقين ويبدو من اسمه دعوته إلى سياحة عقلية محايدة أو كما يقول هو : « توهم ذلك بعقل فارغ »^(٣) . ويردد هذه العبارة مراراً ، بل يدعو أيضاً إلى التوبة وإقالة العثرات بطريق التأمل العقلي^(٤) .

ويدور الكتاب حول فكرة جريئة ، انها رحلة إلى الآخرة بالوهم ، أو

(١) آداب النفوس (مخطوط) ٦٥ .

(٢) رسالة المسترشدين ٣٥ - ٣٩ .

(٣) التوهم : ٢٣ نشرة . آربري .

(٤) التوهم : ٢٣ .

هي رحلة وهمية إلى الآخرة ، دار الثواب والعقاب ، يرينا فيها المحاسبي وبصورة حسية ما أعد الله فيها للمحسنين من ثواب وللمذنبين من أهوال العقاب ، ويصف ألوان نعيم أهل الجنة بخيال حسي حار^(١) . وكان قد عرض لهذا الموضوع سابقاً في الإمامة قصيرة وبشكل عام في كتاب « آداب النفوس » بدأها بقوله : « توهم نفسك وقت الحشر » ثم تابع الحديث عما يحصل في الآخرة من سؤال عن الأعمال وكيفية قضاء العمر ، « أنت من أين اكتسبه صاحبه وأين وضعه . وقال أخيراً ، « فإنك يا أخي إن شغلت قلبك بذلك وأسكنته إياه وكان فيك مع ذلك شيء من صحة تركيب العقل ، فإنه سيكل منك لسانك ، ولا يعدمك الخوف اللازم مع الحزن الدائم والشغل المحيط بقلبك » .^(٢)

وكنا نريد أن نجعل كتاب التوهم بعد آداب النفوس مباشرة لولا ملاحظة نزعته العقلية التي استحالت مذهباً على شكل مثلث قمته كتاب الله وسنة رسوله ، وجانباً قاعدته العقل والعلم . وقد بدت هذه النزعة في كتابه « التوهم » أوضح منها في « رسالة المسترشدين » لكن حال دون ذلك الطابع الخاص لهذه الرسالة الذي يجعلها تبدو كأنها هي مقدمة لفترة التدريس ، إذ الواضح أنها محاولة تعليمية .

ومع أن الحارث يحاول أن يفهمنا أنه لا يفعل شيئاً سوى أن يفسر النصوص القرآنية التي تدور حول نعيم أهل الجنة ، فتصويره إذن تفسير للتصوير القرآني لليوم الآخر . إلا أن الواضح أنه يتجاوز القرآن والحديث بتفاصيله الطريفة والمثيرة التي لا نرى فائدة من التوقف عندها . وقد يكون سبب وضع كتابه هذا محاولة لاجتذاب مريد مبتدئ في الطريقة ، ويصعب أن نرجعه إلى ترف عقلي أو شيء من هذا القبيل ، لما عرف عن المحاسبي من ورع وشدة رقابة للنفس وإبعاد لها عن الفضول .

(١) التوهم : ٤٣ .

(٢) آداب النفوس (مخطوط) ٦٣ .

وكتبه السابقة ، ما عدا الوصايا ، تبدو بشكل أسئلة وإجابات عنها وبصيغة المفرد ، وربما كان السائل هو أحمد بن عاصم الإنطاكي الذي صحب الحارث في تلك الفترة زمناً طويلاً .

٣ - مؤلفات فترة التدريس : (٢٠٧-٢٣٦ هـ)

تغلب في أوائلها النزعة الكلامية المختلطة بالتصوف مع ميل إلى التحديث المدعم بالأسانيد. وكأنما شعر المحاسبي وهو السني السلفي أن كثيرين سيعيبون عليه كلامه في أصول الدين فعوّل على الحديث حتى لا يجدوا حجة للإنكار عليه ، وإن كنا نعرف أن تحفظه هذا لم يجده شيئاً لأنه فيما بعد لقي ملامة وتفنيداً من الصوفية والحنابلة على السواء .

وهناك سبب آخر جعله يعتمد على الحديث المسند في كتبه هذه إذ انه كان متكلماً سنياً يواجه المعتزلة وهم نفاة للسنة في الغالب فكان لا بد أن يقف إلى جانبها راوياً ومؤيداً ومصححاً .

هذا إلى أنه كان يجد في الحديث تأييداً كبيراً لآرائه ، لأن القرآن عام وموجز في الأصول ، والسنة شارحة ومفصلة وفيها إلزامات كثيرة للمعتزلة والرافضة والمرجئة ، والخوارج ، ثم الثنوية ، والدهرية ، وغيرها من الفرق التي رد عليها المحاسبي .

وتبدأ نزعة الكلامية تخفت في كتبه المتأخرة شيئاً فشيئاً حتى لتكاد تختفي في كتابيه « المكاسب » و« الرعاية » وهو أمر فطن له د. عبد الحلیم محمود فعمد إلى تقسيم كتبه إلى ثلاثة أقسام - ومع أن هذا التقسيم له ما يبرره كما قلنا - إلا أننا نلاحظ أنه وإن خفت النزعة الكلامية في الكتب المتأخرة فقد ظل الأسلوب الجدلي واضحاً لدى الحارث وكذا الدقة المنطقية والتركيز على المسائل الفقهية المزوجة بالتفسير الصوفي .

وتتضح في مؤلفات الحارث لهذه الفترة خصائصه الأسلوبية تماماً ، وتبدو كتبه أكثر منطقية في ترتيب فصولها وأكثر اتساقاً في مضمون عباراتها ، بل

يسمو اسلوبه أحياناً إلى مستوى رفيع ونحن نلاحظ أن وراء ذلك كله ثقة بالنفس واعتماداً كبيراً بالعقل المؤمن . ولا شك أن ما وصلنا للحارث في علم الكلام قليل بالنسبة إلى ما حدثنا المترجمون له عنه وربما كان سبب ضياع مؤلفاته في علم الكلام إتلاف الحنابلة لها إبان سبطرتهم على بغداد .

مائة العقل ومعناه :

وإنما وضعناه على رأس مؤلفات هذه الفترة لسببين :

١ - النمو المنطقي للنزعة العقلية التي بدأت منذ الوصايا حتى بلغت فيه قممتها .

٢ - أنه يبدو كمنهج وضعه الحارث ليسيير عليه في كتبه المقبلة بعد أن استقرت آراؤه ، وعول على التصدي لخصوم مذهبه . والحق يقال إنه ظل أميناً لمنهجه هذا حتى بعد غلبة ميوله الصوفية عليه في أواخر عهده بالتدريس . وسنعرض لفكر الحارث في هذا الكتاب عندما نشرح مخطوطته وندرسها .

وألف بعده « فهم القرآن » الذي سنعرض له عند الكلام على مخطوطته التي فنشرها أيضاً مع الشرح والدراسة .

كتاب العظمة وكتاب احكام التوبة :

وربما عاد المحاسبي فيها إلى الفترة التي ألف فيها كتابه في فهم القرآن . لأنها يشبهانه من حيث الموضوعات والمشاكل المطروحة والحلول المعروضة لها ، مع ظهور النزعة الكلامية ، وإن كان عنوان الكتاب الثاني يشعر لأول وهلة بأن الحارث كتبه في فترة كتابته للوصايا . وهو في كتاب العظمة يرد على الثنوية الذين كانوا قد بدأوا يفدون على بغداد وينشرون في أوساطها جواً من الزندقة والتشكيك .

في الدماء :

وواضح أن الكتاب يتصل بما وقع من الدماء بين الصحابة ، وقد عول عليه الصوفية كما ذكر أبو علي ابن شاذان .

والراجح أن تأليفه له يعود إلى هذه الفترة تقريباً عندما بدأت نزعته الفقهية الصوفية تظهر . وقد تحدث الحارث عن موضوع النزاع بين الصحابة أول ما تحدث في الوصايا . وكان حديثه ورعاً لم يتعرض فيه لشيء من الحجج لتأييد كلامه ، بل كان في صيغة تحذير للاخوان المريدين من الوقوع في مزالق الحكم على هذا أو ذاك بالمسؤولية . ولم تكن حالته النفسية ولا نهجه التألفي في تلك الفترة يسمحان له بتأليف كتاب فقهي متزن يستحق الرد عليه من معارضيه ، بعد ما يزيد على الخمسة قرون إذ رد عليه الحافظ العراقي في كتابه (البعث على الخلاص من حوادث القصاص) كما ذكرنا سابقاً .

وقد عاد إلى الموضوع نفسه وبشكل موجز في كتاب المكاسب .

أما الحقبة التي ألفت الحارث فيها هذا الكتاب ، فهي الحقبة الوسطى من حياته الفكرية ، ذلك أنه كانت للمعتزلة والرافضة آنذاك آراء معروفة في مسائل الخلاف بين الصحابة فكان لا بد للمحاسب في تلك الحقبة من اشتغاله بعلم الكلام من الرد على هاتين الفرقتين ، أضف إلى ذلك أن المأمون كما قدمنا كان قد أظهر نزعة شيعية في مسألة الخلافة بين الصحابة إبان ذلك الوقت .

هذا من جهة ومن جهة أخرى فإن ما يدعونا إلى ترجيح إعادة كتاب « الدماء » إلى الحقبة الفكرية الوسطى عند الحارث هو أن كتاب « المكاسب » يمثل مرحلة متأخرة من تطوره الفكري بعض الشيء حيث تبدو فيها نزعته الفقهية مختلطة بالتصوف ومتوجهة بالدرجة الأولى إلى المتصوفة الذين لم يكونوا عميتي الثقافة في العلوم الإسلامية ، فوقعوا في الكثير من الأخطاء .

ومع ان الكتاب لم يصل إلينا فإننا نستطيع أن نعرف رأي المحاسبي في هذه المسألة التاريخية الهامة، وإن كان في كلا الكتابين، الوصايا والمكاسب، قد أورد آراءه عرضاً ودونما تفصيل وفي صيغة تحذير، ونهي عن الخوض في هذا الموضوع الشائك .

يبدأ المحاسبي في الوصايا بتحذير (إخوانه) من الخوض في الاختلاف بين متقدمي الأمة ، ويقول ان سبب الإختلاف بين من جاء بعد عصر الصحابة هو نظرهم وتعمقهم في الخلاف بين الصحابة ، ثم الأخذ والاحتجاج بمتشابه القرآن دون محكمه . ويورد أمثلة توضح من يقصد بالفرق الضالة فيشمل بتضليله : القدرية ، ويقصد أتباع معبد وغيلان ، ثم أتباع واصل بن عطاء ، والمرجئة والرافضة والجهمية والحرورية . أما سبب ضلالهم فهو أنهم حاربوا بعضهم بعضاً وتعادوا وتضاربوا وشهد بعضهم على بعض : بالكفر والضلال واستحلوا دماء المخالفين لأهوائهم ..

وقد كانوا من قبل ذلك إخواناً فلما بُلُّوا بالبحث والتعمق صاروا أصنافاً واحتج كل قوم بمتشابه القرآن وبالأثار التي توافق هواهم فضلوا وأضلوا في ذلك كثيراً (١) .

والأسلم ترك التعمق في مثل هذه المسائل العقديّة والتاريخية إذ اننا لن نصل إلى حل يرضي جميع الأطراف (٢) .

وطريق النجاة .. التمسك بكل مجمع عليه لم تختلف الأمة فيه من الإيمان بالله ورسله وملائكته وكتبه وحدوده وفرائضه وشرائع دينه وجميع ما أجمع عليه السلف ففيه الرشد والحق (٣) .

أما رأيه هو في مسائل الخلاف فإنه يذكر ، رغم حذره مذهباً هو

(٢) الوصايا ٧٥ - ٧٦ .

(١) الوصايا ٧٤ .

(٣) الوصايا ٧٥ .

مذهب أهل السنة من القول بأن عثمان قتل مظلوماً ، وأن علياً قتل مظلوماً ايضاً وأن الحق في جانبه وأما عائشة وطلحة والزبير ومن معها ومعاوية ومن معه فمجتهدون مخطئون .

يقول المحاسبي : « وقد تقدم في صدر هذه الأمة من الفتن والاختلاف والتفرق وفتنة الجمل وصفين وابن الزبير والعراق والجماجم في البصرة والكوفة ونواحي الأطراف وقد قتل أمير المؤمنين عثمان ظمناً وعدواناً »^(١).

المكاسب :

ويرجع تأليفه إلى النصف الثاني من العقد الثاني للقرن الثالث الهجري (٣١٥-٣٢٠ هـ) لأنه يتحدث عن فتنة الأمين والمأمون وما تبعها من خروب يذكر أنها استمرت ثمانية عشر سنة على فترات متقطعة وفي مختلف بقاع الدولة ، منها أربع سنوات متوالية في العراق ، وهذا صحيح من الناحية التاريخية . فإذا علمنا أن الفتنة بدأت سنة (١٩٥ هـ) تكون قد انتهت حوالي (٢١٣ هـ) .

وفي هذا الكتاب تبدأ نزعتاه في علم الكلام والحديث بالاختفاء ، لتبرز نزعة الفقهية التي يستخدمها لتأييد مذاهب التصوف . وتبدو سعة علمه في الفقه من إيراد آراء العلماء في كل المواضيع التي يعرض لها بالبحث بشكل واضح وجلي .

ان كتابه هذا وُضع خصيصاً للصوفية حيث نبههم فيه إلى أغاليطهم ومخالفاتهم للسلف. ومع ان النزعتين الكلامية والحديثية كانتا قد اختفتا أو كادت في كتابه هذا فقد بقي الأسلوب الجدلي والتشقيق المنطقي مستمرين ، بل ان الدقة في تلمس أهواء النفس وخطراتها تتعاظم وتستشري إلى جانب النزعة الفقهية .

(١) المكاسب ٢١٢ .

وكان الحارث في تلك الفترة قد بدأ عهد شيخوخة ، وفيه تسكن الهمة المتحفزة ، وتتجه النفس إلى المزيد من الذهاب نحو الله خصوصاً إذا كانت حساسة كنفس الحارث .

وربما كان من أسباب خفوت النزعة الكلامية ما لقيه من عنت وارهاق من زملائه المحدثين الحنابلة ، ورفاقه في الطريق من الصوفية ثم ما عمد إليه كل من المعتصم والواثق من حمل الناس على مذاهب الاعتزال واضطهادهم من قومه .

وقد عادت أفكار الحارث الصوفية التي عرضها لأول مرة إلى الظهور ، لكن بصورة أدنى إلى الاعتدال ، فبعد أن كان قد فضل في الوصايا ترك الحلال ، عاد فعدل عن رأيه المتشدد إلى رأي أخف فقال : « ان الله لم ينفل في الزهد في حلاله ، وإنما نفل في حبسه عن وجوهه » ثم قال : « فإذا كان العبد عقدته الإمضاء في الحقوق وليس يمنعه من الإمضاء ان نفسه بالإمضاء لا تصدق ، فهذا خازن من خزان الله عز وجل ، ليس حبسه للاموال ضناً بها وحرصاً عليها فهذا زاهد وان كثر عنده المتاع » .

وقد نقلوا عن الحارث في هذه المرحلة من حياته انه كانت له دار حسنة وفيها شياه وذلك في قصته مع أبي حمزة حول رأي الأخير في الحلول .

والواقع ان الحارث كان قد أُصيب بأزمة روحية في أول عهده بالسلوك ، وقد فصل بنفسه ما كان يعانيه في مقدمة كتابه « الوصايا » إذ كان يائساً من وجود مرشد صادق يستهديه الطريق ولم يجد هذا المرشد في حلقات العلماء ولا عند الفقهاء ، وإنما وجدته في النهاية عند الاتقياء الزاهدين العابدين المعنيين بتهديب أنفسهم ، والمرابطين في ميادين الحق والعدل .

ويبدو لنا انه كتب وصاياه وهو في بداية تصوفه متأثراً بالتشدد الذي

يلزم الصادقين في بدء حياتهم السلوكية إلى الحق ، ثم كتب ما كتبه في المكاسب والمسائل بعد ان هدأت نفسه واستبان لها الطريق بوضوح ونصاعة^(١) .

المسائل في الزهد وغيره : والمسائل في أعمال القلوب والجوارح :

وهما يرجعان إلى الفترة نفسها التي يرجع اليها تأليف المكاسب لما يبدو من تشابه الموضوعات وتشابه حلول المشاكل مع النزعة الفقهية الممزوجة بدقائق التصوف والحديث حول آفات النفس ، وآراء السلف من الصحابة والتابعين في ذلك .

وربما كان الدليل الأقوى على هذه الدعوى ، هو الأسلوب الواحد الذي يسود الكتب الثلاثة ففي هذه الكتب حديث يكاد يكون واحداً عن وساوس الشيطان ، وعن الهوى والاعجاب بالرأي ، وعن التوكل والتفويض ، وعن الحركة في الكسب ويعني هذا أن الكتب الثلاثة ترجع إلى مرحلة زمنية واحدة ، وربما كانت جواباً عن أسئلة وجهت إليه .

الرعاية لحقوق الله :

يمثل هذا الكتاب قمة تطور المحاسبي الفكري ، ففيه ترك علم الكلام وراءه ، بل ترك الفقه أيضاً ، وقلما استشهد بالحديث ، فركز تماماً على الموضوعات الصوفية التي كانت تشغل جميع البيئات وفي مختلف بقاع العالم الإسلامي في ذلك الوقت . وبدا أكثر دقة وأعمق خوفاً في دقائق التصوف وإشاراته مع التركيز على موضوعه المحبب إليه دائماً ، وهو آداب النفس وأهوائها وآفات وعلاجها ومحاسبتها ، أليس هو المحاسبي ؟

وكما كان كتابه هذا قمة صوفية فكرية ، فقد كان كذلك قمة أسلوبية . وليس ذلك بدعماً بعد هذا العهد الطويل في الكتابة ، ثم هذا الموضوع المحبب إليه دائماً ، ثم هذا الإخلاص الذي تضطرم به جوانحه .

(١) مقدمة المسائل : عبد القادر عطا ١٥ - ١٦ .

ولأنه عودنا دائماً الاتيان بجديد فقد عرض في هذا الكتاب لبيان زغل العلم والطلب ، فقد نقد مناهج علماء مختلف العلوم لدى المتكلمين والفقهاء والمحدثين والمتصوفين ، ورأى ان أكبر عيوب علماء زمانه إنما ترجع إلى أسباب نفسية تتصل بروح العصر التي تحب الظهور والبهرجة والزينة . وثابت ان هذا الكتاب ينتمي إلى مرحلة تأليفية متأخرة ، إذ انه يذكر فيه القضاء على ثورة بابك الخرمي الذي هزمه الافشين - يدر بن كاشي قائد المعتصم (٢٢٣ هـ) ثم أتى به إلى بغداد حيث قُتل وصلب . لقد جود المحاسبي في هذا الكتاب ما شاء لنفسه التجويد . حتى ليذكر ابن « خلدون » ان علماء الصوفية في زمنه كان على كتاب الرعاية اعتمادهم . كما نوه به خاصة عدد ممن ترجم له فذكره من بين مؤلفاته النفيسة . ورغم روحه الصوفية الغالبة فإن النزعة العقلية لم تختف فيه كلياً ، وظلت عبارة (عقل عن الله) تتردد فيه كما ترددت في مؤلفاته السابقة . وربما عاد إلى هذه الفترة نفسها كتابه المعروف : « بدء من أناب إلى الله » وهو يشبه في كثير من النواحي كتاب الرعاية ، وإلى هذه الفترة نفسها أيضاً يمكن إرجاع كتاب (الصبر والرضا) .

وخليق بنا هنا أن ندقق في روايات تلاميذ الحارث عنه ، لنستطيع الوقوف على بعض الحقائق المتعلقة بكتبه . فرواة كتبه الأخيرة تلاميذه : الجنيد (- ٢٩٧ هـ) وابن مسروق (- ٢٩٨ هـ) وابن ميمون الخواص . وقد جمع روايات الجنيد وابن مسروق المؤرخ الصوفي الكبير جعفر الخلدني (- ٣٢٨ هـ) الذي يروي عن المحاسبي بطريق أبي عثمان البلدي أيضاً (١) . وربما وضعها الخلدني في صورة ترجمة لحياة الصوفية ، وعنه أخذها أبو نعيم صاحب الحلية (- ٤٣٠ هـ) على أن أبا نعيم نقل في الحلية أيضاً شيئاً عن

(١) الرسالة ج ١/٧٣ .

المحاسبي بطريق رجل اسمه أبو بكر محمد بن أحمد البغدادي (- ٣٧٨ هـ)
عن الخواص عن المحاسبي . وكان هذا الرجل قد جمع روايات لمتصوفة آخرين .
وإلى هذا الأخير ترجع الرعاية والتوهم والمسائل في الزهد والقطعة من كتاب
الحب الذي ضاع ^(١) .

أما الجنيد فينقل عن المحاسبي في الحب ، في حين ينقل ابن مسروق
أجزاء من كتاب المحاسبي « المسائل في أعمال القلوب والجوارح » . ويشك
بعض الباحثين فيما ورد في « الحلية » لأبي نعيم عن المحاسبي في الحب بطريق
الجنيد ، إذ تروى أيضاً لأبي علي أحمد بن عاصم الانطاكي صاحب الجنيد
القديم وربما كانت للانطاكي فعلاً لسببين :

١ - انه اشتهر كالمحاسبي ، وهو من أقرانه ، بالبحث في أمور القلب
حتى لقد كان الداراني يسميه جاسوس القلوب لحدة فراسته ^(٢) .

٢ - ان هذه الشذرات الواردة في الحب مصبوغة بصبغة فلسفية وتوشك
أن تخالف في روحها مذهب المحاسبي البعيد عن الشطح والدعاوى .

وربما كان من الغرابة بكان أن يكون صاحب كتاب العقل هو صاحب
هذه الرسالة الضائعة التي نقل الجنيد مقاطع منها . إلا أن المؤيدين لكون هذه
الرسالة من تأليف المحاسبي يقولون : إن مثلها في ذلك مثل كتاب الحارث
« التوهم » فلو لم يوضع اسم الحارث عليه ، ولو لم يتواتر أنه له ، لما
ذهب أحد إلى ذلك لغرابته بعض الشيء على روح مذهب المحاسبي
العام .

٧ - أسلوبه :

أسلوب المحاسبي هو أسلوب العصر الذي بدأه عبد الحميد ثم جاء ابن

(٢) الرسالة ج ١ / ١٠٠ .

(١) التصوف : الشوكة الروحية ٢١٢ .

المقفع فتابع الطريق ثم سهل بن هارون فالجاحظ الذي تسنم عرش البيان في القرن الثالث الهجري .

ولم يكن المحاسبي غريباً على العصر فقد درس اللغة على أبي عبيد وغيره ، وهو يروي في كتاب العقل وغيره من كتبه كالمسائل والرعاية أبياتاً شعرية ويستشهد بأقوال كثير من بلغاء العرب وخطبائهم كخالد بن صفوان وشيب بن شيبه وغيرها .

ومن مقارنة أساليب كتاب العصر المشهورين منذ عبد الحميد حتى الجاحظ نلاحظ أن عبد الحميد اهتم بالترادف الصوتي^(١) . في حين امتاز أسلوب ابن المقفع بأنه أسلوب فكري متأثر بالصيغ الفارسية مع الترصيع بالأمثال^(٢) .

أما أسلوب سهل بن هارون فتميز بالتقطيع اللفظي والتكرار الصوتي والتشويق الجدلي . مع ميل شديد عند الجاحظ إلى الاستطراد وتخير الألفاظ والعبارات ونشر الفكاهات وسريان روح السخرية والتشديد على المعاني الحسية ذات النزعة الواقعية^(٣) .

ويبدو المحاسبي شديد التأثر بسهولة بن هارون والجاحظ في نزعة الحسية في كتاب «التوهم» الذي ينتمي إلى مرحلة فكرية مبكرة نوعاً ما ، كما يبدو متأثراً به أيضاً وبتمكلمي المعتزلة الآخرين ، وبابن المقفع في أسلوبه الفكري في مرحلته الوسطى التي ألفت فيها كتابي العقل ، وفهم القرآن . وتبدو كتبه الأولى « كالوصايا » و« آداب النفوس » مهمة في تأليفها وترتيب فصولها وتخير ألفاظها ، وكأننا اطّرح المحاسبي ذلك كله في أزمته الروحية التي اضطرت بها جوانب نفسه إبان ذلك الحين .

(١) د. شوقي ضيف : الفن ومذاهبه في النثر العربي ٤٠ - ٤١ ط : أولى : دار النهضة المصرية .

(٢) المصدر السابق ٥١ - ٥٢ . ورثيف خوري : التعريف في الأدب العربي ٢٥٧ .

(٣) الفن ومذاهبه ٥٥ - ٦٢ ، التعريف ٣٠٤ - ٣٠٥ .

وتظهر شخصيته ضئيلة شاحبة تحذر من الدنيا ومن الآخرة ومن كل شيء
دونما أمل ورجاء. وأسلوبه المهمل هذا عادي سهل وليس من البلاغة في شيء..
« إخواني وبعد فما أتاكم عن الله عز وجل والرسول عليه السلام من رخص
فخذوه، فإنه بلغنا أن الله عز وجل يحب أن تؤخذ رخصه، كما يحب أن يؤخذ
بعزائه، فارغبوا فيما أُبِيح لكم من كل سهل يسير، فقد بلغنا أن رسول الله
كان يرغب كثيراً في السهل اليسير من الأمور، فلا تعدلوا عن العافية في
الأمور كلها، ولا تتعرضوا للبلوى، فلسنا من أهلها.

وبعد، فإن ابتليتم بشيء من المكاره والمصائب فعند ذلك يجب أن
تجاهدوا أنفسكم على الصبر في الضراء، فإن ذلك من نظر الله لعبده،
فاتقوا الشكوى في الضراء، فإن ذلك نظر من الله لعبده^(١).

على أن هذا الإهمال الإسلوبي يبدأ منذ « رسالة المسترشدين » بالاختفاء
مع عودة شخصية المحاسبي إلى الظهور بشكل أوضح وتركيز على الجوانب
الحسية والعقلية دون القلبية.

وهو يصف عذاب أهل النار فيقول: « ثم يدفعون إلى جهنم فتحرق
البدن ويتساقط اللحم وتبقى العظام ويأكل الإنسان النار وينتقل بين اللحم
والنار لعل الواحد يكون أبرد من الآخر ولكن عبثاً^(٢).

ويصف الجنة ونعيمها: « وثارت أرايح الجنة العبقة الطيبة، وهاج
ريح مسكها الأذفر وزعفرانها المونع وكافورها الأصفر وعنبرها الأشهب
وأرياح طيب ثمارها، ونظرت بعينيك إلى حسن قصورها وتأسيس بنيانها
من طرائق الجنادل الأخضر، من الزمرد والياقوت الأحمر والدر الأبيض قد
سطع منه نوره وبهاؤه وشفائؤه^(٣)»

(٢) التوهم ٢٧ .

(١) الوصايا ٦٦ .

(٣) التوهم ٣٧ .

ثم يعن بعد ذلك في وصف الحور العين وإقبالهم على الصالحين من ساكني الجنان كما بالغ قبلاً في وصف هول عذاب النار وشدته وذلك كله من باب الترغيب والترهيب .

وتستمر النزعة العقلية والمنطقية في النمو في أسلوب المحاسبي وفكره حتى تظهر تماماً في « مائة العقل » و « فهم القرآن » مع تركيز أشد على الألفاظ وتقسيم منطقي للعبارات ، وجري على أسلوب المتكلمين الذي تصحبه نزعة فقهية ظاهرة ، واحتجاج لكل ما يؤيده أو يردده بحديث بنى : عاديث مسندة أخذنا منها أسماء شيوخه الأوائل في الحديث .

ولأول مرة تظهر شخصية المحاسبي بوضوح وثقة بالنفس تكاد تذكرنا بنعیه على المتكبرين وذوي الثقة الشديدة بأنفسهم .

« وآخرون لهم عقول الغرائز ، لا يعقلون البيان ولا المبين عنه بالفهم له ، إلا أنهم يسمعون بلغة يفهمونها كلاماً لا يعقلون معانيه بالفهم له ، كمشركي العرب فقال « إنهم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً » ، فلم يعقلوا : ما قال عز وجل لإعجابهم برأيهم ولتقليدكم آباءهم وكبراءهم ، وقد كانت لهم عقول غرائز يعقلون بها أمر دنياهم ، ولو تركوا الإعجاب بالرأي وتقليد الكبراء ثم تدبروا ، لعقلوا ما قال الله ، ولكن أعجبوا بأرائهم وقلدوا كبراءهم فقال عز وجل : « ويحسبون أنهم يحسنون صنعا » . وقال « أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً » .

وقال الحارث : « حدثني عفان قال حدثنا صقر بن جويرية (١) ... أما أولئك الذين عقلوا عن ربهم أوامره ونواهيه ، فإنهم ابتغوا منه الشفاء والهدى والرحمة ، فداووا به قسوة قلوبهم ، وغسلوا به دن دنوبهم ، ووضعوا دواءه على أدواء قلوبهم ، ونفوا به سوء النيات عن ضمائرهم ،

(١) مائة العقل - المخطوط - .

وأزالوا به وحر صدورهم ، فاهتدوا بهدي القرآن وجعلوه لهم إماماً^(١) ...
« .. فأماتوا عنده كل شهوة وانبعثوا بتأمله إلى كل رغبة ، وحنوا
بتشويقه إلى جوار المولى الكريم ، وصبروا لأحكامه في كل عسر ويسر ،
وتأدبوا بأدبه في كل أقوالهم ، وتزينوا بأخلاقه في كل أمورهم فصار للقيام به
وللمتعبدین أعلاماً »^(٢).

ونحن إذا تجاوزنا المرحلة العقلية في فكر الحارث إلى « المكاسب والمسائل »
نجد النزعة الفقهية وأساليب الفقهاء مع دقة في التقسيم والتنظيم والتفريع
معروفة عنه قد سيطرت عليه .. « جميع ما تطوع به العباد من النوافل التي
لم تفرض عليهم ست خصال ..

إحداها ... تكفير الذنوب وتكميل الفرائض وكذا جاء عن النبي ﷺ
رواه عنه أبو هريرة وتميم الداري ...

وأما الخصلة الثانية : فشكر النعم ليرضى بذلك المنعم ولا يزيلها
عنك ...

أما الخصلة الثالثة ... فتجريد القلوب وحياتها وعمارتها ليرجع ذلك إلى
قلوبهم ، قال الله تعالى « والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم »

الخلصة الرابعة : يزعم من خسران العمر أن تمضي منه ساعة بغير طاعة
وكذلك يروى في تفسير قوله عز وجل « ولا تنس نصيبك من الدنيا » ...

الخلصة الخامسة : وهي أعظم الخصال وهي التي تهيج من قلوب أهل
الاشتغال بالله المحبة له ...

وأما الخصلة السادسة : فلخفة الحساب ، وقلة الحبس ، ولقربه من الله

(١) فهم القرآن (مخطوط) .

(٢) فهم القرآن (مخطوط) .

تعالى في الارتفاع في الدرجات لأنهم إنما يدخلون الجنة بعد الرحمة بالتقوى (١) .

إن النزعة الكلامية التي صبغت كلامه في المرحلة السابقة قد حلت محلها النزعة الفقهية المختلطة بالصوفية كما رأينا . وفي النص السابق أتى بأربعة خصال للنوافل من الشريعة ، ثم أتى من مقام الحقيقة الصوفية بخصلتين اثنتين .

وفي الكواكب الدرية عن المحاسبي أنه قال : « عملت كتاباً في المعرفة وأعجبت به فبينما أنا أنظره مستحسناً إذ دخل شاب وسلّم وقال : يا أبا عبد الله هل المعرفة حق للحق على الخلق ؟ قلت حق للحق على الخلق . قال : هو أولى أن يكشفها لمستحقيها . قلت : بل حق للخلق على الحق ، قال هو أعدل من أن يظلمهم . ثم سلم وخرج . فغسلته وقلت : لا اتكلم بالمعرفة بعدها أبداً » (٢) . فواضح في هذا النص النزعة الكلامية المختلطة بالتصوف الذي يرى علم الكلام عبثاً لا يؤدي في النهاية للوصول إلى الحقيقة . وهو يعالج هنا موضوعاً هاماً يتصل بمسائل الجدل الذي كان قائماً حول التحسين والتقبيح وهل يستطيع الإنسان معرفة الله قبل التكليف ونزول الشرائع أم لا ؟ وهل هذه المعرفة واجبة بالشرع أم بالعقل ؟

والمحاسبي ، لأنه سني ، يميل إلى رأي أهل السنة في هذه المسألة مع التحدث عن ذلك كله بروح صوفية . فيمكن القول بأن المحاسبي يتحدث بلسان الشريعة في حين يتحدث الفتي بلسان الحقيقة وقد سلم المحاسبي حججه لميوله الصوفية .

هذه النزعة الكلامية الممزوجة بالتصوف تختفي تقريباً من كتاب

(١) المسائل في أعمال القلوب والجوارح ١٢٢ - ١٢٤ .

(٢) الكواكب الدرية ج ١ / ٢١٩ .

« المكاسب » وكتاب « المسائل » لتحل محلها نزعة فقهية فتسيطر على أسلوبه أساليب الفقهاء في البحث والتفريع كما تسيطر على أسلوبه اصطلاحاتهم .
في « المكاسب » يقول الحارث : « سألت أبا جعفر عن الورع فقال فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : ترك ما حاك في الصدور من جميع الحكايات والأقوال .

الثاني : الوقوف عند كل شبهة إذا لم يتبين فيها الحلال من الحرام .

القول الثالث : ما رواه عطية السعدي عن النبي ﷺ قوله : لا تكونوا حقيقة من المتقين حتى تدع ما لا بأس به مخافة ما به البأس . وهذه الثلاثة الأقاويل قد قصد إليها وإلى معانيها أصناف من العلماء وأهل الحديث والقراء والمتصوفة .

يقول الحارث « فأما ترك ما حاك في الصدور فهو مذهب أبي عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري وإبراهيم بن أدهم ووهيب بن الورد ومحمد بن يوسف ... والقول الثاني يذهب إليه جماعة من أهل الحديث وناس صلحاء ممن سكن الثغر، منهم مخلد بن الحسين، وعلي بن بكار وقد رواه عن الأوزاعي . والقول الثالث قد ذكر عن طاووس ومحمد بن سيرين وأيوب بن عون ويونس ابن عبيد وواصل مولى ابن عيينة وهو مذهب عمرو بن مره ... واختارت طائفة من القراء والمتصوفة التقلل من كد اليد وعرق الجبين والسعي في طلب الأسباب واجتهدوا في طلب ذلك مع أهل الثغور »^(١) .

وقد نستطيع تعليل هذه النزعة الفقهية التي ظهرت في كتب المحاسبية الأخيرة كلها بفهمنا لتصوفه السلفي السني الذي وقف به في وجه أمثال « عبدك » و « أبي حمزة » . والفقه هو علم الحلال والحرام .

(١) المكاسب ٢٠٥-٢٠٦ .

وغلبة التصوف على المحاسبي تماماً في مرحلة حياته الأخيرة جعلته يتمسك بالفقه لأنه ملاذ من يريد أن يسلم له دينه ، مع تطعيم هذا الفقه بأذواق الصوفية حتى لا يجمد على شكلية البهتة ، كما اتضح لنا من النصين السابقين. وفكره في هذه المرحلة هو الذي يحدد لنا أسلوبه . فقد اختار المحاسبي نهائياً التنظيم المحكم والتقسيم المنطقي الدقيق مع زيادة عنايه باختيار الألفاظ ، وإن بقيت للفكرة عنده المنزلة الأولى . أما في كتابيه « الرعاية » و« بدء من الله » إلى الله ، فتبلغ هذه الخصائص الذروة وتتضح دقته وسيطرته على موضوعه من خلال تلك الدقائق التي يتجدث عنها ، والتي يوشك أن يكون رائداً في ميدانها ، ويلاحظ القارئ المدقق أنه يعاني بعض العسر في تطويع اللغة لما يريد التعبير عنه من أذواق الصوفية لتفريقهم الدقيق بين أهواء النفس وميولها، فهو يفرق بين الكبر والعجب والافتخار ، وهو يفرق بين الرياء والخطرات، ثم يقسم الرياء ويقسم الخطرات ، ويعتمد في ذلك على ما للألفاظ من جرس صوتي وأصل لغوي ، ويمكننا أن نجمل خصائص كتاباته الأسلوبية فيما يلي :

١ - الحرص على إشعار القارئ دائماً بأن الكتاب ندوة علمية حول موضوع أو مواضيع معينة يتداولها أستاذ وتلميذ يسأل الثاني فيجيب الأول، لكنه قد ينسى نفسه فيستطرد أحياناً دونما انتباه إلى إيهامنا بأن السائل ما زال يستمع إلى الجواب . وربما كان هذا الإيهام حقيقة وكانت كتبه كلها خلاصات للدروس التي كان يلقيها على طلابه ومريديه في فترة تدريسه لهم تلك التي استمرت طويلاً حتى حال بينه وبين متابعتها تعصب الحنابلة .

٢ - ترديد الخصيصة الأسلوبية اللفظية : (العقل عن الله) و (الفهم عن الله) و (عقل عن ربه) و (فهم عن ربه) ولا يشك أن ذلك أثر من آثار نزعتة الكلامية التي بدت بوضوح في كتابيه « العقل » و« فهم القرآن » وهما أوضح موطنين لهذه الظاهرة ، وإن وُجدت ، بشكل أقل في مؤلفاته قبل

وبعد ذلك^(١). وهو يحرص دائماً على ترصيع كلامه بالاقتباس من الكتاب والسنة وأقوال الصحابة والتابعين وخصوصاً الحسن ومجاهد وابن منبه والثوري وغيرهم .

٣ - ضرب الأمثال لمزيد من الوضوح وتقريب المعنى إلى الأفهام :
« وسأضرب لكم مثلاً للمتراخي بالمدحة فإنما مثله كمثل رجل يهزأ به »^(٢) ..
ومثل ضرب المثل للسهو والساهي^(٣) وضرب المثل بقصة آدم^(٤) وللوساوس والخطرات^(٥) والاستعداد للموت^(٦) والحذر من العدو إبليس^(٧) والغلط في ذلك^(٨) وما يهيج على معرفة كراهية^(٩) الموت ، ومثل أبي بكر في ذكر الموت^(١٠) .

٤ - التركيز على الفروق اللغوية بين الالفاظ : وانعكاسها على المعاني النفسية الدقيقة^(١١) وقد لاقى المحاسبي عسراً في تطويع الالفاظ للمعاني كما ذكرنا سابقاً وكان من أوائل من استعاروا لغة العشاق للتعبير عن هواجسهم النفسية ، وقلقهم في الوصول إلى الكمال .

٥ - الميل إلى المنطق والتحليل والتحسين والتقسيم والتوليد . يقول :
« أساس العبادة الورع ، وأساس الورع التقوى ، وأساس التقوى محاسبة النفس ، وأساس محاسبة النفس الخوف والرجاء ، وهما يرجعان إلى العلم بالوعد والوعيد ، وفهم الوعد يرجع إلى تذكر الجزاء ، وتذكر الجزاء يرجع

-
- (١) الفهم (مخطوط) رسالة المترشدين ٣١ - الرعاية سميت ٣٨٨ - الحلية ج ١٠/٩٥ .
(٢) الوصايا ١٢٥ ط . عبد القادر عطا . (٣) المسائل في الزهد .
(٤) الرعاية ٧٩ . (٥) الرعاية ٨١ .
(٦) الرعاية ١١٢ . (٧) الرعاية ١٦٦ .
(٨) الرعاية ١٦٩ . (٩) الرعاية ١١٩ - ١٢٠ .
(١٠) الرعاية ١٢٤ - ١٢٥ .
(١١) الرعاية ٧٨ ، ٨١ ، ١١٢ ، ١٦٦ ، ١٦٩ . المسائل في الزهد ٨١ .

إلى الفكر والاعتبار^(١) » ومن أقواله : « لكل شيء جوهر ، وجوهر الإنسان عقله ، وجوهر العقل التوفيق . وكل زاهد زهده على قدر معرفته ، ومعرفته على قدر عقله ، وعقله على قدر قوة إيمانه » .

ولنقارن بين هذين النصين والنص الآتي لعبد الحميد : « اعلم ان للحكمة مسالك تفضي مضايق أوائلها بمن أمها سالكاً ، وركب أخطارها قاصداً إلى سعة عاقبتها ، وأمن سراحها ، وشرف عزها ، وانها لا تعار بسخف الخفة ، ولا تنشأ بتفريط الغفلة » . ثم بهذا النص للجاحظ : « وعبت الكتاب وهو نعم الذخر والعقدة ، ونعم الجليس والعدة ، ونعم النشرة والنزهة ، ونعم الأنيس لساعة الوحدة » .

نلاحظ من هذه النصوص تأثر المحاسبي بأسلوب التحسين والتوليد عند عبد الحميد الذي تطور على يد سهل بن هارون حتى وصل إلى الجاحظ وان بدا أوضح عند المحاسبي بتأثير نزعته الصوفية المدققة . كما لاحظنا سابقاً تأثره بابن المقفع من حيث الشكل بضرب الأمثال ومن حيث المعنى بتقديم الفكرة على اللفظ .

لكننا نستطيع أن نقول ان أسلوب المحاسبي في الرعاية والبدء إنما هو أسلوب ذاتي مستقل بشكل ظاهر تبدو شخصية المحاسبي من خلاله واضحة مطمئنة في غير هذر ولا اسراف ، كما يبدو فيه مالكا لخاصية الموضوع قابضاً على زمامه ، وأسلوبه الأخير ، أسلوب فريد تحرر من عننة المحدثين الطويلة ، وأقوال الفقهاء واصطلاحاتهم التي لا تنتهي ، ولجاجة المتكلمين وغرابة حججهم . وبقية فيه تلك الصيابة الحلوة من الإخلاص والحماس الواثق مع الحرص على التجديد في كل ما يكتبه : « إني أحذرك ونفسي مقاماً عنت فيه الوجوه ، وخشعت فيه الأصوات ، وذلّ فيه الجبارون ، وتضعض فيه المتكبرون

(١) تذكرة الأولياء ج ١٠ / ٢٢٦ .

واستسلم فيه الأولون والآخرون ، بالذل والمسكنة والخضوع لرب العالمين ، وقد جمعهم الواحد القهار الذي لا ثاني له في إلهيته ، ولا مشارك في حكمهم ، بعد طول البلى ، للفصل والقضاء في يوم آلى فيه على نفسه أن لا يترك فيه عبداً أمره في الدنيا ونهاه حتى يسأله عن عمله في سره وعلايته .

فانظر بأي بدن تقف بين يديه وأعدّ للسؤال جواباً وللجواب صواباً ، فإنه لا يصدق إلا الصادقين ولا يكذب إلا الكاذبين (١) .

(٨) اثر المحاسبي في تطور الفكر الاسلامي :

ينبغي التنبيه إلى الأثر الكبير الذي تركه المحاسبي في مدرسته التي أنشأها في التصوف ، وآرائه في علم الكلام التي كانت أساساً احتذاه جماعة الصوفية والصفاتية سلف المدرسة الأشعرية . وقد خدمت مدرسته الصوفية العالم الإسلامي خدمة جلى حين حرصت على رعاية تعاليم الإسلام والتمسك بسنة النبي (ﷺ) وسيرة رجال السلف . وقد أدى اعتدالها هذا إلى قبول الرأي العام لتصوفها ، ثم إلى إقبال رجال الأشاعرة عليها رعايةً لقدرة شيخها الأول ، وللتقارب في الآراء بين المدرستين ، فكان ان امتزجت المدرستان في فكر الإمام الغزالي الذي سيطر كتابه « الاحياء » على العالم الإسلامي في أكثر أقطاره ، وما زال ، رغم هجمات التيميين عليه .

ثم لا بد من الاهتمام بالأثر العام الذي تركه المحاسبي بكتبه في سائر الفرق الصوفية باعتباره رائداً في كثير من الموضوعات والاصطلاحات الصوفية خصوصاً في دقائق آثار النفس ، ومخاطر الرياء ، وآفات أعمال القلوب والجوارح .

وكانوا يلقبون زميله وتلميذه أحمد بن عاصم الانطاكي بجاسوس القلوب لحدة فراسته كما في « الرسالة » .

(١) الرعاية ٢٧ .

وقد يكون مفيداً في إدراك مدى الأثر العام الذي تركته كتب الحارث في بيئات الصوفية وضع معجم للألفاظ والعبارات والاصطلاحات الجديدة التي قيدها المحاسبي ثم انتشرت في بيئات الصوفية بعده كالبحث في ماهية التقوى^(١) ومحاسبة النفس^(٢) ووصف ثقل الفكرة على القلب^(٣) وكيفية رد الخطرات وتقسيمها ، ومنازل التوبة ، وماهية الرياء ، وإقسامه وإعياه ومنازله وأوقاته ، وماهية النية والتحذير من هوى النفس وسوء عملها^(٤) . والفرق بين العجب ، والكبر ، والتفاخر ، وغيرها من الموضوعات التي عالجها في « الرعاية » و« البدء » وقبل ذلك - لكن بشكل أقل دقة - في المسائل والمكاسب .

على ان الطرافة والتجديد لدى الحارث لا يكمنان في الناحية الصوفية كالاصطلاحات والألفاظ بل يكمنان أيضاً في الموضوعات .

فهو أول من عالج بتوسع مسألة الدماء بين الصحابة وبروح سلفية ، فرأى أن الحق مع الإمام علي وأن خصومه مخطئون مجتهدون . وقد ترك كتابه في هذا الصدد آثاراً واسعة فيمن أتوا بعده ففي حين اعتمدت عليه مدرسته الصوفية كحل نهائي للموضوع هاجمه خصومه وردوا عليه . وهذا الأثر الذي تركه كتاب بعينه تركته كتب أخرى أيضاً في مختلف طوائف العلماء . فكتابه الرعاية الذي كان عمدة الصوفية أيام « ابن خلدون » إلى جانب « الأحياء » كان قد ترك آثاراً مباشرة وقوية على مدرسة بغداد الصوفية كما يتجلى ذلك بوضوح من آراء رجال المدرسة التي تتبعها القشيري بدقة في رسالته ، كما ترك آثاراً ضخمة في المدرسة السلمية التي تزعمها أبو طالب المكي (- ٣٨٠ هـ) بعد وفاة شيخها « ابن سالم » .

(٢) الرعاية ٤٤ .

(١) الرعاية ٢٥ - ٣١ .

(٣) الرعاية ٥٤ .

(٤) الرعاية ٨١ ، ١٠٧ ، ١٣٢ ، ١٣٥ ، ١٣٨ ، ١٥٩ ، ١٧٢ ، ١٩٦ ، ٢٧٦ .

يقول ابن تيمية : « ان كتاب الإحياء للغزالي يغني عنه كتاب الرعاية للحارث المحاسبي وقوت القلوب لأبي طالب المكي » .

ويقول محمود عرنوس : « ان الغزالي كاد ينقل قوت القلوب لأبي طالب المكي بنصه في كتابه الإحياء^(١) » وقد رأيت ان أقارن بين المكي والغزالي فيما أورده كل منهما عن الشكر فاتضح لي أن الغزالي تبع المكي فعلاً في كل شيء .

يقول هنري كوربان : « سنقتصر هنا على التذكير بالدور العظيم الذي قامت به المدرسة السالمية التي تزعمها أبو طالب المكي وأسسها سهل الدستري (- ٢٨٣ هـ) ثم خلفه شيخها ابن سالم تلميذه الذي استلم زمام الزعامة منه أبو طالب المكي .. ولقد كان لإنتاج أكبر رجال هذه المدرسة وهو أبو طالب المذكور أثر عظيم في الغزالي (٥٠٥ هـ) .^(٢)

وقد ثبت بالدليل القاطع من أبواب ونصوص « قوت القلوب » للمكي تأثره الشديد الذي يكاد يكون نصيباً لآراء واصطلاحات المحاسبي ليس فقط في « الرعاية » بل وفي كتاب « المسائل في أعمال القلوب والجوارح^(٣) » . وصحيح أن الغزالي أخذ أكثر كتابه عن « قوت القلوب » وليس له في كثير من المواطن الا البسط والمزيد من التنظيم والتقسيم إلا أنه عرف لا شك كتب المحاسبي الصوفية معرفة مباشرة ونقل عنها أيضاً كما نقل عن قوت القلوب للمكي ، يدل على ذلك قوله في منقذه انه قرأ (كتب الحارث المحاسبي) كما نقل عن قوت القلوب . ومن « باب العقل » في كتاب « الإحياء » يتضح لنا تأثره الشديد بكتاب « العقل » الصغير للمحاسبي وقد كان كتاب « الرعاية »

(١) حاشية الاكتساب للامام محمد ٤٩ .

(٢) السهروردي المقتول ١١٦ . ترجمة د . عبد الرحمن بدوي - ضمن شخصيات قلقة في الإسلام .

(٣) المسائل في أعمال القلوب والجوارح ١٢١ .

مشهوراً أيام الغزالي وكذا المسائل ، ولا شك انه نقل عن غير كتاب العقل من كتب المحاسبي كما يبدو في احبائه أيضاً (١) .

وما دامت كتب المحاسبي بهذه الشهرة حتى لقد أدرك ابن تيمية ان كتابه في « رعاية حقوق الله » هو مصدر من مصادر كتاب « الإحياء » فنحن نميل إلى القول بأن الغزالي تأثر أيضاً بالحارث في آرائه الكلامية وردوده على رجال الفرق خصوصاً إذا علمنا أن المحاسبي كان أول من كتب في الرد على الرافضة ، وقد عُرف عن الغزالي اهتمامه بهذا الموضوع وتأليفه فيه بالاضافة إلى اتفاق الاثنين في المنزع الصوفي، وفي آرائها الكلامية الأقرب إلى النزعة السلفية ، مما يجعل الغزالي مطمئناً إلى آراء المحاسبي في هذا الشأن أكثر من اطمئنانه إلى آراء غيره من رجال علم الكلام .

ومن الموضوعات الجديدة التي ابتكرها الحارث وأثرت فيمن بعده : الترجمة لنفسه وذكر بعض حالاته النفسية كما فعل في مقدمة الوصايا أو النصائح وهو يدور في مقدمته كما أسلفنا حول الأزمة الروحية التي مر بها الحارث في طريق تحوله عن طريقة المحدثين والفقهاء ومعتزلة المتكلمين إلى طريقته الصوفية التي رأى انها الفرقة الناجية من بين الفرق جميعاً ، وقد تأثر به في ذلك كل من الغزالي وابن حزم وابن خلدون فقد ترجم (ابن حزم) لبعض أحواله النفسية في (طوق الحمامة في الألفة والألاف) كما ترجم (ابن خلدون) لنفسه في رحلته شرقاً وغرباً . أما أوضح آثار الوصايا فيمن بعد الحارث فقد بدت في فكر الإمام الغزالي وفي كتابه « المنقذ من الضلال » بالذات . وإذا كان تأثير الحارث في الغزالي في مؤلفاته الأخرى ينصب على الروح العام لا على موضوعات بعينها ، فإنه في هذا الكتاب بالذات ، قد تأثر به تأثيراً ليكاد يكون لفظياً .

(١) يذكر الغزالي انه قرأ كتب الحارث المحاسبي ، لكنه لا يذكر أسماء الكتب التي قرأها .

فهو يذكر في منقده ، كالحارث تماماً ، انه تلفت فيما حوله من الفرق ودرس مذاهبها وعرف آراءها .

يقول المحاسبي (فلم أزل ، برهة من عمري أنظر اختلاف الأمة ، وأتمس بالمنهاج الواضح والسبيل القاصد وأطلب من العلم والعمل واستدل على طريق الآخرة بإرشاد العلماء ، وعقلت كثيراً من كلام الله عز وجل بتأويل الفقهاء ، وتدبرت أحوال الأمة ونظرت في مذاهبها وأقوايلها ، فعقلت من ذلك ما قدر لي ، ورأيت اختلافهم بجرأ عميقاً غرق فيه ناس كثير وسلم منه عصابة قليلة »^(١) .

ويقول الغزالي : « ولم أزل في عنفوان شبابي منذ راهقت البلوغ قبل بلوغ العشرين إلى الآن ، وقد أناف السن على الخمسين . أقتحم لجئة هذا البحر العميق وأخوض غمرته خوض الجسور ، لا خوض الجبان الحذور ، وأتوغل في كل مظلمة ، وأتهجم على كل مشكلة ، واقتحم كل ورطة ، وأنفحص عن عقيدة كل فرقة ، وأستكشف أسرار مذهب كل طائفة ، لأميز بين محق ومبطل ومتسنن ومبتدع »^(٢) .

ومن يتابع النصوص في كل من كتاب الوصايا للحارث ، وكتاب المنقذ للغزالي يجد الشبه العجيب بين كل من هذين الكتابين ، مما يؤكد مدى اعتماد الغزالي على الحارث في كثير من جوانب المنهج وموضوعات البحث .

ولعل هذه المقارنة العابرة بين الكتابين إلى جانب قول الغزالي أنه قرأ كتب الحارث المحاسبي ، توضح مدى تأثير الحارث في فكر الغزالي . فإذا أضفنا إلى ذلك الأثر الكبير الذي تركه المحاسبي في مدرسته هو وتأثيره في فكر المكبي والمدرسة السالمية أمكننا أن نكون فكرة واضحة بعض الشيء عن آثاره الكبيرة في كل البيئات الصوفية .

(١) الوصايا ٢٧ .

(٢) المنقذ من الضلال ٥ .

أما أثره الكلامي فسنعرض له في مجال آخر .

أما كتاب المحاسبي « التوهم » فقد كان أساساً لكل رحلات الخيال في الآخرة عند المسلمين وغيرهم ، فقد أخذ عنه أبو العلاء في « رسالة الغفران » ، كما استقى منه « ابن شهيد » في « التوابع والزوابع » ، وإذا كان أثره على « ابن شهيد » لم يتعد الفكرة نفسها ، فقد أثر في تفاصيل رحلة أبي العلاء بعد أن كان الباعث الأساسي على الفكرة .

ونلاحظ أيضاً أوجه شبه قوية بين كتاب « التوهم » وأساطير المعراج الشعبي التي شاعت في العصور الوسطى ، ثم انتقلت إلى أوروبا .

ومن الموضوعات التي عرض لها المحاسبي في كتبه وكانت لها آثار بالغة فيمن بعده موضوع « الغرة » الذي عقد له كتاباً في رعايته بعنوان (كتاب الغرة)^(١) نقد فيه مسالك عوام المسلمين وعصاتهم ومسالك النساك والمحدثين والفقهاء المتصوفين والمتكلمين وبيّن ما يدخل على حملة العلوم جميعاً من خطأ وضلال في فهم رسالتهم ، وصلة ذلك كله بعقائدهم ، وموقف الأسلاف من ذلك . وهو موضوع طريف كان المحاسبي أول من عرض له وقد تأثره في ذلك كثيرون أشهرهم عدوّاه اللودان : ابن الجوزي والذهبي . إذ ألّف ابن الجوزي - ٥٩٧ هـ كتابه الكبير (تلبيس إبليس) الذي عالج فيه الموضوع نفسه الذي عالج المحاسبي ، لكنه تجاوز الفرق الإسلامية إلى سائر الملل والنحل ، وخص الفلاسفة بفصل من فصوله اللاذعة ، وركز أكبر تركيز في الهجوم على الصوفية مع انه أخذ عن شيخهم فكرته في تأليف كتابه .

كما ألّف الذهبي (- ٧٤٨ هـ) جزءاً صغيراً بعنوان (بيان زغل العلم والطلب) نقد فيه القراء والمحدثين واتباع المذاهب الأربعة والنحويين والمفسرين والمتكلمين والمناطقة ورجال الفلسفة .

(١) الرعاية ٣٧٠ - ٤١٧ .

١ - مذهبه السياسي :

لم تعرف عن الحارث واقعة مع خليفة أو وال ، فقد نأى الرجل عن هؤلاء بديناه كما نأى عنهم بدينه . بيد أنه كان من كبار مفكري المسلمين ومؤسس مدرسة صوفية ، وصاحب مذهب كلامي ، فلا بد أن يكون له فكر سياسي لشدة امتزاج مسائل الحكم بغيرها من أمور العقيدة والتشريع في الإسلام . ثم إنه عرض لموضوع الدماء بين الصحابة ، وذلك يتصل بمسألة الإمامة وعرفت عنه معارضته الشديدة لآراء الرافضة وردوده عليهم كما كان متكلماً وفقهياً . وعلماء هذين العلمين ، الفقه والكلام ، هم الذين يعرضون لموضوعات الإمامة .

لذلك كله كان لا بد أن يكون له فكر سياسي إلا أنه لم تصلنا الإشارات قليلة في تضاعيف موضوعات أخرى كان الحارث يبحثها فوردت عرضاً . فهو يورد في الرعاية وتحت عنوان : « هل يجوز ترك العمل من أجل الرياء » ؟

طائفة من الآراء والأحاديث تؤكد أن من ولي الخلافة أو الأمانة أو القضاء أو قام بالدعاء إلى الله عز وجل والفتيا فسلم أن ذلك أفضل من جميع الناس .

من ذلك قوله ﷺ « ليوم من إمام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاماً » . وقال النبي ﷺ « أول من يدخل الجنة ثلاثة : الإمام المقسط أحدهم » . وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : « ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل أحدهم » .

وقال : « أقرب الناس مني مجلساً يوم القيامة إمام عادل » رواه أبو سعيد الخدري^(١) .

ويقول في المكاسب : « وأجمع أهل العلم على الكف عن أمراء المسلمين والسمع والطاعة في العسر واليسر ، وألا ينازع الأمر أهله .. وهذا إجماع لا خلاف فيه . وقد أجمعوا جميعاً أن الإمام المسلم الذي لا بدعة فيه إذا صلى للقبلة فقد حل لك الصلاة خلفه » .

وقال الفضيل ابن عياض : « ان لي دعوة مستجابة ما جعلتها إلا في إمام ، وصدق فضيل لأن صلاح الإمام عبادة للرعية وطيب في المطعم والمشرب والمجلس وعدل السلطان بحر في الرعية وقوة على الخوارج واللصوص وأمن في الدين وعز »^(٢) .

هذا كله في الإمام العادل الصالح لكن ما هو الحال إذا بدل الإمام وغيره؟ هنا يستثني المحاسبي فيقول : « الا في معصية الله تعالى ورسوله فلا طاعة لهم في ذلك . وقال أبو بكر : لا تسبوا السلطان . وقال ابن عمر : لو لم تسبوهم لسلط الله عليهم ناراً من السماء ولكن قولوا اللهم آذهم كما آذوونا . وقال عمران ابن حصين ، لحكيم بن عمرو الغفاري انه يذكر يوماً أن رسول الله (ﷺ) قال : لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ، قال نعم اما انك حفظت فالزم . ويروى عن ابن عمر عن النبي (ﷺ) لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق . وهذا إجماع لا خلاف فيه انه لا طاعة لأحد في معصية الله جل وعز ؛ في ارتكاب الفواحش وشرب الخمر وفي السجود للوثن وفي قتل النفس ظالماً »^(٣) .

وفي هذه الحالة ؟ هل نثور عليه ؟ يرفض المحاسبي الثورة ويقول : « ان الإمام المسلم الذي لا بدعة فيه إذا صلى للقبلة فقد حل لك الصلاة خلفه وان

(٢) المكاسب ٢٣٢ - ٢٣٣ .

(١) الرعاية ٢٢٨ - ٢٢٩ .

(٣) المكاسب ٢٣٢ .

فسق وفجر وحرام عليك سبه . ويرد على (طائفة غالطة) كما يقول « قالت : إذا لم يعدل الإمام في الرعية ، ويقسم بالسوية ، ويعطي العطاء ، ويسوى بين الناس في الأرزاق ، ويكفي الفاقة ، ويفدي الأسير ، ويجاهد العدو ، ويقم لهم الحج ، ولا يستأثر دونهم بالفيء ، كان عاصياً وكل من رضي بإمامته كان عاصياً » (١) .

وإذا لم تجز لنا الثورة عليه فهل نعاونه في إثمه وعدوانه !؟

يرى المحاسبي انه في مثل هذه الحالة ينبغي أن نكون سلبين فلا نعمل للظلمة ، دون أن نشور عليهم ما دمنا لم نر منهم كفراً بواحاً ، عندنا من الله فيه برهان ، كما قال النبي (ﷺ) . وهو يذكر أقوال العلماء في ذلك ثم يرجح بعضها على بعض : « وقد تنازعت طوائف من العلماء في تأويل قوله تعالى : (ولا تعاونوا على الأثم والعدوان) (٢) فقال بعضهم : سقي المساء للعاصي ، وقالت طائفة : المعونة على حرام بعينه ، وقالت أخرى : بيع السكين من السلطان والخشبة ليصلب عليها رجل مسلم ، والسوط من الجلاد هذا كله حرام . وذهبت طائفة إلى أن ذلك مباح والاثم على الفاعل ، وهذه الطائفة مخالفة في التأويل ، لان النبي (ﷺ) لعن في الخمر عشرة : عاصرها ومعتصرها وبائعها ومبتاعها ، وحاملها والمحمولة إليه ، وشاربها ، وآكل ثمنها ، وحاضر مجلسها . وقد أحرق سعد كرمه وقال : بشن الشيخ أنا إن بعث الخمر .

وقالت فرقة : المعونة لهم حرام في كل مكان لهم فيه منفعة ، وهو مذهب طائفة من المتصوفة معهم جهل كبير وغلظة ، وقالت طائفة : بيع السلاح والكراع منهم معصية ، وما سوى ذلك ، فترك المعونة لهم وترك متابعتهم أفضل ، وهم طوائف من النساك والقراء ممن ينتحلون مذهب الثوري ،

(٢) المائدة آية ٥ .

(١) المكاسب ٢٣٤ .

وابن عياض ، ووكيع بن الجراح وأبي اسحق الفزاري وابن أبي ذئب وأحمد بن حنبل وبشر الحافي . وساعدهم على ذلك طوائف من المتصوفة بمكته واليمن وسواحل الشام وعبادان « (١) .

وواضح أن المحاسبي اختار الرأي الأخير القائل باجتناهم ، والامتناع عن تنفيذ أوامره فيما هو حرام ، والتعاون معهم فيما عد ذلك ، وقد أرجع ذلك إلى أصليين :

١ - لا بد من امارة برة أو فاجرة ، والدار لا تصلح إلا بإمام يُصلّى خلفه ، وتُرفع اليه الأحكام ، وتُصلح الطرق ، وتُعبّد الجسور ، وتعمّر المساجد العظام ، وتبنى المنائر في الحراس بالثغور ، وتُعدّ الألوية على الطوائف وغيرهم ، ويقم الحجّة ، ويعطي الفياء ، ويقسم الغنائم ويجبي الخراج ، ويفرض الأعطية ، ويدون الدواوين ، ويعول الفقراء ، ويعطي الغارمين .

٢ - جمهور السلف : على انه إذا أحسن كان صلاحاً للرعية ، وإذا أساء وفجر كان فسادُهُ جوراً في الرعية ، والصبر على الإقامة معه وترك مفارقة الجماعة في الخروج من امامته والمعاملة في البيع والشراء والتجارة والصنائع في دولته جائز ، ويكون بينك وبينه ستر حتى إذا رأيت حليتهم على أحد اجتنبت به بعينه . قال عمر : ان ضربت أو ظلمت ، فاصبر . وقال حذيفة : ليس من السنة أن تشهر السلاح في وجه السلطان . وقال النبي (ﷺ) « سترون بعدي فتناً وأثرة » ، قيل : فما تأمرنا به بعد يا رسول الله ؟ قال : أعطوا الحق الذي عليكم وسلوا الله الذي لكم . وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الإسلام ، (٢) .

ومذهبه هذا هو مذهب المحدثين من أهل السنة وإليه يميلُ الصوفية المعتدلون لأنه يتفق وفلسفتهم الخاصة بالبعد عن الدنيا وما فيها ، حتى لا

(٢) المكاسب ٢٠٧ - ٢٠٨ .

(١) المكاسب ٢١٦ .

يشغل ذلك قلوبهم عن الله ، بالإضافة إلى كراهية الحارث الشديدة للخصام والفرق وميله بطبعه إلى المسالمة ، لدرجة انه لم يحاول الرد على الإمام أحمد دفاعاً عن نفسه !!

مذهبه الصوفي :

عُرف الحارث كزعيم لمدرسة صوفية ذات مبادئ محددة ظهرت فيها تعاليم شيخها الأول ظهوراً بيّناً . بيد أن تصوفة المعتدل اختلط تماماً بمذهبه في علم الكلام ، بحيث يصعب التفريق بينهما ، وسنحاول أن نقوم بشيء من هذا القبيل لتتضح لنا ميزات تصوفه الخاص ، ولا بأس في إيراد نص له يظهر مكانة العقل في تصوفه بالنسبة لكتاب الله . يقول : « لكل شيء جوهر ، وجوهر الانسان عقله ، وجوهر عقله توفيق الله » .

« والعقل في ظل القرآن » : يمكن أن يكون العنوان الرئيسي لمذهبه الصوفي والكلامي . يقول : « كل زاهد زهده على قدر معرفته ، ومعرفته على قدر عقله ، وعقله على قدر قوة إيمانه » . قوة الإيمان : إذن هي التي تحكم العقل وتوجهه . يقول في « فهم القرآن » في معرض حديثه عن القرآن : « الذي جعله الله للناس إماماً ، ورضي به بينهم حاكماً » ، ثم يحاول تعليل ذلك فيما بعد فيقول : « لانه النور الذي استضاء به الموقنون ، والغاية التي يتسابق إليها المتسابقون ، والمنهج الذي لا يصل السالك إلا باتباع دلائله ، ولا يعلم له طريق النجاة إلا مع الاستضاءة بنوره ، ولا يصاب الحق إلا في محكم آياته » . ويمكننا بعد هذا أن نحصر خصائص تصوفه فيما يلي :

السنية :

باتّباع الكتاب والسنة ، ورجال السلف الصالح ، والتمسك بظواهر الشرع كله ، فهو منذ بداية تصوفه بحث عن سبيل النجاة فوجدها في « التمسك بتقوى الله وأداء فرائضه ، والورع في حلاله وحرامه وجميع حدوده ،

والإخلاص لله تعالى بطاعته والتأسي برسوله (١) ﷺ ، وهو حتى إبان الكشف الصوفي والوصول، يرى ان الطريق الوحيد لذلك هو التمسك بالشرع: « فمن شرح صدره ، ووصل التصديق إلى قلبه ، ورغب بالوسيلة إليه ، لزم منهاج ذوي الالباب ، برعاية حدود الشريعة من كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ وما اجتمع عليه المهتمون من الائمة » (٢) . ويرى ان من اراد أن يخرج من ظلمات الجهل إلى نور العلم ، ومن عذاب السنك إلى روح اليقين ، ينبغي له أن يأخذ من كتاب الله : « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور . وإنما يميز ذلك ويرغب فيه ، أهل العقل عن الله ، الذين عملوا في أحكام الظاهر ، وتنزهوا عن الشبه ، قال رسول الله ﷺ : الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشتهيات (٣) . فاستعمل الله عقلك بترك التدبير ، واستعن بالله على صرف المقادير » (٤) .

وقد أنكر الحارث على عبدك وابن يزيد اللذين تطرفا في اتجاهاتهما الزهدية ، المخالفة للشرع ، كما هدد أبا حمزة بالذبح لأنه يقول بالحلل . وهو يرى ان من أمارات الباطن السليم ، تزين الظاهر بالمجاهدة واتباع السنة (٥) . لهذا ألّف كتبه : المكاسب ، والمسائل ، والرعاية .

فهو في المكاسب يبحث ، من وجهة نظر فقهية ممزوجة بدقائق صوفية ، موقف رجال الله من المجتمع من حولهم ، نسائه ورجاله وحكامه ، كما يبحث كيفية التوفيق بين النشاط الاجتماعي وشروط الورع الشرعي .

وهو في « المسائل في أعمال القلوب والجوارح » يفرق بين أعمال القلوب وأعمال الجوارح ويرى ان السريرة كالميزان ، بينا يرى ان الظاهر من القول والعمل هو الموزون .

(٢) رسالة المسترشدين ٣٠ .

(٤) رسالة المسترشدين ٣٩ .

(١) الوصايا ٢٩ - ٣٠ .

(٣) رسالة المسترشدين ٣١ .

(٥) الرسالة القشيرية ج ١ / ٧٣ .

وهو في كتاب «المسائل في الزهد» يبحث في الموضوع نفسه مع التركيز، على مشكلة المال ، من خلال النظرة الفقهية التي يضل بها الكثيرون .

وهو في « الرعاية » يبحث في آفات أعمال القلوب في الغالب ، ويجعل الشرع رقيباً على الباطن ، مع اتهام للنفس في كل آونة .

وكل هذه المواضيع مواطن للانزلاق والخطر في حياة الصوفيين الروحية . وهو في هذا الصدد استاذ الجنيد صاحب فلسفة الصحو الصوفية التي ترى في الغيبوبة والفناء عن الحواس وما يصدر عن العبد أثناء ذلك ، ترى فيه كله حالاً عارضة والأصل هو الصحو ، وهو الأسمى بما فيه من رعاية لضوابط الشرع وزواجر العقل . هذا الاتجاه الذي سيطرت فيه على تصوف المحاسبي نزعتة السنية المحافظة المعتدلة ، وشدة الضبط للسلوك الباطني والخارجي في الطريق الصوفي ، هو الذي جعل ، الذين قيّموا تصوفه من القدامى ، يشددون على انه جمع إلى الحال العلم . فهو فقيه ومتصوف ، وبعبارة أخرى أن تصوفه تصوف فقهي وهو واحد من خمسة هذه حالهم ، هم : الجنيد ورويم وابن عطاء وعمرو المكبي . ومما له دلالة ان هؤلاء الذين عرف عنهم الاعتدال لجمعهم إلى المعاملة العلم ، هم تلامذته وأصحابه وكانت شخصيته الكبيرة الورعة قد تركت فيهم هذه الآثار البليغة . وقد قال ماسنيون عن تصوفه :

« في تعاليمه امتزجت لأول مرة وبقدرة نادرة وخشوع كلي ، واحترام للتقاليد الخالصة ، البحث المستمر عن الكمال الخلقى الداخلي والاهتمام الجاد بالتعاريف الفلسفية الدقيقة (١) » . إنه إذن صاحب فلسفة : لا ينبغي للعبد أن يطلب الورع بتضييع الواجب (٢) . وأستاذ ذلك الذي قيل له ان فلاناً كف عن الصلاة والصوم لأن اليقين أتاه تحقيقاً لقوله تعالى « واعبد ربك حتى يأتيك اليقين » . فقال « نعم لقد أتاه اليقين انه في سقر » .

لهذا كله كان من الغرابة بمكان أن يقول الأستاذ أحمد أمين: « في أواسط القرن الثالث الهجري تفلسف التصوف واستمد من الفلسفة اليونانية والفلسفة الهندية فظهر في العراق الحارث المحاسبي وهو بصري الأصل وأستاذ أكثر البغداديين ومفلسف التصوف (١) » .

أما ان التصوف تفلسف ابتداء من القرن الثالث الهجري فقد يكون صحيحاً واما انه استمد من الفلسفة اليونانية والهندية فصحيح . أيضاً . أما ان الحارث هو الذي فلسفه فغير صحيح على الإطلاق . لقد تمسك الحارث المحاسبي بالسلف أقوالاً وأفعالاً ، فكان سلفياً في سلوكه ، كما كان سلفياً في باطنه ، وقد أثبتنا ذلك بالأدلة القاطعة . وقد يكون الأستاذ أحمد أمين معذوراً في ذلك إذ لم تكن كتب الحارث قد طبعت عندما قال ما قال خصوصاً انه قرأ كما قرأ غيره ، ما كتبه المؤرخون عن الحارث ، من انه كان متكلماً وصوفياً ومحدثاً وفقهياً ، وانه ألف زهاء مئتي مؤلف في مختلف العلوم المعاصرة له ، فظن ان رجلاً هذا شأنه وهذه ثقافته لا بد أن يكون قد تكلم في فلسفة التصوف والحق ان كل ما عمله الحارث هو جمع ما كان منتشرأ وتنظيم ما كان منتثرأ ومزج ذلك كله ، بالفقه ليكون ميزاناً إسلامياً ، وبالعقل ليكون ميزاناً إنسانياً للتصوف في تطوره ذاك .

المحاسبة :

ولأنها ركن من أركان فلسفته الصوفية لقب بالمحاسبي على الأرجح لا لأنه كان في يده عرق أو شيء من هذا القبيل يدل لذلك ما عابه عليه الحنابلة من كلام في الخواطر والوساوس مما لم يسبق للسلف أن تكلموا به (٢) . وفي المكاسب : « قلت : رحمك الله ما الورع ؟ قال : المجانبة لكل ما كره

(١) ضحى الاسلام ج ١/٢٢٧ .

(٢) أحمد أمين : ظهر الاسلام ج ١/١٣٢ .

الله عز وجل ، من مثال أو فعل بقلب أو جارحة ، والحذر من تضييع ما فرض الله عز وجل عليه ، في قلب أو جارحة . قلت : وبماذا يُنال ؟ قال : بالمحاسبة . قلت : وما المحاسبة ؟ قال : التثبت في جميع الأحوال قبل الفعل ، والترك من العقد بالضمير أو الفعل بالجارحة ، حتى يتبين له ما يترك وما يفعل . فان تبين له ما كرهه الله عز وجل جانبه ، بعقد ضمير قلبه ، وكف جوارحه عما كرهه عز وجل ، ومنع نفسه من الإمساك عن ترك الفرائض ، وسارع إلى أدائها .

المحاسبة إذن هي فرع السلفية أو قل انها ميزان السلفية .

ويدل على ذلك ما قاله بعد النص السابق . « قلت : وما يترك وما يجانب ؟ قال : أربعة أشياء : شيآن واجبٌ تركها .

فأحدهما ما نهى الله عز وجل عنه من العقد بالقلب على الضلال ، والبدع ، والثقل في القول عليه بغير الحق ولا يعتقد إلا الصواب .

والآخر ما نهى الله عنه من الأخذ والترك من الحرام بالضمير والجوارح .

وأما أحد الشئيين الآخرين : فترك الشبهات خوف موقعة الحرام وهو لا يعلم استبراء لذمته ، لتام الورع كما قال النبي (ﷺ) : من ترك الشبهات استبراء لذمته ودينه وعرضه ومن واقع الشبهات فكأنما واقع الحرام » (١) .

وهو يكرر هذا التعريف السابق في الرعاية فيقول : « المحاسبة : النظر والتثبت بالتمييز لما كرهه الله عز وجل مما أحب ، ثم هي على وجهين :

أحدهما في مستقبل الأعمال والآخر في مستدبرها .

فأما المحاسبة في مستقبل الأعمال فقد دل عليها الكتاب والسنة واجمع عليها علماء الأمة (٢) . . . وبعد أن يورد آيات وأحاديث تشهد لرأيه هذا

(٢) الرعاية ٣٦ - ٣٧ .

(١) المكاتب ٢٠٠ - ٢٠١ .

يتابع : « والآي في ذلك كثير فوصف الله جل وعز محاسبته لأنفسهم في أعمال جوارحهم بالإخلاص له .. أما في أعمال القلوب فالمحاسبة والموازنة تكون في أربعة مواطن ... فيما بين الإيمان والكفر ، وفيما بين الصدق والكذب ، وبين التوحيد والشرك ، وبين الإخلاص والرياء » (١) . فالخوف والرجاء هما أصل محاسبة النفس كما ان أصل الخوف والرجاء ، معرفة الوعد والوعيد ، وأصل معرفة الوعد والوعيد عظيم الجزاء ، وأصل دنك نمكرة والعبرة (٢) .

ومها قيل من أن محاسبة المحاسبي لنفسه إنما تحولت إلى ضرب من الوسواس ، فإن المحاسبي يرد على كل ذلك بقوله : « ان محاسبة النفس تكون بقيام العقل على حراسة جنائتها ، فيتفقد زيادتها من نقصانها » فهي محاسبة عاقلة ، لا محاسبة هواجس ووساوس .

وهي في أعمال الجوارح ، « الاتيان بما أمرت به والانتها عن ما نهيت عنه » . أما فائدتها الباطنة فهي انها : « تورث الزيادة في البصيرة ، والكيس في الفطنة ، والسرعة إلى اثبات الحججة واتساع المعرفة ، وكل ذلك على قدر لزوم القلب للتفتيش » (٣) . إذن كان الحارث مقتنعاً بإمكان تحول الانسان تحولاً داخلياً عن طريق حياتية ليست قاسية ، لكنها ورعة ، وينبغي ان توضع موضع الرعاية والمراقبة باستمرار . هذه القاعدة هي التي بها نخضع أعمالنا الفردية وعلاقتنا الإجتماعية معها كان نوعها لواجب واحد علينا أن نعرفه تمام المعرفة ، الا وهو طاعة الله وحده وخدمته . ان هذه القاعدة الحياتية سوف تؤدي إلى شئئين : التمييز ، بين العقل والعمل من ناحية ، ذلك ان كل معرفة نظرية لا تصبح معقولة إلا من حيث هي عملية . ثم التفرقة

(٢) الخلية ج ١٠ / ٧٦ .

(١) طبقات الصوفية ٥٦ .

(٣) الخلية ج ١٠ / ٨٨ .

بين الإيمان ، والمعرفة من ناحية أخرى غير ان الإيمان الذي يفترض العمل ليس كل فعل من أفعاله مقبولاً عند الله .

غير ان نزعة السنية هذه ترى دائماً : ان الطاعة تعني مراعاة الأحكام ، وان وضع هذه القاعدة موضع التطبيق سوف يستتبع في النفس تتابع الأحوال الداخلية ، وترابطها فتري ان الفضائل ترتبط بعضها ببعض تبعاً لنظام خاص هو أشبه بنظام التولد ، كما يتولد الصدق من المعرفة ، والرضا من الاخلاص . ان العقل ليس له عند الحارت أن يقوم حكماً بين الخير والشر ، وليس له أن يوازن بين فكرة شيطانية ، وفكرة إلهية ، بل هو القدرة التي ينبغي بها أن تكشف عما يفضله الله بين أمرين من أوامره فنختار من بينهما الأقسى ونلتزم به (١) .

الزهد :

ويترتب على هذه المحاسبة العقلية التي تختار الأقسى ، نزعة الزهد في تصوف المحاسبي ، وهو زاهد بحكم مزاجه المدقق ، فقد تورع عن أن يرث عن والده شيئاً ، وتورع عن أن يأكل شيئاً من عند الجنيد لانه لم يتحقق من مصدره . ومات وهو محتاج إلى درهم . وبلغ من تطرفه واختياره للأقسى ، في أول عهده للتصوف ، ان آثر عدم كسب الحلال . ثم اعتدلت آراؤه واتزنت وان بقيت نزعة الأصلية المتقلبة أصيلة في فكره وسلوكه ، وقد مات يوم مات وهو محتاج إلى دائق .

وكتاب الحارث « المسائل في الزهد وغيره » محاولة لبسط فلسفته الخاصة في الزهد في ضوء آيات الكتاب ومأثور السنة وسلوك رجال السلف من الصحابة والتابعين : « سئل أبو عبدالله الحارث بن أسد المحاسبي عن الزهد بالدنيا أفرض أم نفل ؟ وما الفرض وما النفل ؟ فقال : فرض الله على العباد

الزهد في حرامه ، ونفلمهم الزهد في حبس حلاله لموضع الفضل ، وأمرهم
بالرغبة فيما فيه رغبتهم ، وبالزهد فيما فيه زهدهم ، فإذا كان الرجل يحس
التمييز بين الفرض والنفل ، لم يقدم على الحرام ولم يزهد بالحلال . إلا أن الله
تعالى لم ينفل أن يزهد الإنسان في حلاله ، ولكن نفل أن يزهد في حبس
الحلال عن إنفاقه في وجوهه . فإذا تم للعبد الزهد لم يحبس إلا القوت ، وما
يعده للنوائب ، ولما يخاف من العواقب ، من أمر نزل بالمسلمين أو أمر مما
يُستعان عليها بالتأهب العاجل والآجل (١) . (فإذا كان العقد عقده ،
ونيته الامضاء في الحقوق . وليس يمنع من الامضاء أن نفسه بالامضاء لا
تصدق ، فهذا خازن من خزانِ الله عز وجل ، ليس حبسه للأموال
ضناً بها ، وحرصاً عليها ، فهو زاهد وإن كثر عنه المتاع ...
ولرب مكثر بغير الإكثار مشغول ، ليس بذاكر دنياه لأن الآخرة قد غلبت
على مناه ، تذكره للندى تذكر من أراد فيها البلاغ ، وحبسه لها
حبس من لا يغيره تقلب الأحوال ، قلبه لغيرها ذاكر ، وهو على ما أعطاه
الله منها شاكر ، إن أعطي منها لم يمنع حلول النعمة عن أداء شكرها ، وإن
منع لم يمنع نزول البلية عن النظر إلى موضع الخيرة ، فهو صابر على البلاء ،
وعالم بأن عسر حاله خير له من الرضاء ، وهو يستقبل البلية بالصبر والشكر ،
ويرى إنها إذا أقبلت عليه صبر عليها ، وإذا نظر في عاقبتها وجد خيراً
ونعمة وجب عليه فيها الشكر ، فهو مسرور بالرخاء ومختار لما اختاره الله
له إذا نزل به البلاء ليس يرد على مولاه ما اختار ، ولا بمختار غيره باختيار .
هذه صفة الزاهد ، باردٌ وقَعُ الأشياء في قلبه .

أما بواعث الزهد وأسبابه ، فخفة المؤونة والراحة من عظيم الكلفة ،
لأنه إذا حل بالزهد حط الكرم عنه في الدنيا مؤونة الراحة ، واستراح من
تعب النقلة ، وحلت نفسه بالطمأنينة (٢) .

(١) المسائل في الزهد ٤٣ - ٤٤ . (٢) المسائل في الزهد ٤٣ - ٤٥ .

ان الزهد ليس زهداً بالمال والمتاع ، إنه زهد بكل مظاهر الدنيا ومآ فيها من فضول (فصمت الفكرة زهد ، وكسر الأمل زهد ، ومكابرة الرغبة زهد) .

الزاهد عند الحارث هو من برد على قلبه وقع الأشياء « فإذا زهد في فضول الكلام والفعل ، وأوى إلى ضروب من الصمت والفكرة ، كان من ذلك تدبر في الإنابة إليه ، وضرب في إنعامه ، فإن الفكرة اللازمة للخلق هو الفكر فيما هم عليه من طاعة فيقيمون عليها ام على معصية فينتقلون عنها ، فهذه الفكرة اللازمة للخلق . ثم فكرة الموازنة بين الأعمال فيوازن بين الشئين فينظر إلى أوزنها ليأخذ به » (١) .

المكابدة :

وتعني شيئاً من القسوة على النفس توشك أن تكون نزعة « ملامتية » . وقد بدا ذلك بجدة منذ خلافه مع والده وتورعه عن أخذ شيء من ماله . ثم استمرت نزعة التفطيش والتدقيق هذه حتى تحولت كتب المحاسبي ، في نظر خصومه ، إلى كتب وساوس وخطرات . وفي هذا الاتهام شيء من الصحة . وتبدو تلك القسوة التي قلنا إنها تشبه قسوة « الملامتية » في مواطن كثيرة من كتبه كلها مختلطة بحاسبة نفسه . ويقوم التصوف الملامتي على أساسين رئيسيين : الملامة ، والفتوة وكلا الركنين وُجد في تصوف المحاسبي . فمن تعاريفه للفتوة : « أن تنصف ولا تنتصف » (٢) . كما أيد لبس الصوف الشهرة (٣) . ووصف الفتوة التي افتقدها العصر بقوله : « حسن الوجه مع الصيانة ، وحسن القول مع الامانة ، وحسن الإخاء مع الوفاء » (٤) .

(١) المسائل في الزهد ٤٣ - ٤٥ ، (٢) الرسالة ج ٢ / ٤٧٣ ،

(٣) المسائل ١٠٢ ، (٤) الرسالة ج ٢ / ١٩٥ .

وتعريفه السابق للفتوة يشبه تعريف زعيم الملامتية الأول إلى جانب « التصار » أعني أبا حفص الحداد الذي عرفها بأنها : « أداء الأنصاف وترك مطالبة الإنصاف » (١) .

أما الركن الأول وهو الملامة فقد أكثر من الحديث عنه في كتبه في صدد اتهامه لنفسه . يقول : « الا واستعينوا على نفي الإعجاب باحتقار أعمالكم » ، ويقول : « وبعد فإنك منهي عن تفضيل نفسك وتزكُّها ، محرم عليك الإعجابُ بها » (٢) . ويتحدث عما يسميه الازدراء على النفس فيعرفه بأنه : « المعرفة بقدرها وسوء رغبتها وأفعالها » (٣) . « والنفس قد أبطنت الشهوة لتتزين بذلك وتتصنع عند العباد بظاهر الطاعة » (٤) . فلا بد من الاستمرار في اتهامها لأنها عدو ضار ، فإن عرفها صاحبها ازداد الله عز وجل حُبًّا ولها بغضًا ومَقْتًا » (٥) فلا يكره الإنسان أن يطلع الناس على سيئه عمله (٦) ، تحطيمًا لها . « والاحتياط توقع النقص وخوف المبخس دائماً » (٧) .

الحركة :

ولقد اتسم تصوفه بنزعة إجتماعية فنص في كتاب « الغرة » على أن الاغترار بالخلوة ليس من التقوى بشيء ونعى على أولئك الذين يغترون بها فاتهمهم بالبعد عن العباد والانشغال بذوات أنفسهم (٨) . وأثبت بسيرته أن صحبته الناس لا تنافي الإنشغال بالله فعندما قال له الجنيد : « تخرجني من عزلتي وأمني على نفسي إلى الطرقات والآفات ورؤية الشهوات وعزلتي أنسي » . قال : « كم تقول عزلتي أنسي . لو أن نصف الخلق تقربوا مني ما وجدت بها أنسًا ، ولو أن نصفهم الآخر نأى عني ما استوحشتُ لبُعدهم » . ونعى

(٢) الوصايا ٧٠ - ٧١ .

(٤) الرعاية ١٢٨ .

(٦) الرسالة ج ٢ / ٤٥٢ .

(٨) الرسالة ج ٢ / ٤٩٥ .

(١) الحلية ج ١٠ / ٢٣٠ .

(٣) المسائل ١٤٨ .

(٥) الرعاية ٢٧٨ - ٢٨٢ .

(٧) الحلية ج ١٠ / ١٨٨ .

على أولئك المتصوفة الذين قعدوا عن الكسب بحجة عدم وجود الحلال فوصفهم بالجهل والغلظة في كتابه : « المكاسب » . وجعل العطف على أهل الضعف الفرض الثاني في الإسلام بعد معرفة الله . فقال « أفضل العبادة العلم بالله عز وجل والتعظيم له ... فإذا انتظمت هذه الخصال ، فإنَّ أفضل الأعمال العطف على أهل الضعف ، وقد سئل النبي (ﷺ) أى الأعمال أفضل؟ فقال : أن تغيث ملهوفاً أو تنصر أخاً لك . وقال : الخلق عيال الله فأحب الخلق إليه أنفعهم لعِياله . فأفضل الأعمال إدخال المرافق في الدين ، والعطف على المساكين وهي صفة النبيين ، وصالح المؤمنين ... فقد كان أفضل عبادة صدر هذه الأمة الجهاد في سبيل الله ، ثم كان أفضل الأشياء بعد هذا إرفاق بعضهم بعضاً ، إما بفرضٍ أو بقرضٍ ، والإيثار على أنفسهم وقد حلت بهم الخصاصة ... وأفضل الخلق للناس رجل قصر نفسه على العلم ، وآخر بذل نفسه لمؤونة الناس ، ومؤونة عالم رعى المتعلمين ، وساع بذل نفسه للمساكين ، فعلى العالم في علمه التواضع لمن انقطع إليه ، وحسن العطف عليه ، وشدة العمل بما يأمر به ، وإيثاره أصحابه على نفسه ، وليس يجمل به أن يكتسي وهم يعرفون ، ويشبع وهم يجوعون ، وعليه أن يتعاهد من أمورهم ما يُضيعون ، فيخلف من نأى منهم في عياله ، ويواسيهم بماله ، وعليه في تأديبه لهم أن يظهر حسنهم ليزدادوا ، ويكتم خطأهم لئلا ينقطعوا ويتلمس من كل إنسان مذهبه ، فيحسن مداراتهم فلا يترفع عنهم ، فإن ذلك من العالم قبيح ، ولا يكثر المعاتبة فإنها تحمل على اللجاجة ، ولا يلح على أحد دون الآخر بإقبال ، فإنه مما يصرف عنه قلوب الرجال . ولكن ليقسم بينهم النظر ليكونوا عليه أقبل» (١) .

والمحاسبي هنا يتحدث حديث استاذ تصدر للتدريس زهاء ربع قرن أو أكثر وكان زعيماً لمدرسة أخلاق صوفية وهو يندم الادخار ، إلا أن يكون

(١) المسائل في الزهد ٤٣ ، ٧٢ .

لنوائب المسلمين^(١) .

وهو يرى أن أصل الأمور كلها والذي به يرتفع العمل ويزهو هو
أصلان :

الأول سلامة الصدر لجميع المسلمين^(٢) .

الثاني يستحب للزاهد أن يعمل على اكتساب حسن ظن المسلمين به، لأنهم
شهداء الله في الأرض^(٣) .

والحارث يرى أن حسن الخلق مع الناس تجمهه أربع خصال : احتمال
الأذى ، وقلة الغضب ، وبسط الوجه ، وطيب الكلام^(٤) .

مذهبه الكلامي :

يقول الذين ترجموا للحارث أن له مئتي مصنف في أكثر العلوم الإسلامية
ومن جملة هذه المصنفات مصنفات في علم الكلام . ويعتبره الصوفية ممن جمع
بين الفقه والتصوف والحديث وعلم الكلام . وتجمع الروايات التي تتحدث عن
موقف ابن حنبل منه أنه تكلم في شيء من الكلام فهجره . وتفصل روايات آخر
هذا الأمر مزيد تفصيل فتقول : ان أحمد أنكر عليه أن يذكر أقوال
المخالفين ثم يرد عليها حذراً أن تقع في قلب القارئ شبهة لا تزيلها حجج
الحارث^(٥) .

قال ابن الأثير : « وهو أول من تكلم في إثبات الصفات »^(٦) . وقال
الخطيب البغدادي « إليه ينسب أكثر متكلمي الصفاتية »^(٧) .

-
- (١) المسائل في الزهد ٧٢ - ٧٥ .
(٢) المكاسب ٢٠٢ .
(٣) الرعاية ٢٣٧ .
(٤) طبقات الصوفية ٥٦ - ٦٠ .
(٥) راجع « فهم القرآن » .
(٦) الكواكب الدرية ج ١ / ٢١٨ .
(٧) تهذيب التهذيب ج ٢ / ١٣٤ .

ويفصل عبد الكريم الشهرستاني الأمر فيقول :

« ان جماعات كثيرة من السلف كانوا يثبتون لله تعالى صفات أزلية من العلم ، والقدرة ، والحياة ، والارادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، والجلال ، والإكرام ، والجود ، والإنعام ، والعزة ، والعظمة . ولا يفرقون بين صفات الذات ، وصفات الفعل . بل يسوقون الكلام سوقاً واحداً . وكذلك يثبتون لله صفات جبرية مثل اليدين ، والرجلين ، ولا يؤولون ذلك إلا أنهم يقولون بتسميتها صفات جبرية . ولما كان المعتزلة ينفون الصفات والسلف يثبتون ، سمي السلف صفاتية والمعتزلة معطلة . وتخطت جماعة من السلف إلى التفسير الظاهر فوَقعت في التشبيه . أما السلف الذين لم يتعرضوا للتأويل ولا تهدفوا للتشبيه ، فمنهم مالك بن أنس (رضي) الذي قال : الإستواء معلوم والكيفية مجهولة ، والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة . ومثل أحمد بن حنبل وسفيان وداوود الأصفهاني ومن تابعهم ، حتى الزمان إلى عبدالله بن سعيد بن كلاب وأبي العباس القلانسي والحارث بن أسد المحاسبي ، وهؤلاء كانوا من جملة السلف إلا أنهم باشروا علم الكلام ، وأيدوا عقائد السلف بحجج كلامية وبراهين جدلية »^(١) .

وإنما أوردنا هذا النص لنتبين مكان متكلمي الصفاتية من أهل السنة ونعني بمتكلمي الصفاتية أتباع المدرسة الكلابية التي تزعمها عبدالله الكلابي (٥٢٤٠هـ) ويرى البغدادي^(٢) والسبكي^(٣) أن المحاسبي وزملاءه من رجال المدرسة الكلابية هم أسلاف الأشاعرة .

والنصوص التي أوردناها سابقاً تظهر أنه كانت لمتكلمي الصفاتية هؤلاء في مذهبهم ناحيتان : ناحية هدمية وناحية بنائية .

(١) الملل والنحل ج ١/٩٤ - ٥٠ .

(٣) الطبقات ج ٢/٢٦٢ .

(٢) أصول الدين ٣٠٨ .

أما الناحية الهدمية فتتمثل في الرد على المعتزلة والرافضة والقدرية والجهمية والحرورية والمرجئة ، وغيرها من الفرق التي وردت أسماءها في كتب الحارث .

وأما الناحية البنائية فتتمثل في بناء مذهب كلامي جديد يصح أن يكون بديلاً عن آراء الفرق التي رأى فيها متكلمو السلف هؤلاء ضللاً وخطأ .

ولا شك أن قيام هؤلاء بحجج وآراء كلامية للدفاع عن العقيدة . من أن علماء القرن الثالث الهجري من أهل السنة قد أدركوا أن ضرب المعتزلة والرافضة والجهمية وغيرها من الفرق ، ينبغي أن يكون بسلاحهم نفسه ، وإن الحاجة ملحة إلى إعادة تقويم موقف رجال السلف من كل موضوعات العصر في الفلسفة والمنطق وعلم الكلام . وأنه قد آن الأوان لنبد التجاهل المغيب للعقل بحجة أنه أدى إلى انحراف المعتزلة وغيرهم من المتكلمين . ونتيجة لذلك قام علم الكلام عند الصفاتية على علم وعقل بظل القرآن .

وقد حدثنا ابن تيمية عن الناحية الهدمية لمدرسة الصفاتية فقال : « جاء ابن كلاب لما ظهرت الفتنة المشهورة ، فامتحن الامام أحمد وغيره من أئمة السنة ... قام أبو محمد ابن كلاب البصري وصنف في الرد على الجهمية والمعتزلة مصنفات ، وبين تناقضهم فيها وكشف كثيراً عن عوراتهم .. وأما ما أحدثه ابن كلاب ومن اتبعه فمؤلفات بها بينوا فساد قول من قال : «القرآن مخلوق» من الجهمية والمعتزلة »^(١) .

ونحن نعرف شيئاً من الناحية الهدمية عند المحاسبي من كتابه « فهم القرآن » فهو يهاجم المعتزلة في كل أصولهم . في تحجرهم العقلي ، ونفيهم للعرشية ، وقولهم بحدوث الارادة في غير محل ، ثم قولهم في بقية صفات الله التي هي صفات المعاني . لكنه لا يقول بقديم صفات الأفعال . وليس صحيحاً ما

(١) منهاج السنة ج ١ / ٢١٧ - ٢١٩ : ط . بيروت بتحقيق د. محمد رشاد سالم .

أتهم به ابن كلاب وزملاؤه مما أورده ابن النديم من أنهم يقولون أن كلام الله هو الله . ان السبكي يوضح حقيقة الأمر فيقول : كان ابن كلاب وزملاؤه يقولون ان هناك نوعين من الكلام ، الكلام النفسي وهو قديم ، والكلام اللفظي المتعلق بالنهي والأمر والخبر وهو محدث ، وصفاته تعالى قائمة به ، لا هي هو ولا هي غيره وما دام كلام الله قديماً ، والقرآن كلام الله ، فالقرآن غير مخلوق ، وإنما هو قديم قديماً باعتبارياً باعتبار قدم الكلام النفسي . وإنما قالوا بما قالوه في الصفات من أنها قائمة به لكنها ليست هو وإلا تعطلت الصفة ، وليست غيره وإلا تعدد القديم . فالصفات إذن متعلقاته هو ، وليس هو من متعلقاتها ، ثم إن الصفات لا تقوم بالصفات ، لكنها تقوم بالله فالله إذن ليس صفة^(١) .

بقي أن نوضح قطعةً وردت في التعرف : « وقالت طائفة منهم - من الصوفية - كلام الله حروف وصوت ، وزعموا أنه لا يعرف كلامه إلا بالحروف والصوت . مع إقرارهم أنه صفة الله تعالى في ذاته غير مخلوق ، وهذا قول حارث المحاسبي^(٢) . وواضح أن الكلاباذي لم يفهم رأي المحاسبي في الكلام . إذ ان المدرسة الكلابية تقسم الكلام كما ورد سابقاً إلى قسمين : نفسي فهو قديم أو ملفوظ ومرئي فهو حادث . وظاهر أن المدرسة في نتائج أبحاثها لم تخرج على مذهب أهل السنة ، فرجالها من مؤيدي المحدثين ، لكنهم أيدوا كلام المحدثين بحجج عقلية وكلامية .

لقد آمن الحارث وزميلاه^(٣) بآراء أهل الحديث ولكنهم صاغوها صياغة

(١) نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام : د - النشار ج ١ / ٢٧٤ - ٣٠٥ .

(٢) التعرف لمذهب أهل التصوف ١٩

(٣) كان القلانسي زميلاً لهما في الفكرة إذ أنه متأخر عنها زمنياً فقد توفي (٣٥٥ هـ) وقد

تبعنا الشهرستاني في ذكره معها .

كلامية . وأثار قولهم بالمبدأ الأساسي وهو التأويل ، أثار عليهم نائرة المحدثين والصوفية جميعاً .

فهاجم ابن حنبل ابن كلاب كما هاجم الحارث^(١) .

وهو ما فعله ابن تيمية فيما بعد في منهاجه^(٢) .

كما رويت عن الجنيد أقوال في ذم ابن كلاب واتهامه بالزندقة . واتهم أبا علي الدقاق شيخ الامام القشيري ، وأبا الحسين بن سالم زعيم المدرسة السالمية الكلابية ، بأنهم في باطنهم معتزلة .

وقد حاول ماسينيون أن يقوم عمل المحاسبي في علم الكلام بصورة عامة فقال : « كان لديه ميل واضح إلى إقناع الآخرين . وهذا صحيح . كما يبدو في مؤلفاته ، وقد توسل إلى ذلك عن طريق العقل المتقيد بأحكام الشرع . وكان يمتلك تماماً القدرة على استعمال المعجم الفني الذي كان يتكلم به المشتغلون بالعلوم الإلهية في عصره^(٣) وصحيح أنه كان يستعمل معجم المعتزلة ولكن الرغبة عنده في استخدام ما يعارضهم فيه . ولم تشفع معارضته هذه عند الحنابلة الذين قاوموه بكل حال ، وأرغموه على التواري في منزله حتى موته .

ويمكن فهم آراء الحارث الكلامية تماماً من المخطوطاتين اللذين نحققهما وننشرهما بعد هذه المقدمة ، إذ يمثل مخطوط العقل منهجاً للبحث . ويمثل فهم القرآن تطبيقاً لهذا المنهج المستحدث حقاً من حيث هو منهج يعتمد على التحليل العقلي للمعاني الخلقية والخواطر النفسية .

(١) لسان الميزان : ابن حجر ج ٣ / ٢٦٠

(٢) النهاج ج ١ / ٢٢١ - ٢٢٢

(٣) Abdul Halim Mahmoud - Al Muhasibi p. 30 PARIS -

1940 .

وقد قدمنا سابقاً ما قاله عبد القاهر البغدادي والسبكي من أن المحاسبي من أسلاف الأشاعرة . وليس ذلك غريباً فقد انتهى الأمر بمدرسة ابن كلاب الكلامية أو مدرسة الصفاتية إلى الإندماج في المدرسة الأشعرية . بل لقد تتلمذ الأشعري على زعماء المدرسة الثلاثية فكربياً ، وعرف أقوالهم معرفة تامة . يدل على ذلك روايته لها في مقالات الإسلاميين ، وإذا استثنينا رأي الأشعري في الكسب ورأيه في التكليف بما لا يطاق ، نجد انه قد تبنى كل آراء المدرسة الكلامية تقريباً . وبالإضافة إلى هذه الصلة الوثيقة للأشعري بالصفاتية فقد اتصل تلاميذه بتلامذة المحاسبي . فبندار بن الحسين الشيرازي (- ٣٥٣ هـ) الذي ذكره صاحب الرسالة القشيرية كتلميذ للشبلي^(١) (- ٣٣٤ هـ) هو أحد أربعة هم أكبر تلامذة الأشعري (- ٣٢٤ هـ) وابن خفيف تلميذ ابن عطاء (٢٧١ هـ ، ٣٤٢ هـ) الذي أخذ عن المحاسبي ، تتلمذ أيضاً على أبي الحسن الأشعري ، وكان أستاذاً للباقلاني في الأصول ، أي علم الكلام . والباقلاني (- ٤٠٣ هـ) وامام الحرمين (- ٤٧٨ هـ) هما زعيما فترة الازدهار الثانية في المذهب الأشعري .

وعندما أراد الباقلاني الخروج إلى عضد الدولة البويهية (٣٧٢ هـ) ، وكان شيعياً يسيطر المعتزلة على مجالسه الكلامية ، خوفاً زملائه مغبة ذلك فقال لهم كلاماً معناه : ان حذر أسلافنا كالمحاسبي وغيره هو الذي أدت إلى سيطرة المعتزلة على الدولة . فاعتبر الحارث الصفاتي سلفاً للأشاعرة . وابن خفيف السابق الذكر هو الذي اشتهر كزعيم حلقة صوفية في شيراز كان يدرس فيها تلاميذه كتاب « اللمع في الرد على أهل الزيغ والبدع » لأبي الحسن الأشعري .

وابن فورك ، رجل الأشاعرة الكبير المعاصر للباقلاني ، روى عنه القشيري كثيراً في رسالته باعتباره صوفياً يجمع إلى علم المعاملة علم الكلام واعتبره

(١) الرسالة ج ١/١٧٥ .

بغدادياً . وأبو عبد الرحمن السلمي (- ٤١٢ هـ) صاحب (طبقات الصوفية) تلمذ على الباقلاني فقرأ عليه اللع للأشعري . والقشيري (- ٤٦٥ هـ) ، صاحب الرسالة المشهورة في التصوف ، يقول عنه المترجمون له ، إنه « كان شيخاً من مشايخ الصوفية أشعري الأصول ، شافعي الفروع » . وعندما سيطر السلاجقة السنيون على نيسابور حاول وزير السلطان السلجوقي الكندري (- ٤٥٥ هـ) وكان شيعياً ، أن ينزل الضرر بالأشاعرة فأشار على السلطان بلمن المبتدعة على منابر نيسابور ، وأدخل بين أسماء المبتدعة اسم أبي الحسن الأشعري . فثار لذلك الأشاعرة والصوفية وكانوا كثيرين في نيسابور وأعمالها ، فاضطهدهم الوزير الشيعي ففروا من بغداد ، وكان منهم القشيري ، وابن فورك وإمام الحرمين ، وأبو سهل ابن الموفق . وقد كتب القشيري كتاباً حول الموضوع بعنوان (شكاية أهل السنة) نقله السبكي في طبقاته^(١) . حتى إذا كانت سنة (٤٥٥ هـ) عاد الأشاعرة والصوفية إلى نيسابور بعد أن قُتل الوزير الرافضي ثم جاء نظام الملك فنصرهم نصرأً بينا .

هذه بعض ملامح الصورة التي كانت عليها العلاقات بين الأشاعرة ومدرسة بغداد الصوفية بعد وفاة شيخها المحاسبي (- ٢٤٣ هـ) وهي تؤيد ما ذهب إليه الباحثون من أن اندماج صوفية بغداد من تلاميذ المحاسبي بالأشاعرة قد تم منذ أوائل القرن الرابع الهجري .

(١) السبكي : طبقات الشافعية الكبرى ج ٢ / ٢٧٢ .

الحارث ومكانة العقل في مذهبه

العقل في الفلسفة القديمة :

من الواضح لدى مؤرخي الفلسفة أن أول فلسفة عقلية نشأت في العالم القديم كانت نشأتها في بلاد اليونان . وكان سقراط (- ٣٩٩ ق. م) أبرز الفلاسفة العقلين ، بل لقد كان أبرز أصحاب هذه المدرسة السوفسطائية القديمة التي قدر لها أن تتحول بالفلسفة القديمة تحولاً جذرياً من البحث في الوجود المادى الطبيعي إلى البحث في الوجود الماهوي العقلي ، فرأينا دعائم هذا الاتجاه تتركز مع سقراط عندما جعل موضوع الفلسفة هذه الماهيات العقلية المجردة . ثم نما هذا الاتجاه وتأصل في الأرض اليونانية على يد أفلاطون (- ٣٢٧ ق. م) عندما أقام فلسفته كلها على هذه الماهيات العقلية التي عرفت لديه بالمثل ، ثم على يد أرسطو (- ٣٢٢) الذي أقام فلسفته بشكل أساسي على هذه الماهيات العقلية التي عرفت من خلال نظريته في « الصورة » .

ونحن نعني بالفلسفة العقلية هنا الاتجاهات الميتافيزيقية النظرية والاتجاهات الحياتية العملية كنتاج لما كان يسمى بالعقل النظري والعملي آنذاك . على أن أهم ميزات هذا الاتجاه أنه كان اتجاهاً عقلياً مجرداً من كل أثر غير عقلي ، فالعقل إذن هو مقياس لذاته ، وهو سند يقينه ، فلا حاجة للتدليل على صدق قضاياه إلى أدلة خارجة عن دائرة ذاته ، وهو وحده كاف لتحصيل العلوم والمعارف في شتى أشكالها وضروبها .

على أن الأمر في شأن العقل لم يبق على هذا النحو عندما اختلط الأمر لدى المفكرين القدامى إبان خريف الفكر اليوناني ، ذلك أن هذا الاتجاه العقلي الذي عرفنا كان قد شهد خلال هذه الحقبة تقهقراً نسبياً عندما تحول

الفكر باتجاه الأفلاطونية الحديثة التي سيطر عليها غنوص الشرق، فإذا بالعقل الفلسفي المجرد يفقد الكثير من سلطانه ، وإذا بالاتجاه الروحي يحقق الكثير من الغلبة .

وجاء فلاسفة الإسلام متأثرين بالاتجاه الأول ، مقدرين للاتجاه الثاني ، ملتزمين بـدين الإسلام ، فوقعوا وهم ضمن حدود دنا الثلث ، في أخطاء أساسية من خلال عمليات التوفيق التي حاولوها، وكان على رأس هذه الأخطاء هو الخلط بين نظرية العقل لدى اليونان من ناحية ، ونظرية العقل في الإسلام من ناحية أخرى وبين النظريتين فرق كبير كما يلاحظ ذلك ابن تيمية في كتابه « الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان » (١) .

العقل في الكتاب والحديث :

صحيح أن الفلسفة اليونانية في ربيعها استطاعت أن تحقق للعقل استقلاله، وتمد له سلطانه ، وتحقق له من الانجازات الفلسفية ما لم تحقق له فلسفة من قبل ، وصحيح أن أرسطو بشكل خاص ومدرسته ، ثم الـبيقوريين والرواقيين ، كانوا قد اعتمدوا العقل المجرد المستقل في بحث موضوعات ما وراء الطبيعة ، كالله والنفس والعالم ، إلا أن ذلك كله لم يفض بهؤلاء وهؤلاء إلا إلى مجموعة من الآراء المتناقضة ، والنتائج المتعارضة ، تتراوح كلها بين طرفي الشك واليقين ، أو النفي والإثبات (٢) ، ولقد فطن إلى ذلك نفر من المسلمين فعرفت هذه النتائج لديهم من خلال « نظرية تكافؤ الأدلة » .

على أنه مهما كان من أمر العقل لدى المسلمين إن كان من حيث خطأ البعض منهم كالفارابي وابن سينا ، أو كان من حيث التنبيه لممكنات التناقض.

(١) ابن تيمية : الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ٦٨ - ٦٩ .

(٢) عبد الحليم محمود : الإسلام والعقل ٤٢ .

العقلي في موضوعات الفلسفة الميتافيزيقية كما فعل الكثير من رواد الصوفية الأوائل ، فإن مسألة العقل في الإسلام ، بالرغم من ذلك كله ، ينبغي أن تدرس في أصولها الأولى ، أعني من خلال الكتاب والسنة ، ثم خلال برعمة الفلسفة الإسلامية عند منابعها الصافية ، التي تحفظت إزاء إمكانات التناقض العقلي تحفظاً إسلامياً صوفياً وعقلياً معاً ، أعني من خلال فلسفة الحارث بن أسد المحاسبي بالذات .

أما في القرآن فإن النزعة العقلية الإسلامية واضحة فيه تمام الوضوح ذلك أن الآيات التي تدعو الإنسان إلى التأمل والتفكير والتدبر والاعتناء إنما هي آيات كثيرة تدعو دعوة صريحة لإعمال العقل في ما خلق الله للوصول من خلال ذلك إلى معرفة الخالق ، ومتى تحققت معرفة الخالق ، أصبح الإنسان عارفاً بأوامر الله فيتبعها ، ومتفهماً لنواهيها فيجتنبها ، وبالإضافة إلى هذه المعاني العقلية التي وردت في القرآن ، فإن هناك ألفاظاً للعقل ومشتقاته ومترادفاتة وردت في القرآن صراحة أربعاً وثلاثين مرة ، وسنثبت فيما يلي بعضاً منها ثم نحاول أن نبين ما تنطوي عليه مادة « عقل » من معانٍ في الكتاب الكريم .

يقول تعالى « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرًا ورزقًا حسنًا ، إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون » (١) .

« أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها ، فإنها لا تعمى الأبصار ولكنه تعمى القلوب التي في الصدور » (٢) .

« إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر

(١) النحل - ٦ .

(٢) الحج - ٤٦ .

بين السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون « (١) .

« إنا منزلون على أهل هذه القرية رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون . . .
ولقد تركنا فيها آية بينة لقوم يعقلون « (٢) .

« ولئن سألتهم من نزل من السماء ماءً فأحيا به الأرض بعد موتها ليقولنَّ
الله ، قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعقلون « (٣) .

« ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحيي به
الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون « (٤) .

« وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره .
إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون . وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي .
وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين ، يغشي الليل النهار . إن في
ذلك لآيات لقوم يتفكرون . وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من
أعناب وزرع ونخيل ، صنوان وغير صنوان ، يسقى بماء واحد ونفضل
بعضها على بعض في الأكل ، إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون « (٥) .

فإذا اعتبرنا مثل هذه الآيات النموذج الأول للمذهب العقلي في القرآن ،
فإن النموذج الثاني الذي نرى ضرورة الإشارة إليه إنما يكمن في الآيات التالية :

قال تعالى :

« أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب « (٦) .

« والذين يُتوفونَ منكم ويذرون أزواجاً وصيةً لأزواجهم متاعاً إلى
الحوال غير إخراجٍ . فإن خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن من

(٢) العنكبوت - ٣٥ .

(٤) الروم - ٢٤ .

(٦) البقرة - ٤٤ .

(١) البقرة - ١٦٤ .

(٣) العنكبوت - ٦٣ .

(٥) الرعد - ٣ - ٤ .

معروف ، والله عزيز حكيم . وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين .
كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون « (١) .

« يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله ولا تولوا عنه وأنتم تسمعون .
ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون . إن شر الدواب عند الله
الصم البكم الذين لا يعقلون » (٢) .

من هذين النموذجين للعقل في القرآن نستطيع أن نستخلص بعض النتائج
التي هي على قدر كبير من الأهمية .

أولها الثقة التي ينبغي أن نوليها للحواس ، بحيث تكون معطياتها دائماً
هي منطلق التفكير والتدبر ، فثمرات النخيل ، وهي مرئية بالعين ومذوقة ،
هي موضع للتدبر من حيث كونها دليلاً على الرازق المنعم الصانع ، وهذا
أمر يتكرر في كل ما أوردناه من آيات وغيرها ، فالسحب في السماء ،
والفلك في البحر ، كل هذه وتلك إنما هي ظواهر مشاهدة ومعهودة ، وهي
آيات ودلائل على الصانع ، وعاديات البشر كالنوم والسعي لكسب الرزق ،
وعاديات الكون ومظاهره كالبرق والمطر ، كل ذلك هو منطلق التفكير
وواسطة الوصول إلى النتيجة المنطقية وهي أن في هذا الكون منظمًا مدبراً ،
وهو الذي أعطاه هذه الصورة التي نراه عليها . فالظاهرة العقلية هنا ظاهرة
عقلية من جهتين : الأولى استدلالية ، وهي تعني الاستدلال بالمشاهد على ما
وراء المشاهد وهو الله . والثانية سببية ، وهي تعني ارتباط النتيجة التي هي
هذا العالم بمعطياته التي نراها ، ارتباطاً ضرورياً وعقلياً بالسبب الأول الذي
أدى إلى خلقه وهو الله (٣) .

وثاني هذه النتائج العقلية التي نستخلصها من هذين النموذجين السابقين من

(٢) الانفال - ٢٠ - ٢٣ .

(١) البقرة : ٢٤٠ - ٢٤٢ .

(٣) عبد المنعم خلاف : للعقل المؤمن ٣٠ .

الآيات هي الوضوح والبساطة في عمليات التفكير والتدبير والتعقل هذه ، فكلها أمور لا تحتاج إلى تفكير عميق أو بحث غامض ، أو تحليل معقد ، إنما هي من البساطة والوضوح بمكان بحيث تدرك بواسطة العقل إدراكاً أشبه بالعرفان المباشر ، أو بالحدس بتعبير حديث ، ولكنها بالنسبة للنموذج الأول بديهيات حسية ، يستدل الإنسان من خلال الصنعة على الصانع ومن خلال الإتقان على المتقن ، وهي بالنسبة للنموذج الثاني بديهيات أخلاقية اجتماعية ، يستدل الإنسان من خلال أوامر الله ونواهيه ، على ما ينفعه وما يضره ، فيلتزم بطاعة الله ورسوله التزاماً عقلياً وتلقائياً ، لأنه يعلم أن في ذلك خيره وسعادته .

وثالثة هذه النتائج هي أن العقل ما دام على صعيد النظر والايان بالخالتى يبقى عقلاً بديهيًا ، وما دام كذلك على صعيد العمل والالتزام ، بطاعة الله ورسوله ، فإن هذا العقل يصبح بمعنى ما من المعاني ، هو بمثابة هذه الميزة الفريدة التي وضعها الله في الإنسان طبعاً وحرية ، بحيث يستطيع بها أن يعرف أولاً ثم يعمل بعد ذلك ، ومن هنا كانت مسؤوليته أمام نفسه وأمام الله .

ورابعة هذه النتائج هي أن العقل ما دام غريزة طبع الله الإنسان العاقل عليها ، ليعرف فيؤمن ، ويؤمن فيعمل ، فإن العقل القرآني ، لم يعد عقلاً يونانياً ، أعني عقلاً مجرداً ، أو جوهرًا قائمًا بذاته ، وإنما أصبح (ظاهرة) إلهية في الإنسان ، جعلها الله تعالى فيه ليعقل بها ، في حدود رسمها الله له ، ونبيه إليها ، وبذلك يصبح العقل القرآني في الإنسان ، عقلاً واعياً لطاعة الله ، فيأتمر ، عن طواعية واختيار ، بما يأمر الله به ، وينتهي عما نهى عنه . لا عقلاً منفصلاً عن خالقه ، مجرداً عن دواعي الحياة التي خلقها الله ، أعني جوهرًا قائمًا بذاته يصلح أن يكون حكمًا في كل شيء . . . حتى في موضوع خالقه ، وفي ما يصدر عنه ، وما يرد إليه ، وهذا مستحيل لأن المخلوق لا يستطيع الإحاطة بالخالتى ، والأصغر لا يستطيع الإحاطة بالأكبر .

والنتيجة الخاصة هي أن العقل واحد لدى الناس جميعاً ، فالعقل ما دام

غريزة إلهية في الإنسان ، فقد شملت هذه الغريزة الناس جميعاً ، وعليه فإن العقل ينبغي في نظر القرآن أن يتحرك في اتجاهين : الأول هو الاتجاه الايماني وهو ما يعبر عنه النموذج الأول من الآيات . والثاني هو الاتجاه السلوكي وهو ما يعبر عنه النموذج الثاني من الآيات .

من هنا جاء العقل القرآني ، ليس ليناقض العقل ، وقد ناقض العقل المجرد ذاته كما رأينا لدى فلاسفة اليونان ، وإنما جاء هذا العقل هادياً لهذا العقل الذي أراد أن ينفصل عن الحقيقة الكلية الأزلية ، بإقامة سلطان لذاته . وبهذا المعنى لم يكن الوحي مناقضاً للعقل ولكنه جاء ، مفهوماً للعقل في المحكم من الآيات ، غير متعارض معه في التشابه منها ، وجاء ليخلص العقل من متناقضاته ، ويحرره من شكه ، ويهديه إلى اليقين ، كما جاء العقل القرآني ، « لا يستشير الانسان في شيء مما لا يستطيع عقله أن يتوغل فيه لقصوره »^(١) . وإلا لكان الدين قد وضع نفسه بنفسه تحت سلطة العقل المجرد وهذا خلف .

وإذا كان هذا هو موقف العقل القرآني بشكل عام ، فإن التفسير جاء أيضاً ليؤكد هذا الموقف ويعززه . صحيح أن الإسم (عقل) لم يرد في القرآن ولا مرة ، إنما ورد في التفسير أن (القلب) الذي جاء في القرآن إنما كان يعني (العقل) بالمعنى القرآني للكلمة .

قال تعالى : (لمن كان له قلب) . أي قلب سليم يدرك به كنه ما يشاهده من الأمور ، ويتفكر فيها كما ينبغي . وفسره ابن عباس (- ٦٨ هـ) بالعقل ، وذلك لأن العقل قوة من قوى القلب وخادم من خدامه . وقال أبو الليث (- ٩٧ هـ) (لمن كان له قلب) أي عقل ، لأنه يعقل بالقلب فكفى عنه . ففي الأسئلة المقحمة : كيف قال لمن كان له قلب ، ومعلوم ان

(١) د. عبد الخليم محمود : الاسلام والعقل ٩ - ١٤ .

لكل إنسان قلباً ؟ قلت: ان المراد ههنا بالقلب عقل كنى بالقلب عن العقل ،
لانه محله ومنبعه كما قال تعالى فانه نزله على قلبك (١) .

(لمن كان له قلب) : قال مجاهد (- ١٠٤ هـ) : (عقل) . وقال
ابن أبي حاتم (- ٤٣٦ هـ) (حدثنا أبو سعيد الأشج ، حدثنا أبو أسامة
عن عوف ، قلت لمحمد بن سيرين . ما القلب السليم ؟ قال : يعلم ان الله
حق ، وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبر . وقال
الحسن : سليم من الشرك (٢) . (لمن كان له قلب) : أي عقل يتدبر به ،
فكنى بالقلب على العقل لأنه موضعه (٣) .

وقد سئل ابن عباس عن قوله تعالى - (قسم لذي حجر) قال يعني
الرجل ذا النهى والعقل : وقد جاء عن الضحاك في تفسير (لينذر من كان
حياً) قال : من كان عاقلاً . وعن اللب قوله (فاتقون يا أولى الألباب)
قال إنما عاتبهم لانه مجبهم ، لانهم ذوو عقول . وعن مجاهد في تفسير
(وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم . قال : أولى العقل والفقه
في دين الله عز وجل) (٤) .

أما العقل في السنة فله قصة غريبة بعض الشيء . ذلك أن المحدثين
وأصحاب المذاهب العقلية كانوا قد انقسموا حول صحة أحاديث رسول الله
ﷺ في العقل ، فمنهم من زعم بأنه لم يصح حديث في العقل عن رسول الله ،
وزعموا أن كل حديث في العقل إنما هو حديث مقحم وموضوع ، ومنهم من
زعم بأن أحاديث العقل صحيحة ، وإن جاء بعضها بإسناد ضعيف ، ذلك

(١) روح البيان : اسماعيل حقي ج ٣٩/٩ .

(٢) ابن كثير : ج ١٢/٤ ، ٢٢٩ .

(٣) القرطبي : ج ٢٠/٣ .

(٤) ابن أبي الدنيا (- ٢٨١ هـ) - العقل وفضله ١٤ - ١٥ .

أن روحها تتفق مع روح الإسلام ولا يُتعارضه . وكان هذا الرأي الأخير هو الذي تبناه الحارث وأخذ به . وقد روى المحاسبي هذه الأحاديث كما رواها غيره ، فكانت دعامة من دعائم رأيه في العقل من حيث تأييدها لرأيه في تفضيل العقل والاعتماد عليه بعض الشيء . لذلك كان مهماً أن نعرف بعض هذه الأحاديث .

فيروي المحاسبي عنه عليه الصلاة والسلام انه قال : « لا يقبل الله صلاة عبد ولا صومه ولا حجه ولا عمرته ولا صدقته ولا جهاده ولا شيئاً مما يقول من أنواع البر إذا لم يكن يعقل . وبلغنا ان الله عز وجل لما خلق العقل قال له : اقعد فقعد ، ثم قال له ادبر فأدبر ، ثم قال له اقبل فأقبل ، ثم قال له انظر فنظر ، ثم قال له تكلم فتكلم ، ثم قال له انصت فأنصت ، ثم قال له اسمع فسمع ، ثم قال له افهم ففهم ، ثم قال له : وعزتي وجلالي وعظمتي وسلطاني وقدرتي على خلقي ما خلقت خلقاً هو أكرم عليّ ولا أحب إليّ منك ، ولا أفضل عندي منك منزلة ، لأنني بك أعرف ، وبك أعبد ، وبك أحمد ، وبك أعطي ، وبك أعاقب ، ولك الثواب (١) .

وفي حديث أن النبي ﷺ قال : « أنا الشاهد على الله عز وجل أن لا يعثر عاقل إلا رفعه الله عز وجل ثم لا يعثر إلا رفعه ، حتى يجعل مصيره إلى الجنة (٢) » .

وعنه أيضاً : « كرم المرء دينه ، ومروءته وعقله ، وحسبه خلقه (٣) وعنه : لا يعجبنيكم إسلام امرئ حتى تعرفوا معقود عقله » (٤) .

وعنه : كان إذا بلغه عن أحد من أصحابه عبادة قال : كيف عقله ؟ فإن

(١) الرصايا ٨٦ .

(٢) ابن أبي الدنيا (- ٢٨١ هـ) العقل وفضله : ٩ - ١٥ .

قالوا عاقل قال : ما أخلق صاحبكم أن يبلغ . وإن قالوا : ليس بعاقل .
قال : ما أخلقه أن لا يبلغ ^(١) .

وعنه : إنما يرتفع الناس في الدرجات وينالوا الزلفى من ربهم عز وجل
على قدر عقولهم ^(١) .

وعنه : الناس يعملون بالخير على قدر عقولهم ^(١) .

وعنه : ... أن رجلاً من بني قشير قد أتى النبي ﷺ فقال : إنما
كننا نعبد في الجاهلية أوثاناً وكنا نرى أنها تضر وتنفع فقال رسول الله ﷺ :
أفلم من جعل الله عز وجل له عقلاً « ^(١) .

فإذا كانت هذه الأحاديث ، أو بعضها على الأقل ، من الأحاديث
الصحيح ^(٢) ، فإن ذلك يتفق تمام الاتفاق مع الآيات التي أشرنا إليها والروح
الإسلامي الذي يعبر بصدق عن العقل القرآني كما جاء في الكتاب .

إن هذه الأحاديث التي جاءت في كتاب ابن أبي الدنيا (- ٢٨١ هـ)
إنما تؤكد على أن موضوع العقل كان في زمن الحارث يحظى على صعيد التفسير
والتحديث باهتمام الفقهاء والمفكرين المسلمين بشكل عام . وإذا كان الحديث
المروي عن عائشة رضي الله عنها « أن دعامة البيت أساسه ، ودعامة الدين
المعرفة بالله تعالى ، ودعامة المعرفة اليقين والعقل القامع ... فقلت (أي عائشة)
بأبي أنت وأمي : ما العقل القامع؟ قالت : الكف عن معاصي الله ، والحرص
على طاعة الله » ^(٣) ... أقول إنه إذا كان هذا الحديث صحيحاً - وهو الراجح -

(١) ابن أبي الدنيا (- ٢٨١ هـ) العقل وفضله ٩ - ١٥ .

(٢) راجع المعجم المفهرس لألفاظ الحديث النبوي الصادر عن الاتحاد الأممي للجامع العلمية

مطبعة بريل - ليون ١٩٥٥ - مادة عقل .

(٣) القشيري : الرسالة ٦٠١/٢ .

فإنه لا مبرر للقول بأنه لم يصح عن رسول الله حديث في العقل . فقد ذهب ابن قيم الجوزية^(١) إلى أن أحاديث العقل كلها كذلك ، ومنها الحديث الذي اعتمده الحارث والقائل « لما خلق الله العقل ... الخ » وحديث « لكل شيء معدن ، ومعدن التقوى قلوب العاقلين » وحديث « إن الرجل ليكون من أهل الصلاة والجهاد وما يجزى إلا على قدر عقله » . وإلى مثل ذلك يذهب السخاوي في مقاصده بالنسبة لحديث « لما خلق الله العقل ... » فيرى أن هذا الحديث كذب وموضوع^(٢) .

ولا بد لنا في هذا الموضوع من أن نتوقف قليلاً عند هذه النقطة الهامة لأن نفي الحديث في العقل أو إثباته سوف يكون له الأثر البالغ في كتابي « العقل وفهم القرآن » للحارث بن أسد المحاسبي سلباً إذا ثبت النفي ، وإيجاباً إذا تحقق الإثبات .

إن الاتجاه الراجح لدينا هو أن حديث العقل « لما خلق الله العقل » ومعظم الأحاديث في هذا الموضوع ، والقضية قضية مبدأ قبل كل شيء ، إنما هي أحاديث صحيحة . فبالرغم من أن بيئات المحدثين كما أشرنا كانت منبثاً لأفكار الحشو والتجسيم ، فإن علماء الجرح والتعديل ، ورجال الفقه من السنة بوجه خاص كانوا قد بالغوا في حملتهم على أحاديث العقل ، خوفاً في اعتقادنا من أن ينساق المسلمون وراء العقل وحده ، وإن فعلوا ، فقد أصبح العقل عن ذاته ، لا عن الله ، هو إمامهم ومحط رحالهم . نقول هذا لأن لنا حول تكذيب أحاديث العقل عن رسول الله ﷺ خمس ملاحظات نوردتها فيما يلي :

الملاحظة الأولى : تؤكد لنا أن تكذيب هذه الأحاديث لم يأتِ تكذيباً قوياً وحاسماً إنما جاء تكذيباً ضعيفاً وتمداعياً فقد أخرج الطبراني في الكبير

(١) ابن قيم الجوزية : المنار المنيف في الصحيح والضعيف ١٦٦ .

(٢) القاري الهروي : المصنوع في معرفة الحديث الموضوع ٣٥ .

والأوسط ، كما أخرج أبو نعيم حديث العقل « لما خلق ... » وإن أتى ذلك
باسنادين ضعيفين^(١) ، ولقد رواه الطبراني عن أبي إمامة وأبي هريرة ، كما
رواه عبد الله بن أحمد عن الحسن مرسلًا ، وقد قال السيوطي في « الدرر » ان
لهذا الحديث أصلاً صالحاً وقد أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند عن
الحسن ، وقال إن هذا الحديث مرسل جيد الإسناد وهو موصول^(٢) .

والملاحظة الثانية : هي أن الأحاديث التي وردت في العقل بشكل عام ،
إنما تتفق في جوهرها مع روح الآيات التي ذكرناها في النموذجين السابقين ،
بل هي تشرح هذه الآيات بشكل غير مباشر ، فالعقل الذي تدعو إليه هذه
الأحاديث ليس عقلاً مجرداً شبيهاً بالعقل اليوناني ، إنما هو عقل إسلامي يدعو
إلى استعمال العقل في معرفة الله وفي طاعته .

والملاحظة الثالثة : تأتي هي الأخرى لتؤكد لنا من حيث المبدأ صحة
الحديث في العقل عن رسول الله ﷺ ، وهذه الملاحظة تجعلنا نقول إن
أحاديث العقل إذا لم تصح عن رسول الله فإن أحداً من الصحابة والتابعين
والمسلمين الأوائل ، لم يكن ليجرؤ على الحديث في ما امتنع الرسول الكريم
عن الحديث فيه ، أو نهى عنه ، بل إن حديث هؤلاء في العقل إنما يؤكد
استمرار الروح الإسلامي وامتداده إلى أصحاب الرسول الكريم وإلى من
عاصروه أو لمن أتوا بعده بقليل . وإذا صح الحديث في العقل عن هؤلاء فإن
خط الاستمرار باتجاه الماضي لا بد أن يؤكد صحة ما نسب إلى الرسول في
حديث العقل أو بعض منه على الأقل . وإذا صح بعض الحديث سقط المبدأ
للقيائل بأنه لم يصح حديث في العقل عن رسول الله .

وأول هذه الأحاديث التي كان للصحابة شأن فيها هو الحديث الذي روته

(١) المصدر نفسه .

(٢) المناوي : الاتحافات السنية في الأحاديث القدسية ١١٦ .

عائشة رضي الله عنها وهو حديث العقل القامع . ثم إن هناك لعلبي بن أبي طالب رضي الله عنه كلمة في منتهى الدقة في التعبير عن رأي السلف في وظيفة العقل . وهذا حوار له مع شخص يقول فيه : « أأنت تقول لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . فقال السائل : بلى . قال : تعرف تفسيرها ؟ فقال : لا يا أمير المؤمنين ، علمني مما علمك الله ، فقال علي رضي الله عنه : إن العبد لا قدرة له على طاعة الله إلا بالله ، ولا على معصيته إلا به عز وجل ، يا سائل أعقل عن الله . فقال : عقلت . فقال له : الآن صرت مسلماً ، قوموا إلى أخيك المسلم وخذوا بيده » (١) .

وهذا هو الحسن البصري (- ١١٠ هـ) يقول : ما تم دين الرجل حتى يتم عقله ، ويقول : « ما أودع الله عز وجل امرءاً عقلاً إلا استنقذه به يوماً ما » . ومعاوية بن قرة يقول : « الناس يعملون الخير وإنما يعطون أجورهم على قدر عقولهم » ووهب بن منبه يقول : « ما عبد الله عز وجل بشيء أفضل من العقل » وعامر بن عبد قيس يقول : « إذا عقلك عقلك عما لا ينبغي فأنت عاقل » . ووكيعة بن الجراح يقول : « العاقل من عقل عن الله عز وجل أمره وليس من عقل تدبير دنياه » . وهذا الشعبي يقول : « إنما كان يطلب هذا العلم من اجتمعت فيه خصلتان : العقل والنسك ، فإن كان ناسكاً ولم يكن عاقلاً ، وإن كان عاقلاً ولم يكن ناسكاً لم يطلبه ، فإن هذا الأمر لا يناله إلا النساك العقلاء » . وقد ذكر عن سفيان بن عيينة قوله : « ليس العاقل الذي يعرف الخير والشر ، ولكن العاقل الذي يعرف الخير فيتبعه ويعرف الشر فيجتنبه » . وها هو عمر الجيلي يقول : « اللهم اجعلنا نعقل عنك » . وابن جريج يقول : « قسم العقل على ثلاثة أجزاء فمن كن فيه كمل عقله : حسن المعرفة بالله ، وحسن الطاعة لله ، وحسن الصبر على أمره » . وقوله : « قوام المرء عقله ولا دين لمن لا عقل له » وعن يحيى بن

(١) الاسفرايني : التبصير في الدين ٢٨ .

كثير قوله : « أعلم الناس وأفضلهم أعقلهم » . وعن المهلب بن أبي صفرة قوله لما سئل بم نلت؟ ما نلت قال : « بطاعة الخزم وعصيان الهوى » . وقد رويت حادثة عن الضحاك بن مزاحم قيل له : « ما أعبد فلاناً وأورعه وأقرأه ، قال كيف عقله ؟ فقيل له : نذكر لك عبادته وورعه وقراءته وتقول عقله ؟ فأجاب ويحك ... إن الأحمق يصيب بحمقه ما لا يصيب الفاجر بفجوره » (١) .

فإذا كان الحال على هذا النحو في أمر العقل مع الصحابة والتابعين وتابعي التابعين فإننا نشك في نفي أحاديث العقل عن رسول الله ﷺ ، ولا سيما إذا كانت أحاديث هؤلاء تدور حول معنى العقل عن الله ، وعن الكتاب ، وعن السنة ، ولا تدور حول العقل الخارج عن سلطان الله وحدوده على العباد .

والملاحظة الرابعة حول هذا الموضوع هي أن أغلب الدارسين من أهل السنة ، راحوا يكذبون كلَّ محدث روى حديثاً في العقل ، كما راحوا يشككون في صدقه ، وكان ذلك ، على ما نعتقد ، نتيجة « للملاحقة السنية العمياء » - على حد تعبير ماسينيون - التي كانت تميّجتها النيل من كل من يشتغل بأمور العقل والكلام بدون تفرقة ولا تمييز . ولقد اتضح ذلك من خلال تتبعنا لموضوع « كتاب العقل » فقد ذكر الدارقطني « أن كتاب العقل وضعه أربعة : أولهم ميسرة بن عبد ربه ، ثم سرقه منه داود بن المحبر ، فركبه بأسانيد غير أسانيد ميسرة ، وسرقه عبد العزيز بن أبي رجاء ، فركبه بأسانيد آخر ، ثم سرقه سليمان بن عيسى السجزي فأتى بأسانيد آخر » (٢) . ولننظر في ما جاء في « الميزان » عن هؤلاء الأربعة .

أما ميسرة بن عبد ربه البصري فمن جملة من روى عنه داود بن المحبر

(١) العقل وفضله ، نشره عزت العطار - القاهرة ١٩٤٦ .

(٢) النوار المنيف في الصحيح والضعيف ٦٦ .

وقد سئل ميسرة من أين جئت بهذه الأحاديث ؟ ... فقال : وضعته أرغب الناس فيه ... وهو صاحب فضائل القرآن الطويل . وأكثر الاجماع عليه بأنه يفتعل الأحاديث ويضعها وضعا وهو كذاب^(١) . وأما عن داود بن المحبر فقد حدث عن ميسرة بحديث : من كانت له سجية من عقل وغريزة من يقين لم تضره ذنوبه ، قيل وكيف ذلك يا رسول الله ؟ .. قال : لأنه كلما أخطأ لم يلبث أن يتوب^(٢) . وأما عبد العزيز بن أبي رجا فقد قال الدارقطني : « انه متروك وله مصنف موضوع كله . ومن الأحاديث التي يرويها عن النبي ﷺ : ابن آدم ، أطع ربك (تسمى) عاقلاً ولا تعصيه (تسمى) جاهلاً ... وحديث آخر يقول فيه : « استشيروا ذوي العقول ترشدوا ، ولا تعصوهم فتندموا »^(٣) . وأما عن رابعهم سليمان بن عيسى بن نجيح السجزي فيقال إنه غير ثقة وكذاب ، قال ابن عدي انه يضع الحديث ... وله كتاب « تفضيل العقل ، جزءان » . ومن الأحاديث التي يرويها ويرفعها إلى النبي ﷺ : استرشدوا العاقل ترشدوا ، ولا تعصوه تندموا . وهذا غير صحيح^(٤) .

ومن العجيب حقاً أن يجيء تكذيب هؤلاء جميعاً اتفاقاً مع « أحاديثهم » في العقل أو مؤلفات بعضهم فيه ، وإذا كان هؤلاء قد لاقوا مثل هذا التعمت من معاصريهم فإن المحاسبي لم يكن أقل حظاً منهم وقد عاصر داود بن المحبر ولاقى ما لاقاه ، فانفض عنه الناس ، ولم يصلّ عليه حين مات إلا أربعة نفر ، وهذا يرجع إلى الجو « اللاعقلي » الذي كان سائداً آنذاك وكان كتاب الحارث في « مائة العقل وحقيقة معناه واختلاف الناس فيه » هـدفاً من أهداف هذا الجو المحموم .

(١) الذهبي : ميزان الاعتدال ج ٤ / ٢٣٠ - ٢٣١ .

(٢) المصدر نفسه . (٣) المصدر نفسه ج ٢ / ٦٢٨ .

(٤) المصدر نفسه ج ٢ / ٢١٨ - ٢١٩ .

والملاحظة الخامسة في أمر العقل هو التناقض الذي بدا لدى الإمام أحمد بن حنبل في موضوع العقل ، فهو في الوقت الذي يتفق فيه مع الحارث علي القول بأن العقل غريزة وهو مذهب أهل السلف^(١) فإنه من جهة أخرى كان ينكر على الحارث استعماله العقل وحديثه في بعض أمور الكلام وأدى ذلك بابن حنبل إلى هجر الحارث وتحريض العامة علمه كما رأينا ؛ ولم يكن هذا شأن ابن حنبل مع الحارث فحسب وإنما كان هذا شأنه مع الاتجاه العقلي والكلامي بوجه عام ، فقد كان الإمام أحمد يقول : « لا تنتظر في كتب أبي عبيد ، ولا فيما وضع اسحق ولا سفيان ولا الشافعي ولا مالك ، وعليك بالأصل » وكان يكره رضي الله عنه أن يكتب شيء من رأيه أو فتواه ، حتى لقد جاءه احدهم وقدم له كتاباً فيه كلام له (لابن حنبل) فغضب ورماه من يده . ذلك الروح الذي كان يتحلى به كان يلزمه بتعظيم النقل ورفض العقل كأداة للبحث في أمور الدين^(٢) . وهذا السبب إنما يرجع في الأصل إلى غضبته على رجال الكلام والمعتزلة منهم بشكل خاص فقد كان ينعى عليهم اعتمادهم على العقل واللغة في مجال التفسير والحديث بدلاً من الاعتماد على كتب التفسير المأثورة والحديث وآثار السلف^(٣) .

العقل في الفلسفة الاسلامية قبل الحارث .

بالإضافة إلى ما عرضناه من أقوال في العقل لمن سبقوا الحارث أو عاصروه فنحن نرى أنه لا بد من تحديد الاتجاه العام في موضوع العقل الذي سبق الحارث من الوجهة الفلسفية .

لقد كانت أولى المحاولات العقلية للبحث الفلسفي قائمة منذ العهد الأول

(١) ابن تيمية : الرد على المنطقيين ٩٤ . وابن الجوزي : كتاب الأذكياء ١٠ .

(٢) ابن الجوزي : مناقب الامام أحمد ١٩٢ - ١٩٤ .

(٣) ابن قتيبة : تأويل مختلف الحديث ١٥٣ .

للإسلام ، فقد أراد بعض الناس الحديث في القدر ولكن رسول الله ﷺ نهىهم عن ذلك نهياً حاسماً ، ولما سألوه عن الروح نزلت الآية « ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم قليلاً » .^(١) وفي عهد سيدنا عمر رضي الله عنه حاول صبيغ كما نعلم أن يشير بعض المسائل الدينية معتمداً في ذلك على الجدل والنقاش العقليين فضربه أمير المؤمنين حتى سال الدم من رأسه .

على أن أول محاولة مذهبية عقلية في أمور الدين إنما كانت تلك المحاولة الاعتزالية التي قامت على يدي واعل بن عطاء (- ١٣١ هـ) وعمرو بن عبيد (- ١٤٤ هـ) فعرف هذا المذهب لدرجة أنه أصبح ترفاً فكرياً انتشر بين الملوك والأمراء وعرف المشتغلون به بالمتكلمين ، وعرف موضوعهم بعلم الكلام أو علم التوحيد^(٢) فنار الفقهاء على هذا الاتجاه ، وكان على رأس الثائرين ، الشافعي ، ومالك ، وابن حنبل وسفيان . غير أن المعتزلة لم يستقروا على مذهب ، ذلك أن سوء استعمالهم للعقل أدى بهم أو بأغلبهم إلى الانقسام إلى طوائف يكفر بعضها بعضاً ، وكان من أسباب ذلك أن هؤلاء شاءوا أن يضعوا المباحث الميتافيزيقية الواقعة خارج حدود العقل ، موضع البحث العقلي ، فبحثوا في الالهيات وفي الاخلاقيات فما أدت بحوثهم إلا إلى مزيد من التناقض وزعزعة الإيمان .

لقد جاء المعتزلة ليقرروا بأن العقل وحده يكفي للتفرقة بين الخير والشر وأن حرية الإنسان ومسؤوليته إنما تقوم على هذا الاختيار العقلي بين الطرفين^(٣) هذا الاختيار الذي تقضه الحارث من أساسه مستعملاً أسلوب المعتزلة أنفسهم في الكلام للرد عليهم وإبطال مزاعمهم كما سنرى .

(١) الاعراء : ٨٥ .

(٢) عبد الحلیم محمود : الإسلام والعقل ٤٤ - ٤٦ .

(٣) ابو العلا عفيفي : التصوف الثورة الروحية في الإسلام ٩٥

العقل في عصر الحارث .

نحن لا نستطيع في الواقع أن نفصل عصر الحارث عن عصر الاعتزال إلا فصلاً مذهبياً وليس فصلاً زمنياً ، لأن واصلًا كان معاصراً للحارث ، وكان عصر الحارث عصر المتكلمين ، إلا أن اتجاهها في الزها كان قد ظهر في هذه الحقبة وتزعمه الحسن البصري ، ثم بلغ أوجه مع المعاسبي بالذات ، وهذا الاتجاه هو الذي حدد هذا الشكل من أشكال الانفصال المذهبي بين المتكلمين المتطرفين من جهة وبين الصوفية توسلوا بالكلام من جهة أخرى ، فقد أصبح العقل مع هذه الطائفة من الزهاد وأهل الورع موضوعاً غير منفصل عن الدين ، وإنما هو موضوع في نظرهم متحرك بمحركة الدين يأخذ منه ، ويسترشده ، ثم ليعطيه بعد ذلك ويرشد الناس إلى الطريق السوي . وهنا كان الحد الفاصل الذي رسم الحدود بين المعتزلة العقليين من ناحية وبين التصوف العقلي من ناحية أخرى والذي يمثله الحارث خير تمثيل . ففي حين كان العقل عن طريق التحليل المنطقي لدى المعتزلة كافياً للتفرقة بين الخير والشر ، فقد أصبح العقل لدى الزهاد والعباد في هذا الطور من تاريخ التصوف الإسلامي ، ليس عن طريق الجدل والتحليل المنطقي ، وإنما بالغريزة التي وضعها الله في الإنسان ، كافياً للتفرقة بديهية بين الخير والشر من ناحية ، ومن ناحية أخرى قادراً على تفهم أوامر الله ونواهيه كما وردت في الكتاب والسنة ، ولعل هذا الاتجاه الجديد يبرز واضحاً تمام الوضوح عند الحارث بشكل خاص ، وعند من عاصره أو سبقه أو لحقه بقليل من الزهاد والعباد في الطور الأول من أطوار التصوف الإسلامي ، بحيث كان هذا الاتجاه لديهم سبباً جوهرياً يؤكد على أصالة التصوف الإسلامي العقلي منذ مرحلته الأولى بشكل خاص .

لقد كان هذا الاتجاه واضحاً لدى « الكذابين » الأربعة الذين جاء ذكرهم في الميزان ، ثم كان هذا الاتجاه واضحاً أيضاً لدى من جاء ذكرهم في

كتاب « العقل وفضله » وأكثرهم ممن أخذ الحارث عنه أو اتفق معه ، إن المسألة ليست مسألة من هو الذي أخذ عن الآخر في دائرة هذا الاتجاه بالذات الذي يعتبر بحق اتجاهًا جديدًا ، قام ليُعبّر بسخط عن هذه الثورة الروحية التي قامت في ذلك الوقت ضد الانحرافات العقلية والجدلية ، التي بدأها المعتزلة بطغرة جدية متزنة ، ثم انتهوا منها بانشقاق عقدي واجتماعي خطير ، أدى ، بين ما أدى إليه إلى انحلال خلقي واستهتار بالقيم ، دفع بطائفة الزهاد العقليين إلى الثورة باستخدام سلاح المتكلمين أنفسهم .

ويكفي أن نذكر بالإضافة إلى من ذكرنا من هؤلاء أحمد بن عاصم الانطاكي الذي كان من أقران الحارث وكان من أقواله في العقل « انفع العقل ما عرفك نعم الله تعالى عليك ، وأعانك على شكرها ، وقام بخلاف الهوى » وقوله - « العاقل من عقل عن الله عز وجل مواعظه ، وعرف ما يضره مما ينفعه . » (١)

وسري السقطي (- ٢٥١) وهو إمام البغداديين وشيخهم في وقته وقد سئل السري عن العقل فقال « ما قامت به الحجة على أمور ومنهي . » (٢) ويقول الفضيل بن عياض (- ١٨٧) « أحق الناس بالرضا عن الله ، أهل المعرفة بالله عز وجل » ويقول أبو حفص النيسابوري (- ٢٧٠) عندما سئل عن العاقل ، بأنه المطالب نفسه بالإخلاص . ويقول ابن مسروق (- ٢٩٨) وهو من أقران الحارث « من لم يحترز بعقله من عقله لعقله هلك بعقله . » (٣)

لقد كان هذا الاتجاه إذن هو اتجاه المدرسة البغدادية في العقل كما ركز دعائمها الحارث بن أسد المحاسبي ، وكانت نظريات هذه المدرسة تدور حول التوحيد بمعناه الكلامي والصوفي ، وما يتصل بذلك من كلام في صفات الله

(١) طبقات الصوفية ١٣٧-١٣٩ (٢) المصدر نفسه ٤٩-٥١ .

(٣) المصدر نفسه ١٣١ .

وحقيقة معرفتها من جهة ومن كلام في الزهد ومحبة الله من جهة
ثانية (١) .

وإذا كان هذا هو الاتجاه العام لهذه المدرسة والتي اتضحت من خلال
أقوال بعض أصحابها في العقل وربط ذلك بعمان دينية وإخلاقية ، فإن زعامة
الحارث لهذه المدرسة إنما تقوم على تحديده لوظيفة العقل تحديداً نظرياً وعملياً
معاً ، ضمن هذا الإطار الكلامي الصوفي المزدوج ، ليس عن طريق التعبيرات
المنثورة ، والمواقف المبتورة ، إنما عن طريق مذهب عقلي كلامي وصوفي معاً
متتابع الحلقات ، كامل البنيان .

العقل لدى الحارث

مصادر الحارث في العقل

كان الحارث عند خروجه من بيئات المحدثين يقف على مفترق الطرق .
هناك أحمد بن حنبل ورجال مذهبه السلفي من المحدثين وقد ولاهم ظهره
منذ قليل .

وهناك رجال الفقه وقد عرف مذاهبهم تماماً عندما درس على الشافعي
والقاسم بن سلام لكنهم يكادون يقتصرون على الجدل والرأي في المعاملات
دون العقائد .

وهناك رجال الفرق من المعتزلة والرافضة وغيرهم من الذين توسلوا بالعقل
إلى إثبات آرائهم وتأييدها ، وكانت لهم السيطرة على الدولة وفي بيئات
المثقفين ، بحيث صارت كلمة (محدث) سباً ، وذلك لما نشره المعتزلة حولها
من شكوك ، ولما شنعوا به على رجال الحديث من أخذهم بالضعيف والموضوع
- وتقديده على صحيح العقل وسليمه - ولو خالف روح الاسلام .

(١) أبو العلاء غنفي : التصوف ؛ ٩٠ .

وهناك أخيراً زهاد الصوفية ومتورعوهم الذين تركوا الصراع كله ، ونأوا
بدينهم ودينهم عن دنيا هؤلاء جميعاً ، وإليهم رأى الحارث أن ينضم ، مع
تبنيته النية على التصدي للمعتزلة بأساليبهم نفسها .

كان ابن حنبل يقول لا تنظروا في كتب ابي عبيد ولا فيما وضع اسحاق
ولا سفيان ولا الشافعي ولا مالك وعليكم بالأصل^(١) .

وكان المعتزلة يقولون ان العقل وحده يكفي للتفرقة بين الخير
والشر .

وبين هؤلاء واولئك اختار الحارث طريقاً وسطاً لضرب المعتزلة ، فهو
يحدث في مبدئه وآرائه لكنه متكلم في أساليبه فقط . وكان ان نظر الحارث
في مذاهب رجال السلف ممن درس القرآن ووعاه ، كما أخذ ببعض الحديث
وتوسل بكل ذلك ليبرر عند نفسه وعند الحنابلة استخدامه للعقل وعلم
الكلام للرد على المعتزلة والرافضة والقدرية وغيرهم من الفرق المسيطرة على
أجواء بغداد الثقافية . ويقول المترجمون له انه كتب كثيراً في أصول
الديانات وعلم الكلام لكن لم يصلنا من تراثه الضخم هذا إلا قطعة من كتاب
«العظمة» يرد فيها على الثنوية ، وكتاب «فهم القرآن» يرد فيه على المعتزلة والرافضة
من خلال اتجاه جديد لفهم القرآن . وكتاب «مائة العقل» الذي ربما كان
مقدمة منهجية عامة لكتبه كلها يوضح فيه مكانة العقل في مذهبه ، وكيف
يستخدم لنصرة مذاهب رجال السلف وفهم توجيهات القرآن والسنة .

ونستطيع أن نرسم تخطيطاً لمذهب الحارث العقلي على شكل مثلث ،
رأسه الايمان بالله ، وزاويتياه العلم والعقل .

يقول : « كل زاهد زهده على قدر معرفته ، ومعرفته على قدر عقله ،
وعقله على قدر قوة إيمانه » . وهو في هذه العبارة يقيم الايمان عموداً فقرياً

(١) مناقب ابن حنبل ١٩٢ .

يصدر عنه علم وعقل ، فالعلم والعقل هما اللذان يحكمهما الايمان . فليس العقل مساوياً للايمان ، إنما هو عامل للايمان بقتضى العلم الذي حصله عن الله . وإذا كان فضل العقل بقدر ما في القلب من إيمان فكذا المعرفة : « فما عُرف الله إلا بالعقل ولا أُطيع إلا بالعلم »^(١) . لذا دعا إلى اكتساب العقل ليصل إلى المعرفة الحقة : « بالعقل رغبوا ورهبوا وزهدوا وانتقلوا إلى الرشد وعلوا به في الدرجات »^(٢) . بالعلم إذن يصل العقل إلى الله ، وبالعلم يعود العبد ، ويخط رأسي ، إلى طاعة الله . لهذا ولهذا فقط كان العقل جوهر الإنسان الذي به شرف^(٣) . وكيف لا ؟ وهو العارف بالله ويبقى قبل كل شيء ، وبعد كل شيء ، القول بأن للعقل مجاله الذي لا يتعداه فإن خرج عليه ضل وأخطأ ، ووقع في المهالك فلا يستطيع الذي عقل عن الله معرفته الأولية به ، ان يصل إلى كنه هذه المعرفة .

يقول المحاسبي : « أصل الخوف والرجاء معرفة الوعد والوعيد »^(٤) . على ان الامر وجهاً آخر فإذا كان الوعد والوعيد يوقضان العقل فإن معاني الشوق والحب والانس بالله تستغرقه : فإذا أُلّف الخلوة بمناجاة حبيبه ، استغرقت حلاوة المناجاة العقل كله حتى لا يعقل الدنيا وما فيها^(٥) .

فالعقل أداة للايمان ، وتفاوت الناس في تحقيق المثل الدينية يرجع إلى تفاوتهم في حساسية عقولهم للوعد والوعيد وفهم كلام الله : « فإن تفاوت الناس في الزهد على قدر صحة العقول وطهارة القلوب ، فأفضلهم أعقلهم ، وأعقلهم أفهمهم عن الله ، وأفهمهم عن الله أحسنهم قبولاً عن الله »^(٦) . والعقل الصحيح الفارغ^(٧) هو الذي يستطيع أن يتأمل في ملك الله وملكوته ،

(٢) رسالة المسترشدين ٤٥ .

(٤) المصدر السابق : نفس الصفحة .

(٧) التوهم ٢٧ .

(١) الوصايا ٨٦ .

(٣) السلمي ٥٦ - ٦٠ .

(٥) الحلية ج ١٠ / ٧٦ .

(٦) الحلية ج ١٠ / ٨٦ .

دون أن يضل أو يشط . هذا العقل المؤمن هو الذي يكبح جماح النفس الشريرة ويرغمها على السير في الطريق الذي يريده الله : « فإذا قطع العبد عليها الطمع من أسباب الدنيا وغلب هواها ؛ رجعت بطمعها إلى منازل الآخرة ، واحضرت أداتها واستعملت آلتها ، فاشتغلت بطلب أسباب الآخرة لا محالة ، لأنها مبنية على الطمع ، فإذا تجردت من طلب أسباب الدنيا وأقبلت على نفسها بالاياس من المخلوقين ، رجعت برغبتها وطمعها إلى طلب أسباب الآخرة ، فجدت في طلبها ، واجتهدت وعزفت عن الدنيا وباينت الهوى ، وخالفت العدو ، وتبعت العلم ، وكانت مطية للعقل ، صابرة على ما يدل عليه الحق فنجت وأنجت »^(١) . هذا هو مجال العقل لدى الحارث .

ويبقى الوحي هو القائد والحكم : « الذي جعله الله للناس إماماً ، ورضي به بينهم حاكماً »^(٢) . . . لأنه النور الذي استضاء به الموقنون ، والغاية التي يتسابق إليها المتسابقون ، والمنهج الذي لا يصل السالك إلا باتباع دلائله ، ولا يعلم له طريق النجاة إلا مع الاستضاءة بنوره ، ولا يصاب الحق إلا في محكم آياته »^(٣) . هذه هي وظيفة العقل عند المحاسبي يدخل في كل شيء حتى في الكشف الصوفي : « فإذا أحضرت عقلك بجميع همك بنية صادقة مع أمل ورجاء أن تنال ما قال ، وتسارع إلى محابته ، وتجتنب مساخطه ، . . . فإذا نظر الله عز وجل إليك ، وأنت كذلك ، وعلم ذلك من ضميرك ، أقبل عليك بلطفه ، وولي تقويم عقلك لفهم كلامه وما فيه من علم الغيوب ومكنون الوعيد »^(٤) . . . على ان ذلك كله يبقى في نطاق كتاب الله دونما خروج عليه ، أو تعدد للحدود التي رسمها للعقل ليعمل فيها . ويأتي عمل الركن الآخر من ركني مذهب المحاسبي الفكري الكلامي ، وهو ركن العلم . ففي فهم القرآن يقول : « ان تعلم - بالعقل طبعاً - ان القرآن منه

(٢) الفهم (مخطوط) .

(٤) الفهم (مخطوط) .

(١) آداب النفوس (مخطوط) .

(٣) المخطوط السابق .

ناسخ ومنسوخ ومحكم ومتشابه وله وجوه ، فمنه متشابه في التلاوة .. ومنه متشابه والمعاني مختلفة... ومنه مقدم ومؤخر... ومنه موصول ومفصول... ومنه ما لا يعرف معناه إلا بالسنة والاجماع... ومنه أقسام وأمثال وغير ذلك^(١).

هذا العقل الذي يعمل هذا كله : ما هو ؟ وكيف يقوم بوظيفته ؟ هذا ما يشرحه المحاسبي في رسالته الصغيرة (مائة العقل وحقيقة معناه) .

ومن المقارنة بين ما تحدث به المحاسبي عن العقل ، وما أورده المحدثون والمفسرون والصحابة ورجال السلف ، نستطيع أن نقول ان النظرات العقلية في مذهب المحاسبي هي نظرات إسلامية بمجموعها متأثرة بأساليب المتكلمين ، ونستطيع أن نحصر مصادر المحاسبي لآرائه في العقل فيما يلي :

القرآن وآراء المفسرين :

وأثر القرآن واضح جداً في مذهب المحاسبي فهو يكثر الاستشهاد بقوله تعالى « إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد »^(٢). ثم يقول : « قيل في التفسير له عقل » . قال مجاهد : شاهد القلب لا يحدث نفسه بشيء وليس بغائب القلب . ويقول : قال مجاهد شهيد : شاهد القلب ليس بغائب . وفي رواية « أو ألقى السمع ، أي لا يحدث نفسه بغير ما يسمع » . ويقول أيضاً : « ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد : فحضور القلب باجتماع الهم ، لأن العقل إنما يشتغل عن الفهم والفكر في المعاد بتفريق الهم في الدنيا ، فإذا اجتمع الهم حضر العقل ، ولم يغرب عن الفكر فيما أحب الله عز وجل ، وكذلك روى عن أبي العالية قيل له : ما يفتح عن الفكر ؟ قال : اجتماع الهم ، لأن العبد إذا اجتمع همه تفكر ، وإذا تفكر نظر ، وإذا نظر أبصر^(٣) . وكذلك ضمن للمقبلين إليه بعقولهم فهم كلامه عنه فقال عز وجل : ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب

(٢) سورة « ق » آية ٥٠ .

(١) فهم القرآن (مخطوط) .

(٣) الرعاية ٢٧ ط . سميت .

أو ألقى السمع وهو شهيد» ، وقال مجاهد : « شهيد شاهد القلب ليس بغائب فعندها شاهد قلب الغيب ك رأي العين ، وفهم كتاب الله عز وجل يؤتیه النفس الثابت في القلب ، فإذا ثبت فكأنه يعاين ربه عز وجل » (١) .
وسترد نصوص في معنى القلب المذكور في مواطن من القرآن وانه العقل وان العقل موطنه القلب ، والمحاسبي يتبعهم في ذلك فيقول : « فقال تعالى : لهم قلوب لا يعقلون بها يعني عنه . وقال : وجعلنا لهم سمعاً وأبصاراً يعني عقولاً » .

الحديث : صحيحه وسقيمه :

وقد كثر استشهاد المحاسبي بحديث « أول ما خلق الله العقل . . »
وحديث : « بالعقل رغبوا وبالعقل رهبوا » . وحديث : « إن الناس يحاسبون بالعقل . . » وواضح أن أكثر الأحاديث التي أوردها المحاسبي في هذا فيها كلام من ناحية الدراية ، ولكن أخطرها ولا شك هو حديث « إقبال وإدبار العقل » وقد حاول البعض التلطيف من حدة مخالفته الظاهرة فروى بدلاً من « أول ما خلق » « لما خلق » أو « عندما خلق » لكن بقيت الصبغة الغنوصية المتأثرة بالرواقية المادية واضحة في الحديث ، رغم كل ما ادخل عليه من ترميمات واصلاحات (٢) .

أقوال رجال السلف :

وقد كان لها آثار في آراء المحاسبي فعائشة تذكر في القول الذي رفعته إلى رسول الله ﷺ ما سمته « بالعقل القامع » ثم تشرحه فتقول :
« الكف عن المعاصي والحرص على طاعة الله » . ويشبه هذا قول الحارث

(١) ذم الهوى ه .

(٢) الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة للسيوطي ط : مصر ، بلا تاريخ على هامش الفتاوى

لحديثه للمهيشمي ٢٩٧ .

« إن العقل هو الذي يدرك الوعد والوعيد » وفي كلمة ذكرناها سابقاً لعلي رضي الله عنه تلخيص واف لرأي الحارث في مهمة العقل في الدين. يقول علي في جواب الرجل الذي سأله : « إن العبد لا قدرة له على طاعة الله ولا على معصيته إلا بالله ». والمحاسبي يقول : « لكل شيء جوهر ، وجوهر الإنسان عقله ، وجوهر العقل التوفيق » يعني « توفيق الله » وهي تلتقي مع « إلا بالله » وفيها توضيح لوظيفة العقل ، فليست وظيفته إدراك الخير ولا اختيار الطاعة على المعصية ، وإنما تلمس نفحات الله في توفيقه إلى اختيار الأحسن والأقوى كما يقول ماسينيون .

أساليب الفقهاء والمتكلمين :

وقد ظهرت بوضوح في « فهم القرآن » و « مائة العقل » في التقسيمات وطرائق الجدل ، وإيراد الآراء ، والترتيب المنطقي للمعاني كما ظهرت في بعض الاصطلاحات التي دفعت ماسينيون إلى القول « صحيح بأن الحارث يستعمل معجم المعتزلة ولكن للرد عليهم » .

كما ظهرت في الاهتمام الشديد بالتعاريف الدقيقة للكلمات : ما هو العقل ؟ ما هي التقوى ؟ ما هو الزهد ؟ وربما تعدى الأمر الأسلوب إلى الفكرة نفسها ، خصوصاً في الحديث عن الحجج والفرق بين الخبر والعيان . وذلك كله أثر من آثار ثقافته الكلامية التي تحدث عنها في مقدمة « الوصايا » كما اتضحت في كتاب « مائة العقل » وكتاب « فهم القرآن » .

وتذكرنا بعض اصطلاحات الحارث باصطلاحات الفلاسفة .

كتاب الحارث

باب مائة العقل و حقيقة معناه

شرح وتحليل وربطه بكتاب « فهم القرآن »

كلمة عقل في اللغة :

قال ثعلب (٢٩٢ هـ) : « أصله الامتناع ، يقال عقلت الناقة ، إذا منعتها عن السير » ولربما كان هذا معناه عند المحاسبي . أما مكان العقل فقد نقل الفضل بن زياد عن أحمد أن محله الدماغ وهو قول أبي حنيفة بينما قال الشافعي إنه في القلب : « فتكون لهم قلوب يعقلون بها » (١) .

كلمة مائة :

ولا يوصف - أي العقل - بالمائة أو المجانسة للأشياء لأن معنى قولنا ما هو ؟ من أي جنس هو (٢) .

ونفهم من هذا أن ماهية من « ما هو » مع ياء النسبة (ما هوية) وللتخفيف قيل ماهية ومائية . وربما كان أول من استعمل هذه الكلمة ونشرها في أوساط المفكرين المسلمين يعقوب بن اسحاق الكندي (٢٥٢ هـ) فيلسوف الإسلام الأول . فهو يذكر تعريفاً للفلسفة أنها : « علم الأشياء

(١) الأذكياء : ١١ ، ومائة العقل ١٤٢ .

(٢) ذم الهوى ٥ ، العقائد النفسية ٩٨ .

الأبدية الكلية انبائها ومائيتها وعللها بقدر طاقة الإنسان» (١) . ولأن الكندي كان معتزلياً (٢) . فنحن نرجح أن زملاءه من رجال مدرسة الاعتزال في بغداد أخذوا عنه كلمته هذه ، وعن طريقهم وصلت إلى المحاسبي لأننا لا نعلم أن هناك صلوات من أي نوع قامت بين فكر الرجلين وإن كان ذلك ممكناً . أما ما يذكره النسفي من أن العقل لا يجوز وصفه أو تعريفه بالماهية ففيه نظر ، إذ أن التعريف عند المناطقة يكون بأخذ أي الجنس القوي والفصل المميز له ، ويكون بالرسم ، أي بالجنس والخاصة أو العرض المميز . ولو سلمنا مع النسفي أن العقل لا يجانس الأشياء ولا يجوز وصفه بالماهية ، فلم لا نعرفه بعرضه العام ؟ .

ماهية العقل وقيمه :

إذا كان كتاب « ماهية العقل » وفهم معناه للمحاسبي يمكن له أن يعطينا صورة واضحة عن مفهوم العقل عنده ، فإن « فهم القرآن » يمكن له أيضاً أن يعطينا صورة صادقة عن قيمة العقل كحاصل نهائي لعلاقة الإنسان بالكون وبخالف هذا الكون بعد ذلك .

ونحن عندما نكون في معرض تحليل العقل وقيمه لدى الحارث نجد أنه لا بد من الاعتراف بأنه ليس من السهل عرض أفكار الرجل (٣) ، وعلى الأخص في قضايا العقل بالذات ، ذلك لأن هذه الأفكار هي دائماً ، وفي أي مؤلف من مؤلفاته ، مزيج من الأفكار الفلسفية والأخلاقية والنفسية ، بشكل تبدو معه عملية الفرز والتبويب أمراً بالغ الصعوبة حقاً .

على أن مذهب المحاسبي في العقل ، وحديثه عنه ، لا يمكن في رأينا أن ينفصل بأي حال من الأحوال ، عن التراث الإسلامي ، وعن آراء المسلمين

(١) رسائل الكندي ١٧٣ .

(٢) رسائل الكندي ٢٧ .

(٣) عبد الحلیم محمود المحاسبي : ٩ - ١٠ . باريس ١٩٤٦ .

الأوائل الذين تناولوا هذا الموضوع من قريب أو بعيد ، ولعلنا نستطيع أن نجزم بالقول أن معنى العقل وقيمه لدى المحاسبي ، إنما كانا نتيجة طبيعية للمناخات الفكرية الإسلامية التي عاشها موضوع العقل في الفترة التي سبقت المحاسبي أو عاصرته ، فلما جاء الحارث استطاع بعلمه الغزير ، ونظيره الثاقب أن يستوعب كل هذه المناخات ويتمثلها ثم يعبر عنها تعبيراً ، فيه من التقدم والتركيز ، ما يجعله بحق زعيماً لهذا المنحى العقلي الذي سوف نحاول ، بالرغم من الصعوبة التي أشرنا إليها ، أن نكشف عنه النقاب ، لنقف على ما في مذهبه العقلي من أصالة وتفرد .

صحيح أن النبي ﷺ كان قد نهى نهياً حاسماً عن الحديث في القدر ، وصحيح أن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان قد ضرب صبيغاً بدرته حتى سال الدم من رأسه عندما حاول أن يثير بعض المسائل الدينية معتمداً على العقل في الجدل والنقاش^(١) ، إلا أن ذلك لا يمكن أن يعني بأي حال من الأحوال رغبة الإسلام في تعطيل العقل عن البحث والتساؤل لمعرفة الحقيقة الكونية أو الحقيقة الإلهية ، إن كل ما يمكن أن يعنيه هذا الردع في صدر الإسلام هو الاعتراض على سوء استعمال العقل ، أما من حيث منطق الجدل ، وأما من حيث حدود البحث ، وهذا الاعتراض ليس اعتراضاً على العقل خاصاً بتاريخ الفكر الإسلامي ، وإنما هو اعتراض أزل امتد حتى يومنا هذا ، ويشهد على ذلك تاريخ الفلسفة الحديثة بوجه خاص ، وما عرفه من النقائص العقلية لدى الفيلسوف الألماني عمانوئيل كنت ، وما شهد من تحديد لمجال العقل وحبسه في قفص المادة الضيق لدى الفيلسوف الفرنسي هنري برغسون .

ليس الاعتراض على سوء استعمال العقل إذن افتئاتاً على قيمة العقل أو انتقاصاً من قدره ، بل هو على العكس تأكيد لهذه القيمة وحرص على هذا

(١) د. عبد الحليم محمود - الإسلام والعقل ، ٤٤ .

التقدر ، عن طريق الكشف عن طبيعة العقل وإمكانياته ، ومعرفة حدوده وقيوده .

كيف لا وتاريخ الفكر الإسلامي حافل بما يمجّد العقل ويحض على استعماله ولقد سبق وأشرنا إلى كثير من الشواهد من آيات وأحاديث وأقوال تثبت ذلك ، ونحن لن نعود إليها وإلى مثلها هنا ، إلا من حيث ما يرتبط منها بمفهوم العقل لدى الحارث بن أسد المحاسبي .

يذكر الحارث بعد موقفه النقدي أن للعقل عند العلماء ثلاثة معان :

أولها : أن العقل غريزة .

وثانيها : أن العقل فهم .

وثالثها : أن العقل بصيرة .

العقل النظري

الموقف النقدي :

إن للحارث موقفاً يبدو فيه من الجودة على قدمه ما يجعله خليقاً بالتقدير والاهتمام .

أما هذا الموقف فهو منهج البحث العقلي لديه وما يبتدىء به ، ثم ما ينص عليه ، ثم ما ينتهي إليه بعد ذلك . وإذا كان الحارث لم يلتزم فعلاً بالخطوات المنهجية التي سوف نعرضها ، من حيث ترتيبها المنطقي فإننا نعتقد أن من مهمة الباحث الأساسية أن يفترض لمثل هذه الأفكار الموزعة بين رسالة مائة العقل ، ومسألة في العقل ، ومواطن أخرى من مؤلفاته ، نوعاً من الترتيب أثناء العرض ، بشكل يبرز فيه معالم فكر هذا الباحث من خلال المخطوطتين

« العقل ، فهم القرآن » ، من غير إساءة أو إقحام . وهذا ما سنحاوله فعلاً في الصفحات التالية .

تقسيم العاقلين :

يذهب الحارث في كتابه مائة العقل إلى تقسيم العاقلين إلى أربع فرق يرفض منها اثنتين ويقبل اثنتين .

أما الفرقتان اللتان يتوجه اليها بالنقد والتجريح فهما :

الفرقة الاولى : التي عقلت البيان ثم جحدت كبراً وعناداً وطلباً للدنيا . وهذا ما فعله إبليس الذي أبى واستكبر ، وهذا ما فعله اليهود الذين قال الله فيهم « يكتُمون الحق وهم يعلمون » .

والفرقة الثانية : هي الفرقة التي طغت برأيها وأعجبت به وقلدت غيرها ، فعميت عن الحق أن تتبينه ، فإذا بها تجحده كبراً ، وطلب دنيا بعد عقلها للبيان ، فظنت أنها على حق ودين ، وهي على باطل وشر وضلال .

أما الفرقتان اللتان يقبلهما الحارث فالاولى : هي الفرقة التي عقلت عن الله تعالى عظم قدره ، وقدر ما وعد وتوعد فأطاعت وخشعت .

والثانية : هي الفرقة التي عقلت قدر الله جل وعز في تدبيره وتفردته بالصنع ، وعرفت قدر الإيمان في النجاة بالتمسك به ، وقدر العقاب في ضرره في مجانبة الإيمان .

العاقل عن الله ، وكامل العقل عنه :

يرفض الحارث إذن الفرقتين الأوليين ويؤيد الفرقتين الأخيرين ، ونعني بهما الفرقتين اللتين يعقل أصحابهما عن الله تعالى ما خلق ، ويتدبرون ما صنع ، ولا بد للحارث هنا من أن يبين لنا من هو العاقل عن الله ، ومن هو كامل

العقل عن الله ، فنراه في ذلك لا يخرج عن روح عصره المتميز بالزهد والورع والخوف من الله ، والذي كان قد مهد له الحسن البصري (١١٠ هـ) ، وعلى الأخص بظاهرة الخوف من النار ، كأنما النار لم تخلق إلا له ، أضف إلى ذلك أن بعض الحكماء كان يقول : « لا ترى العاقل إلا خائفاً كما أن الجاهل لا تراه إلا آمناً » (١) . وهكذا نرى الحارث يُعرِّف العاقل بقوله : « انه المؤمن الخائف من الله » ومن يراجع كتاب « التوهم » يلمس بوضوح نزعة الحسن البصري التي بدت ظاهرة لدى الحارث في التخويف من النار وماذا أعد الله فيها للكافرين من عذاب ، وفي التطمين بالجنة وما أعد الله فيها من نعم . والعاقل عن الله أيضاً هو :

« من ذكر الله بتأديبه له ، ومن عقل آياته في تدبيره ، وحكمته في آثار صنعته ، ودلائل حسن تقديره ، فاستدل من ذلك كله بأنه الإله العظيم الذي لا إله غيره .

والعاقل عن الله هو من عقل عنه أن الفقه في الدين يورث محبة الله وان أقل قليل المعرفة يورث التعظيم لله والهيبه منه .
والعاقل عن الله هو من عقل عنه انه ابتداء عباده بالرحمة والتفضل والإحسان .

إن الله مع علمه بأن الناس يعصونه لكنه يبتدئهم بالنعم . فمن يعقل ذلك عن الله يلزم قلبه بالرحمة ، فيحب المحسن ويشفق على المسيء .
والعاقل عن الله من عقل عنه ما وصفت به النفس من أنها بالسوء أمارة لأن من يعقل ذلك يستصغر كثير الطاعات من نفسه تغطية لكثرة ذنوبه وسوء رغبته .

(١) ابن أبي الدنيا - العقل وفضله ٢٨ .

والعاقل عن الله من عقل ما بين الله سبحانه من فرق بين الدنيا والآخرة فكشف عن أن الآخرة شرف ونعيم ، وعن أن الدنيا حقارة وضعة »

وإذا كان العاقل عن الله هذا أمره ، فمن هو كامل العقل عن الله ؟

يقول الحارث : إن الكمال في العقل عن الله غير محدود إذ لا حد لعلمه ولا لصفاته ولا لعظيم قدر ثوابه وعقابه ولا أحد يعرف كمال صفاته . ولعل الحارث من خلال هذا التعريف لكامل العقل عن الله ، بأن الكمال فيه غير محدود ، لعله يريد أن يقرر للإنسان المؤمن انفتاحاً على المطلق خالصاً من كل حد ، متحرراً من كل قيد ، لأن العقل عن الله (يزيد ويقوى بالعلم والحلم) ولا يمكن أن يقف عند نهاية . أما بالنسبة لذات الله ، فإن أعظم العاقلين عنده هم العارفون عقلاً عنه ، ومعرفة به ، الذين أقرروا أنهم لا يبلغون بالعقل والمعرفة كنه معرفته .

على أن الحارث لا يريد - كما يبدو - أن يخرج من هذا التعريف بغير نتيجة ولو نسبية فنراه يستدرك بقوله : « ولكن قد يسمى كاملاً في العقل عن الله في ما غلب عليه من الأفعال التي كانت فيه ثلاث خلال : الخوف منه ، والقيام بأمره ، وقوة اليقين به وبما قال وواعد وتوعد ، وحسن البصر بدينه بالفقه عنه فيما أحب وكره ، من علم ما أمر به ، وندب إليه ، والوقوف عند الشبهات التي سمى الله الوقوف عنها رسوخاً في العلم به »

لذلك فإن الحارث يرى بين العاقلين عن الله تفاوتاً في الدرجة ، فإذا كان الناس متساوين جميعاً في غريزة العقل التي وضعها الله في خلقه وأقام بها الحاجة عليهم ، فإن ذلك لا يعني أن جميع خلق الله متساوون أيضاً في درجة العقل عن الله ، ذلك أنهم « بالعقل رغبوا ورهبوا ، وزهدوا وانتقلوا إلى الرشد وعلوا به في الدرجات »^(١) . وان « تفاوت الناس في الزهد على قدر

(١) المحاسبي : الوصايا - نشرة عطا ٨٦ .

قدر صحة العقول وطهارة القلوب ، فافضلهم أعقلهم وأفهمهم عن الله « (١) .
ويبدو أن العقل بمعنى الغريزة كان رأياً شائعاً في زمن الحارث لدرجة
رأينا معها ابن حنبل الذين يقف على الطرف الآخر يتفق مع المحاسبي على القول
بان العقل غريزة بل لم يقتصر الأمر على ابن حنبل فقد كان معظم أهل السلف
يقولون بذلك (٢) . على أن هذا الرأي إذا كان شائعاً حقاً (٣) في زمن الحارث
أو في الفترة الواقعة التي سبقتة ، فإن ذلك لا يمكن أن يعني أن هذا الرأي
كان يشكل مذهباً عقلياً أو موقفاً فلسفياً واضح المعالم ، بيتن القسامات ، بقدر
ما كان لدى هذا أو ذاك من المفكرين رأياً عابراً ، أو تعبيراً عفويًا ، لم
يحمل صاحبه بما يحمله من عمق في المعنى ، وبعد في النتيجة .

ويبدو أن الحارث عندما تبني فكرة « العقل غريزة » لم يفعل ذلك
عبوراً و عفوية كما يفعل غيره ، إنما تبني الفكرة وتوقف عندها ، وما من
شك أن كتاب « مائة العقل » - الذي نحن بصدد دراسته - كان من نتاج
هذا التوقف الفلسفي عند هذه الفكرة بحيث أدى هذا التوقف العميق إلى
الخروج من ذلك كله بموقف عقلي بالغ الجودة والقيمة ، كان له أثره البعيد في
الفكر الإسلامي بوجه عام .

وأول علامة من علامات الجودة والقيمة في موقف المحاسبي هذا ، ذلك
النمو الذي نلاحظه لدى الحارث في فكرة العقل غريزة ، فلقد نمت الغريزة
عنده بإضافة كلمة « نور » عليها ذلك أن الحارث لما سئل عن العقل قال :
هو نور الغريزة ، مع التجارب يزيد ويقوى بالعلم والحلم (٤) .

(١) المحاسبي : الكواكب الدرية ٢١٩ .

(٢) ابن تيمية - الرد على المنطقيين ٩٤ - أيضاً كتاب الأذكياء لابن الجوزي ١٠ .

(٣) ذهب الكندي أيضاً الى القول ان العقل غريزة - رسائل الكندي ١٦٩ ، ٣١٢ .

٣٤٠ .

(٤) طبقات الشافعية ج ١/٢ ٤ - أيضاً كتاب الأذكياء ١٠ .

ولقد كان لقول المحاسبي بأن العقل هو نور الغريزة وما نتج عن ذلك من نتائج فكرية لديه ، أكبر الأثر في الفكر الإسلامي فيما بعد وعلى الأخص لدى أبي حامد الغزالي في كتابيه « الإحياء » و « مشكاة الأنوار » (١) .

ونحن لا نستطيع أن نقف على علامات الجودة والقيمة التي تميز بها مفهوم العقل لدى الحارث إلا إذا حللنا كتابه في (مائة العقل وفهم معناه) .

ومن خلال هذا التحليل يتبين لنا أن العقل لدى الحارث إنما هو غريزة وضعها الله في أكثر خلقه ، ولا يمكن لهذه الغريزة أن تعرف بالتعليم كما لا يمكن للغريزة العقلية أن تكتسب بالخبرة التي تعطىها الحواس لنا ، وإنما يمكن معرفة هذه بالعقل فقط ، ويعني بذلك أن العقل لا يُعرف إلا بالعقل وأعني بوعي العاقل أنه كائن يتفكر ويتدبر ، وهو بهذه الصفة كائن مميز عن سواه من الكائنات . ذلك أنه إذا كانت معرفة الأشياء الحسية الخارجية تعتمد على العقل فإن العقل لا يعتمد في سبيل معرفته إلا على ذاته .

لقد اكتشف الحارث عن طريق النور الغريزي أن العقل هو « شيء وواع ومؤمن معاً » ذلك أن العقل عندما يعرف ذاته فإنه يعني ذلك أن العقل قد وعا امرين اثنين :

أولهما : أنه شيء مخالف لضده وهو الحق والجنون .

وثانيهما : أن هذا الوعي العاقل هو نعمة إلهية أقام بها الله على البالغين للعلم والحجة .

ويستعرض المحاسبي في كتابه « مائة العقل » أقوال بعض الأقوام في أن العقل غريزة .

(١) نشرها الدكتور أبو العلا عفيفي - القاهرة ١٩٦٤ - وزارة الثقافة والارشاد القومي .

فقوم من المتكلمين يقولون ان العقل هو صفوة الروح أي خالصها، وذلك في معرض قولهم بان لب الشيء هو خالصه تفسيراً للآية (إنما يتذكر اولو الألباب) .

والحارث يرد هذا الرأي ولا يأخذ به لأنه لا يرى نه سنداً لا في الكتاب ولا في الأحاديث المأثورة .

وقوم يقولون ان العقل معرفة وضعها الله في عباده تزداد وتتسع بالعلم المكتسب الدال على المنافع والمضار .

ونحن نرى أن المحاسبي يعارض كون العقل معرفة ، ذلك أن العقل عند المحاسبي ليس شيئاً آخر غير العقل نفسه ، أي أنه مجرد غزيرة وإمكان ، أما المعرفة فهي نتيجة له لأنها عنه تكون .

وقوم يقولون انه نور غريزي ، يبصر به ويعبر به لمعرفة الأشياء الأخرى وكما أن في العين نوراً هو البصر ، يجعلنا نتعرف على المرئيات ، فإن في « القلب » (١) نوراً يجعلنا ندرك الحكمة الإلهية (٢) التي هي باطنة في هذا الكون عندما تتدبر في خلقه ، في حركته وسكونه . وينتهي الحارث إلى تبني هذا الرأي الأخير ، ونحن نرجح بأنه له في الأغلب لأنه لم يقل لنا شيئاً عن قال بذلك ، ولا نحن رأينا لأحد رأياً يقول فيه أن العقل نور الغريزة غير المحاسبي .

فإذا كان هذا العقل لدى الحارث نورانياً غريزياً ، وبالتالي يعرف ذاته بذاته ، فقد ترتب على ذلك أن يكون العقل بهذا المعنى ، مبدأ أول للمعرفة وعلى هذا الأساس تصبح معرفة الأشياء الأخرى أمراً ممكناً .

(١) أي العقل .

(٢) من هنا نعتقد بأن الغزالي وجد منطقته في تحليل معنى النور كما جاء في كتابه

مشكاة الأنوار .

وهذا ما يذهب الحارث إليه بالفعل حينما يقرر بأن هذا العقل عندما يكون الأداة التي يعرف ذاته ، إنما يكون ذلك سبباً لخطوة ثانية يعرف الإنسان فيها ، عن طريق العقل أيضاً ، ما ينفعه مما يضره . وهنا يبرز الجانب العملي من « مائة العقل » لدى الحارث ، فهذا العقل الذي كان امكاناً نظرياً للتفرقة بين النافع والضار ، أو بين الخير والشر يصبح أيضاً - وفي مرحلة لاحقة مكتملة - ضرورة عملية يقتضي على الإنسان العاقل معها ، أن يزن سلوكه بميزانها ، لأن الله إذا كان قد أعطى الناس هذه الغريزة النورانية فمعنى ذلك أنه أقام في الوقت نفسه الحجة بها عليهم ، فإذا كان العقل من ناحيته النظرية امكاناً وغزيرة ، فهو من ناحيته العملية مسئولية واختيار . ولا يمكن للعقل أن يكون إلا بهاتين الناحيتين معاً ، بل إن الناحية العملية تبدو لنا عند الحارث أكثر أهمية وخطورة لأن العقل الغريزي (لا يُعرف إلا بفعاله) .

أما العقل الغريزي النظري فلا صفة له ، ولا جسمية ولا أي شيء حسي من هذا القبيل ، وان جاز أن يوصف بشيء فإنما يوصف بحملة أفعاله الظاهرة فهذه الأفعال (المعقولة) الظاهرة هي وحدها التي تصف ما وراءها من عقل غريزي . أما هذه الأفعال الظاهرة فيمكن تلخيصها بما يلي :

* النطق :

ذلك أن الكلام المتناسك الذي ترتبط فيه المقدمات بالنتائج ارتباطاً منطقياً إنما يدل في الواقع على أن وراءه عقلاً غريزياً بالمستوى الذي يكون النطق عليه . ومن هنا كان الجهر ضرورة عملية للتعبير عن العقل الغريزي .

* الاستدلال :

والاستدلال ظاهرة ضرورية من ظواهر العقل ، فلولا الاستدلال ، وهو حركة عقلية ، لما عرفنا بأن هناك عقلاً . ان الانسان يتعلم أسماء الأشياء ثم

نراه بعد ذلك يفرق بين هذه الأشياء مستدلاً عليها بما كان قد تعلم فعملية الاستدلال هذه هي عملية عقلية ظاهرية تدل على أن وراءها عقلاً غريباً باطنياً ، ولنفرض جدلاً أن الإنسان لم يتعلم اسماً من أسماء الأشياء، فإن الإنسان بوجه عام قادر على أن يفرق بين الأشياء بالرؤية وهذه التفرقة هي ظاهرة من ظواهر الاستدلال التي تؤكد أن وراءه عقلاً لا يعرف إلا به .

* الاختيار :

إن الإنسان عندما يحول بعقله النظري في معطيات هذه الحياة الكونية ، وعندما يتأمل في تفاصيل هذه الحياة الطبيعية ، وعندما ينظر في أسباب هذه الحياة الاجتماعية ، فيرى ما فيها ، ويتفكر فيما وراءها ، ويتساءل عن دوره الخاص بإزاء كل ذلك : ان هذا الإنسان لا يجد مفراً من الاختيار بين ما هو نافع وما هو ضار ، بالنسبة لندياه وآخرته على حد سواء ، مما يؤدي به إلى اتخاذ موقف معين وسلوك معين . هذا الموقف وذاك السلوك - بما هما - أمران ظاهران ، يشكلان اختيار الإنسان الظاهر الدال على عقله المستتر .

ولعل هذا المعنى العملي للعقل يتضح لنا أكثر ما يتضح عند حديثنا عن المعنيين الآخرين اللذين أرادهما الحارث للعقل .

الثاني والثالث : العقل فهم وبصيرة :

ويتحدث المحاسبي في كتابه مائة العقل عن هذين المعنيين من معاني العقل الثلاثة مرة واحدة ، فالفهم والبصيرة هما معنيان عقليان جوزتهما العرب (إذ كانا عنه فعلاً ، لا يكونان إلا به ومنه) .

فما هو الفهم وما هي البصيرة كما جوزتهما العرب ضمن تعريفات العقل ؟ انها معنيان كما نرى مرتبطان بروح الإسلام ولننظر في بعض الأقوال التي سبقت الحارث متناولة هذين المعنيين .

يقول الحسن: « ما تم دين الرجل حتى يتم عقله » وقوله : « ما أودع الله عز وجل أمراً عقلاً إلا استنقذه به يوماً ما » .

وقال معاوية : « الناس يعملون الخير وإنما يُعطون أجورهم على قدر عقولهم يوم القيامة » (١) .

وقال عامر بن قيس : (إذا عقلك عقلك عما لا ينبغي فأنت عاقل) (٢) .

وقال وكيع بن الجراح : « العاقل من عقل عن الله عز وجل أمره ، وليس من عقل تدبير دنياه » (٣) .

وقيل للضحاك ابن مزاحم : ما أعبد فلاناً وأورعه وأقرأه . قال : كيف عقله ؟ فقيل له نذكر عبادته وورعه وقراءته وتقول عقله؟ فأجاب ويحك ... إن الأحق يصيب بحمقه ما لا يصيب الفاجر بفجوره » (٤) .

وقال الشعبي : « إنما كان يطلب هذا العلم من اجتمعت فيه خصلتان ، العقل والنسك ، فإن كان ناسكاً ولم يكن عاقلاً ، وإن يكن عاقلاً ولم يكن ناسكاً ، لم يطلبه ، فإن هذا الأمر لا يناله إلا النساك العقلاء » (٥) .

وقال سفيان بن عيينة : « ليس العاقل الذي يعرف الخير والشر ، ولكن العاقل الذي يعرف الخير فيتبعه ويعرف الشر فيتجنبه » (٦) .

وقال عمر الجيلي : « اللهم اجعلنا نعقل عنك » (٧) .

وقال ابن جريج : « قسم العقل على ثلاثة أجزاء فمن كن فيه كمل عقله ، حسن المعرفة بالله ، وحسن الطاعة له ، وحسن الصبر على أمره » . كما قال

(١) العقل وفضله - ابن أبي الدنيا - ١٣ .

(٢) المصدر نفسه ١٧ . (٣) المصدر نفسه ١٩ .

(٤) المصدر نفسه ٢٠ . (٥) المصدر نفسه ٢٢ .

(٦) المصدر نفسه ٢٣ . (٧) المصدر نفسه ٢٥ .

أيضاً : « قوام المرء عقله ، ولا دين لمن لا عقل له » (١) .

ونحن إذا أضفنا هذه الأقوال إلى ما نعرفه من الآيات والأحاديث الكثيرة التي تحض على التفكير والتأمل والعقل عن الله ، وتكريم العاقل عن الله في دنياه وفي آخرته ، أدركنا تمام الإدراك هذين المعنيين العقليين اللذين جوزتهما العرب ، على حد تعبير الحارث ، وهما الفهم والبصيرة .

والعودة بنا إلى ما جاء في نص كتاب (مائة العقل) للحارث كفيلاً بإيضاح هذين المعنيين المهمين اللذين يشكّلان الجانب العملي الحقيقي من نظرية العقل لدى المحاسبي . فالمعنيان اللذان يكونان عن العقل فعلاً ، ولا يكونان إلا به ومنه ، هما إذن الفهم والبصيرة .

أما الفهم فهو الظاهرة العقلية التي تؤدي إلى إصابة المعنى من ناحية ، والقدرة على التعبير عن هذا المعنى بشكل ما من أشكال البيان من ناحية أخرى . وليس الفهم هنا لدى الحارث فيها سكونياً جامداً ، بل هو على وجه الدقة فهم متحرك وحيّ معاً . فهو متحرك باتجاه الأشياء والظواهر الموجودة في الخارج ما يتعلق منها بالحس ، وما يتعلق منها بالدنيا ، ثم ما يتعلق منها بالروح ، وما يتعلق منها بالآخرة . وهو حي لأنه يتصدى لأشياء موجودة ، ولكل شيء من هذه الأشياء معنى ، هو أشبه ما يكون بحياة هذا الشيء نفسه ، فإذا أصاب الإنسان هذا المعنى بعقله فقد حقق الفهم واستقام له البيان .

وإذا كان الفهم لدى الحارث ظاهرة عقلية تتناول الأشياء في معانيها فان البصيرة عنده هي ظاهرة عقلية أيضاً . ولكنها تتخطى معاني هذه الأشياء الواقعية إلى ما وراءها . فالبصيرة العقلية هي غريزة النفاذ إلى ما وراء هذه الأشياء لمعرفة قيمتها الإلهية من ناحية وقيمتها الأخلاقية من ناحية أخرى .

(١) العقل وفضله ٢٨ .

إن الإنسان ببصيرته العقلية قادر على أن يتعرف على عظيم قدر الأشياء النافعة في الدنيا والآخرة ، وهنا موطن العقل عن الله ، حيث تتجلى للإنسان من خلال هذه التجربة العقلية بالذات ، قدرة الله في هذا الكون ، وتسخيره الأشياء لمنفعة الإنسان ، بشكل تكون فيه هذه البصيرة في النهاية سبباً لطاعة الله طاعة عقلية . ذلك أن الإنسان لدى الحارث إنما بالعقل وحده يطيع الله . وهو عقل البصيرة ، الذي عن عقل الغريزة يكون .

ونحن نرى الحارث يعود للتأكيد في كتابه (مائة العقل) على أن عقل الغريزة يساعد على تمام عقل الفهم والبصيرة ، كأنما هو المحرك والدافع . ثم نرى الحارث بعد هذا يعلق على ذلك بالقول إن هناك أناساً يكابرون لا يتحرك لديهم عقل الفهم ولا عقل البصيرة ، فيكون لهم عقل الغرائز فقط . هؤلاء الناس هم لدى الحارث كالأنعام ، يقلدون آباءهم ويعجبون بأرائهم دون أن يفهموا للحياة معنى ولا أن يدركوا ببصيرتهم ما وراء هذه الحياة من قدرة وقيمة .

العقل والمنهج :

لقد عرفنا أن العقل لدى الحارث هو غريزة أولاً وفهم ثانياً وبصيرة بعد ذلك . وهذه الأجزاء الثلاثة تلتقي في المعنى الذي قال به الحارث بأن العقل لا يُعرف إلا بأفعاله الظاهرة . واستناداً إلى ذلك يمكننا أن نقرر في طبيعة العقل لدى الحارث ما يلي :

العقل حدسي :

ومعنى الحدس هنا هو بمعنى الغريزة التي تميز تلقائياً ما بين الخير والشر فتختار الخير من بينهما . وهنا نرى الحارث يقول : « فبذلك العقل عرفوه ، وشهدوا عليه بالعقل الذي عرفوه به من أنفسهم ، بمعرفة ما ينفعهم ومعرفة

ما يضرهم . فمن عرف ما ينفعه مما يضره في أمر دنياه عرف أن الله تعالى قد منّ عليه بالعقل « (١) . وذلك يعني بالنتيجة أن طبيعة العقل هي إدراك ذاته ادراكاً حدسياً بأنه إمكان معرفة وفهم وبصيرة .

العقل استدلالى :

وطبيعة العقل لدى الحارث قائمة في عملية الاستدلال ، ذلك أن الإنسان عندما يتيقن من عقله ، تصبح المعرفة بالنسبة إليه أمراً ممكناً ، وهنا تأتي المعطيات الحسية الموجودة في عالمنا ، والحوادث التي تتوالى ، والظواهر التي تتردد لتصبح كلها منطلقاً للاستدلال . ومن هنا يتضح لنا أن الاستدلال ينطلق من الملاحظة الحسية ، أو من التجربة العملية ، للخلاص من هذه وتلك ، إلى حكم عقلي أو خلقي أو ديني ، وها هو الحارث يقول : « أولاً تراه يقول عز وجل : « وأما ثود فهديناهم » يعني بينا لهم ما يعقلونه إن قدبروا ذلك ، فقال عز وجل : « فاستحبوا العمى على الهدى » فإنما خاطب الله العباد من قبل ألبابهم واحتج عليهم بما ركب فيهم من عقولهم (وما الله بظلام للعبيد) (٢) .

وإذا كان الاستدلال ينطلق من المعطيات الموجودة في عالمنا فإن الاستدلال من ناحية أخرى يمكن أن ينطلق من معطيات ذهنية تنشأ في العقل بالتعليم . وها هو الحارث يقول في ذلك : « كمعرفة الرجل نفسه وأباه وامه والسماء والأرض وجميع الأشياء التي تشاهد . ولولا الاستدلال بالعلم الذي سمعه من أسماء الأشياء ثم رأى الأشياء لعرفها برؤية ولم يعرفها باسم ولا تفصيل بين معانيها . ألم تسمع إلى ما وصف الله تعالى به ملائكته إذ سألهم أن يخبروه بأسماء الأشياء فقالوا لا علم لنا ، فأمر آدم عليه السلام فأخبرهم بها لأنه

(١) مائة العقل (المخطوط) . (٢) نفسه .

علمه الأشياء ، (١) .

العقل منطقي :

وإذا كان العقل لدى الحارث شيئاً غير محسوس بمعنى أن لا طعم ولا رائحة ولا لون ولا مجسة ولا طول ولا عرض له (٢) فكيف يمكن معرفته؟ .
قلنا جواباً عن ذلك ان معرفة العقل لا تتم إلا بأفعاله . فسلوك الإنسان هو دليل على عقله ، فالعقل للعالم ليس موضوعاً للمعرفة ، إنما الظواهر العقلية هي التي يمكن أن تكون وحدها « موضوعاً » لدراسة العقل وأساساً لقيام علم خاص به .

وإذا كان الأمر كذلك بالنسبة للسلوك ، فإن الأمر يبقى على هذا النحو بالنسبة إلى النطق . فالعقل لدى الحارث لا يعرف إلا بالنطق ، وليس مجرد النطق هو ما يمكن أن يقوم دليلاً على العقل ، وإنما النطق الذي يعنيه الحارث هو بمعنى القضايا المنطقية المتأسكة التي ترتبط فيها المقدمات بالنتائج فلا يداخلها أي وجه من وجوه التناقض أو التهافت . وفي ذلك يقول الحارث « قال عز وجل ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ... وقال خالد ابن صفوان لولا التبيان لكان الإنسان بهيمة مهملة أو صورة ممثلة . وقال الشاعر:

وفي الصمت ستر العي يوماً وإنما

صحيفة لب المرء أن يتكلماً (٣)

إن المناطقة يُعَرِّفون علم المنطق اليوم بأنه صورة الفكر . ثم يستطرد المناطقة الوضعيون ليقرروا أن الفكر ليس شيئاً غير الألفاظ ، فالفكر إذن لا يمكن أن يعرف إلا بألفاظه ... وهذا هو المعنى الذي أراده الحارث بالذات .

(١) مائة العقل (المخطوط) .

(٢) المصدر نفسه .

(٣) المصدر نفسه .

أما منهج البحث العقلي لدى الحارث فهو يكاد يكون أجلاًّ النقاط التي أثارها في قضية العقل ، وإذا كان الحارث قد أشار في كتابه « مائة العقل » إلى جوانب من هذا المنهج فإن الملحق الصغير الذي أتى بعد هذا الكتاب بعنوان « مسألة في العقل » إنما يحتوي على صلب المنهج العقلي الذي تميز الحارث به .

ونحن لن نبدأ بشرح هذه « المسألة » كما وردت ، وإنما سوف نفترض لها تنظيماً معيناً نعتقد بأنه يساعد إلى حد ما على الكشف عن جوانب المنهج الذي نشير إليه .

اقصاء العاطفة :

وكخطوة منهجية أولى يؤكد الحارث أن العاطفة إذا تدخلت في حكمنا على الأشياء فإنها ستكون مفسدة لهذا الحكم لا محالة وهذا موقف علمي من غير شك . يقول الحارث : « والحب والبغض إذا أفرطاً انقصا الاعتدال وأفسدا العقل وصورا الباطل في صورة الحق » (١) . ويقول أيضاً : والذي يمنع من الفهم الأنفة التي تمنع من الخضوع للحق ، وحب الغلبة الذي يبعث على الجدل والجزع من التخبطية الذي يمنع من الإذعان بالإقرار بالصواب .

فكلها إذن عواطف على المرء أن يتخلص منها ، ويتجرد في البحث عنها في سبيل الوصول إلى اليقين المنشود .

التفرغ للبحث :

ويؤكد الحارث على ضرورة التفرغ للبحث : بل وعلى ضرورة التفرد به والانصراف إليه انصرافاً كلياً ، ولعله في ذلك يعتمد على ما كان قد قرره من أن العقل غريزة ، والإنسان بغيريته التي وضعها الله فيه يمكن له أن يتوصل

(١) مسألة في العقل .

إلى معرفة الحقيقة بفرده ، والمحاسبي يقول في ذلك : « وليس من تفرد بكتاب يقرأ وحده ، مثبتاً فيه ، لا يشغله عنه سبب يقطعه ، كمن نازع غيره ، لأنه يعترض في المناظرة آفات كثيرة من العجب بالرأي » (١) .

تحكيم البداهة :

فإذا استطاع الإنسان أن يقصي عاطفته عن مجال بحثه ، وإذا استطاع أن يتفرد في بحثه ، فما عليه بعد ذلك إلا أن يحكم البداهة في أمر يعرض له لا لشيء إلا لأن البداهة هي من جنس الغريزة العقلية ، وهي التي عنها تكون ، وإذا كنا نحن الآن نطلق عليها اسم البداهة ، فإن الحارث كان قد اطلق عليها اسم الفهم والبصيرة . يقول الحارث : « ان الحجة ظاهرة بنورها على الشبهة » (٢) « وان الحق في كل أمر بيّن والباطل في كل حال داحض » .

تطبيق المنهج على مسألة في العقل :

ما هي « المسألة في العقل » التي أراد الحارث أن يطبق عليها منهجه سالف الذكر ؟ حتى نعرف هذه المسألة لا بد من الرجوع إلى كتابه في « مائة العقل » لنراه يقول ان العقل هو الغريزة التي أنعم الله بها على عباده « فأقام بها الله على البالغين للحلم الحجة » . يعني أن الله سبحانه وتعالى سوف يحتاج بهذه الغريزة التي وضعها في كل إنسان ليحاسبه بها على أفعاله يوم القيامة . فإذا كان له على عباده حجة وهي العقل ، فليس للعباد حجة على الله في تبرير أعمالهم . فالحجة إذن هي حجة الله على العباد . فما هي هذه الحجة التي قال بها الحارث ؟ .

(١) مسألة في العقل .

(٢) المصدر نفسه .

للإجابة عن هذا السؤال نرى أنفسنا ننتقل إلى الملحق الخاص والذي يتناول « مسألة في العقل » وليست هذه المسألة في الواقع إلا محاولة من الحارث للكشف عن هذه الحجة (نعني عن العقل) التي سوف يحتاج بها الله على عباده يوم القيامة ويحاسبهم بميزانها .

يقول الحارث ان هذه الحجة حجتان : عيان ظاهر وخبر قاهر . ومعنى ذلك أن العقل الغريزي الذي أودعه الله فينا بات عليه أن يدرك ، ولا عذر له في أن يدرك ، بأن حجة الله عليه حجتان :

أولهما : العيان الظاهر :

وهو ما يشاهده الإنسان من مظاهر هذا الكون المنظم الدال على عظم قدر الله ، وجلال قدرته ، وجمال صنعته ، فاحكم غريزة عقله ، وقاس ذلك بميزان البدهة فأمن بالله الواحد القهار ، مدبر هذا الكون ، ومقدر حركته وسكونه .

وثانيهما : الخبر القاهر :

وهو ما أوحى به الله تعالى على نبيه محمد ﷺ ، من آي وخبر قاهر (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) (١) . فالإنسان إذن بغريزته مطالب بأن يعقل عن الله أن الفقه في الدين يورث محبة الله ، فيكثر من الطاعات له من تلقاء نفسه .

والإنسان مطالب بأن يعقل عن الله كلامه وعلى الأخص في ما أمر به وما نهى عنه ، وما وعد وتوعد . وعلى هذا الأساس يختار الإنسان بعقله الغريزي ، ما يحقق به رضى الله ، ويكفل له سعادته في الدنيا وفي الآخرة معاً .

(١) سورة فصلت : ٤٢ .

ولننتقل إلى العبارة الثانية التي يقول الحارث فيها . « والعقل مضمن بالدليل والدليل مضمن بالعقل » إن هذه العبارة تعني ، على ما نرى - وبالتعبير الارسطي - « ان العاقل والمعقول شيء واحد » ذلك أن الدليل هو العيان الظاهر والخبر القاهر . وكلاهما عند المحاسبي مطابق للعقل ، فالعقل إذن موجود فيها ، وهما موجودان في العقل ، وكل من الطرفين مضمن بالآخر في وحدة صوفية عقلية متكاملة .

أما عبارته التي يقول فيها : « والعقل هو المستدل ، والعيان والخبر هما علة الاستدلال وأصله ، ومحال كون الفرع مع عدم الأصل وكون الاستدلال مع عدم الدليل » . فإنما يعني بها على ما نرى أن هذا الكون من ناحية ، وأن القرآن من ناحية أخرى هما أصل الاستدلال وسببه . ولما كان منهما الاستدلال ، فقد كانا هما الأصل .

أما الفرع فهو العقل المستدل ، وبالتالي فإن الحارث يريد أن يقرر بأنه لا معنى للعقل - الذي هو الفرع - بدون علة الاستدلال الموجودة في كتاب الكون وكتاب الله - وهما الأصل في الاستدلال - .

ثم يقول الحارث « فالعيان شاهد يدل على غيب والخبر يدل على صدق فمن تناول الفرع قبل إحكام الأهل سفته » .

هذا يعني على ما نعتقد أن هذا الأصل المكون من (العيان الظاهر والخبر القاهر) إنما يدل على يقين فالاولى إذن أن يكون هذا الأصل (الثنائي) سنداً ومنطلقاً لكل يقين ، لأنه لا يمكن أن يكون الفرع (وهو العقل) السند والمنطلق لليقين الذي نبحث عنه ... (ومن تناول الفرع قبل احكام الأصل سفه) . ولعل في ذلك الرد الحاسم على المعتزلة .

صحيح أن العقل حق ، والعيان الظاهر والخبر القاهر كلاهما حق . ولكن يقول المحاسبي : « رب حق أحق من حق ... الخ . . . وبهذه العبارة على ما

نعتقد يضع المحاسبي حداً نهائياً للمسألة « في العقل » التي عرض لها وذلك عندما يقرر بشكل واضح أن الأصل هو أحق من الفرع . نعني أن الأخذ بالعيان الظاهر والخبر القاهر أحق من الأخذ بالعقل . إن الحارث لا يقول هذا الكلام لينفي عن العقل حقه في البحث ، بل ليعترف بحقه ، أما هذا الحق فهو في أن يعقل عن الله عيانه الظاهر وخبره القاهر ، فالأخذ إذن ينبغي أن يكون عن هذين الأخيرين أولاً وقبل كل شيء .

العقل هو القرآن (والعكس غير صحيح) :

بالرغم من أن الحارث بن أسد المحاسبي لم يستعمل هذا التعريف المباشر للعقل فيقول : « إن العقل هو القرآن » فإن جميع الأفكار المنشورة في كتابه حول ماهية العقل أو مائيته ، وفي كتابه في « فهم القرآن » إنما تنتهي به ذكر ذلك صراحة أو لم يذكره إلى هذا الحكم بالذات وهو الحكم الذي انتهينا إليه بعد التحليل . وبشكل هذا الحكم النتيجة النهائية للتصوف العقلي الإسلامي لدى الحارث .

إن المنطلق الذي يمكن الاعتماد عليه كأساس لهذا الحكم يعتمد على مصادر ثلاثة :

أولها « مسألة في العقل » .

وثانيها : كتاب « مائة العقل » .

وثالثها : كتاب « فهم القرآن » التي وردت فيها كلها تعريفات ، وتفصيلات عن العقل ما هو .

أما بالنسبة للمصدر الأول ونعني به « مسألة في العقل » وهي المسألة التي طرحها الحارث حول ماهية العقل في صفحتين أو ثلاث ، فإن كل ما يعنينا هنا هو المقدمة التي نوردتها بأسطرها القليلة التالية . يقول الحارث

في هذه المسألة :

- « ١) الحجة حجتان : عيان ظاهر ، أو خبر قاهر .
- ٢) والعقل مضمن بالدليل ، والدليل مضمن بالعقل .
- ٣) والعقل هو المستدل والعيان والخبر هما علة الاستدلال وأصله .
- ٤) ومحال كون الفرع مع عدم الأصل ، وكون الاستدلال مع عدم الدليل .
- ٥) فالعيان شاهد يدل على غيب .
- ٦) والخبر يدل على صدق .
- ٧) فمن تناول الفرع قبل إحكام الأصل سفه » .

هذه هي المسألة العقلية كلها لدى الحارث . إنها كامنة في هذه الأسطر القليلة ، التي تختصر ، وبإيجاز كلي ، ماهية العقل وحقيقة معناه ، فما هي « ماهية العقل وحقيقة معناه » كما وردت في هذه المقدمة الموجزة ؟

في الجملة الأولى يقول الحارث : « الحجة حجتان : عيان ظاهر أو خبر قاهر » . أما معنى الحجة فهو العقل الغريزي الذي وضعه الله في خلقه وأقام به على البالغين للحلم بالحجة ، والحارث يردد هذا الكلام وما هو في معناه في كثير من المواطن في كتابيه « مائبة العقل » و « فهم القرآن » . فهذه ماهية العقل إذن هي في جوهرها حجة الله على عباده « وضعها الله في أكثر خلقه » مستثنياً من ذلك أهل التيه والحمقى ، « ليهلك من هلك عن بينة ، ويحيى من حيى عن بينة » الآية .

وإذا كانت ماهية العقل هي حجة أقامها الله على العاقلين ، فإن الحارث بقوله إن الحجة حجتان ، إنما يعني أن للعقل ماهيتين وهما « العيان الظاهر »

و « الخبر القاهر » . فأما الأولى وهي العيان الظاهر ، فهي ما يشاهده الإنسان بأبصار عينه من بحار وجبال وأنهار وكائنات وأفلاك وهي من « آثار الصناعة واتصال التدبير الذي يدل عليه أنه واحد لا شريك له ... فكأن جميع الأشياء عين يعتبر بها (الإنسان) ويجل ويعظم لما يرى ويسمع . » (١) وأما الماهية الثانية ، وهي الخبر القاهر ، فهي ما أخبر الله به عباده إخباراً قاهراً ومعنى القهر هنا - وهو قهر عقلي - أنه خبر لا يرد ، لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، لأن القرآن وهو يدعو الإنسان إلى التفكير والتأمل ، ويكشف له بالبرهان والحجة عن إتقان الصناعة ، إنما يعطي الدلائل القاطعة القاهرة على وحدانية الله وتفردة بالصنع إنها كما يقول الحارث (٢) « ومن الدلائل عليه من آيات الكتاب ... الذي يدل عليه أنه واحد لا شريك له ... »

... ألم تسمعه عز وجل يقول (وتعيها إذن واعية) ... يعني عقل عن الله ما سمعت أذناه مما قال وأخبر . فهذا هو العقل . « فماهية العقل الثانية إذن لدى الحارث هي ما قال الله وأخبر في آيات الكتاب ، وهذا كلام صريح للحارث لا لبس فيه ولا غموض . »

ومع انتقالنا إلى الجملة الثانية يزداد معنى هاتين الماهيتين وضوحاً ورسوخاً . يقول الحارث « والعقل مضمن بالدليل والدليل مضمن بالعقل » فما هو هذا الدليل الذي يعنيه الحارث ؟ . كما هو واضح من الجملة السابقة دليلان :

الدليل الأول هو العيان الظاهر .

والدليل الثاني هو الخبر القاهر .

فإذا كان العقل مضمناً بالدليل ، بالنسبة للدليل الأول ، فإن ماهية العقل

(٢) المرجع نفسه .

(١) مائة العقل (المخطوط) .

من جهة أولى كامنة في هذه « المعقولات » من بحار وجبال وأنهار وكائنات وأفلاك مما هو ظاهر أمام عين الإنسان ، فهامية العقل إذن هي في هذا الوجود الحسي المطلق ، لا من حيث هو وجود حسي ، بل من حيث هو عقلي شامل كامل يتجه نحو غاية واضحة هي التدليل على وجود الله ، وعلى أنه واحد لا شريك له .

ولما كان العقل كامناً في هذا العيان الظاهر على هذا النحو فهو ضمنه ، والتضمن هنا لا يعني الاحتواء ، وإنما يعني التطابق ، لأن الحارث الذي قال : إن العقل مضمن بالدليل ، يقول من ناحية أخرى إن الدليل مضمن بالعقل . ومعنى ذلك أن هذا العالم المادي ، إنما هو عالم متطابق مع العقل ، فكما أن العقل الغريزي الذي وضعه الله في خلقه هو « عقل كوني » ، فإن الكون الذي خلقه الله وأتقن صنعه إنما هو « كون عقلي » كذلك ، فكلاهما عقلياً مضمن بالآخر .

وإذا كان العقل مضمناً بالدليل ، بالنسبة للدليل الثاني ، فإن ماهية العقل من جهة ثانية أصبحت كامنة في هذا الخبر القاهر ، ويعني به المحاسبي ، القرآن كما رأينا . فأيات الله كلها إلى جانب كونها أدلة تدبير عاقل .. على وجود الله ووحدانيته ، فهي أيضاً أدلة تدبير عاقل لحياة الإنسان في الدنيا والآخرة على السواء .

إن هذه الأدلة تجعل الإنسان - كما يقول الحارث - قادراً على التمييز « بين النافع والضار ، للعمل بما ينفعه » إن العقل لدى الحارث ليس عقلاً مجرداً إنما هو غريزة « للعقل عن الله كلامه » ومعنى قوله تعالى (استمع لما يوحى) ... أعقل ما أقول لك ^(١) . ولما كان العقل على هذا النحو كامناً في الخبر القاهر ، وهو القرآن ، فهو ضمنه ، والتضمن هنا أيضاً لا يعني الاحتواء ، وإنما يعني التطابق ، لأن الحارث - مرة أخرى - الذي قال بأن العقل مضمن بالدليل ، يقول من ناحية أخرى إن الدليل مضمن بالعقل ،

(١) مائبة العقل (المخطوط) .

ومعنى ذلك أن القرآن مضمن بالعقل ، وهو أيضاً تضمنين تطابق لا تضمنين ، احتواء ، فلما كان القرآن قد أتى مخاطباً للألباب ، والقلوب ، والعقول ، والأفكار ، فلا يمكن أن يكون إلا متطابقاً معها ، غير ناقص عنها ولا زائد عليها ، ومن هنا كان معنى التضمنين التطابقي بين القرآن والعقل ، أو العقل والقرآن ، كما أن العقل الغريزي الذي وضعه الله في خلقه هو « عقل قرآني » فإن القرآن الذي خلقه ^(١) الله بشكل لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا خلفه ، إنما هو « قرآن عقلي » وكلاهما عقلياً مضمن بالآخر .

على أن هذا التضمنين المتبادل بين العقل والدليل بالرغم من كونه تضمنين ، تطابق ، فإنه في الوقت نفسه ليس تضمنين درجة ، لأن تضمنين التطابق لا يعني بالضرورة تضمنين الدرجة أو المرتبة . إن هذا الكلام توضحه جملة الحارث الثالثة التي تقول : « والعقل هو المستدل . والعيان والخبر هما علة الاستدلال وأصله . »

فالواضح إذن من جملة الحارث هنا أن الأصل في الاستدلال ليس العقل ، وإنما هي هذه المعقولات التي خلقها الله ، هي هذا الكون اللانهائي من ناحية ، والقرآن من ناحية أخرى ، ولماذا يشكل هذا الطرفان أصل الإستدلال ؟ يقول الحارث لانهما « علة » الاستدلال ، فلو لم يكن هناك « علة » للاستدلال لما كان هناك حاجة للمستدل وهو العقل - كما يقول الحارث . فالعقل إذن تابع من حيث الدرجة والترتيب ، للمكون المطلق ، والعقل تابع ، من حيث الدرجة والترتيب أيضاً ، للقرآن . من أجل ذلك كان العقل يدور وجوداً وعدمًا مع الكون من ناحية ، ومع القرآن من ناحية أخرى ، ذلك أن العقل هو فرع لكل منهما ، « ومحال كون الفرع مع عدم الأصل وكون الاستدلال مع عدم الدليل » وبذلك تصبح هذه الجملة الثالثة واضحة .

(١) راجع فكرة خلق القرآن في كتاب الحارث « فهم القرآن » .

وإذا كان كل من الكون اللانهائي والقرآن المنزل من عند الله أصلاً دالا على وحدانية الله وتفردَه بالخلق والصنعة ، فان معنى الأصل يحتم عدم التفرد بالعقل وسلخه عن ماهيته ، أعني عن عقلانية هذا الكون اللانهائي من ناحية وعن عقلانية القرآن من ناحية أخرى لأن «من تناول الفرع قبل إحكام الأصل سفه» كما يقول الحارث في الجملة السابقة لذلك فقد أصبح من الضروري للإنسان حتى يصل الى معرفة الحق أن يخضع عقله أولاً لمعطيات هذا الكون اللانهائي ، من حيث هو وجود مشاهد يدل على وجود غير مشاهد ، وهذا ما يعنيه الحارث بقوله في الجملة الخامسة «فالعيان شاهد يدل على غيب» وأن يخضع عقله ثانياً لآيات الله في القرآن ، ولما أخبر فيه ووعد وتوعد ، ولأن الرسول جاء مصدقاً لما بين يديه فالخبر «الذي أتاه من الله» يدل (إذن) على صدق وهذا ما عناه الحارث في الجملة السادسة .

وخلاصة القول أن ماهية العقل لدى الحارث هي ماهيتان فهي الكون اللانهائي من جهة ثم هي القرآن من جهة أخرى . وإذا كان الأمر كذلك فهل يعني هذا الكلام أنها ماهيتان منفصلتان أولاً ثم ماهيتان يصح أن تكون الواحدة منهما بديلاً للأخرى ؟ الجواب عن ذلك أن الحارث الذي قال بهاتين الماهيتين للعقل صراحة كما رأينا ، لم يقل ، ولو تلميحاً ، إن هاتين الماهيتين منفصلتان وبالتالي يصح أن تكون الواحدة منهما بديلاً للأخرى . ومن هنا يمكن أن نقول إنها ماهيتان متلازمتان بالضرورة ، بمعنى أن هذا «العقل الكوني» ملازم «للعقل القرآني» وأن «العقل القرآني» ملازم «للعقل الكوني» ، كلاهما من خلق الله ، وكلاهما متطابق مع العقل البشري ، وكلاهما يستدل به على وحدانية الله وتفردَه بالصنعة . فإذا كان ذلك كذلك ، وكان كلاهما حقاً كما نرى ، فأبي حق منهما ينبغي للعقل البشري أن يتوجه إليه ، أهو الكون اللانهائي الدال على وحدانية الله أولاً ؟ أم هو كلام الله الذي يهدي للتي هي أقوم ؟ إن الحارث يجيب بنفسه عن هذا السؤال مباشرة بعد الاسطر القليلة التي جاءت في مقدمة «مسألة في العقل» فيقول : «ورب

حق أحق من حق ... وكَم من حسن أحسن من حسن غيره ، وفرض أوجب من فرض ، وفضل أفضل من فضل ... وان الحق في كل أمر بين ، والباطل في كل حال داحض ، إلا أن كثيراً من الناس لا يعرف وجه مطلبه ، ومنهم من عرف ثم نسي ، ومنهم من يعرف أكثره ولا يعرف أسهل طرقه ، وأقرب وجهه » .

إذن إن بين ماهيتي العقل – الكون والقرآن – حقاً هو أحق من حق ... وحسناً هو أحسن من حسن غيره ، وفرضاً أوجب من فرض ، وفضلاً أفضل من فضل ، فما هو الأحق والأحسن والأوجب والأفضل بين هاتين الماهيتين؟ انه القرآن من غير شك ، الذي أصبح عند المحاسبي هو ماهية العقل المفضلة والأحق بعمل العقل ووجهته من الماهية الأخرى . يقول الحارث في المسألة « فجميع الحق في فنون الطاعات ... والعالم به (بالقرآن) يريد جمعه في بصيرته ...

... إذا فهم حسن العبارة عنه (عن الله) وايضاح حجمه ، ونور بيانه يتنبه من رقدته ويفيق من سكرته » . فلماذا رأى الحارث « القرآن » أحق من « الكون » للأخذ عنه ، واعتباره ماهية العقل الفضلى ؟ إن ذلك يعود بطبيعة الحال إلى أن القرآن هو كلام الله المباشر ، وهو كلام الله المفصل ، وهو كلام الله الذي أخبرنا به عن نفسه وصفاته ، وهو كلام الله الذي يحوي من الحقائق ، مما أوضحه في كتابه « فهم القرآن » ما يعجز عنه كل بيان ، ولهذا فإن وجهة العقل ، كانت تتحرك ليس باتجاه الكون ، وإنما باتجاه القرآن ، وهذا ما عبر عنه الحارث بعبارته المشهورة « العقل عن الله » وهي العبارة التي كثر ترددها في كتابه « مائة العقل وحقيقة معناه » وهذا الكتاب ، كما أسلفنا ، يشكل المصدر الثاني ، الذي بنينا عليه الرأي بأن « العقل هو القرآن » لدى الحارث .

يفرق الحارث في هذا المعنى بين الذين لا يعقلون وبين الذين يعقلون ،

ولكنهم لا يعقلون عن الله ، وبين الذين يعقلون عن الله وهم كاملو العقل لأنهم يرون في القرآن ماهية لعقولهم . فأما الذين لا يعقلون البيان ولا المبين عنه بالفهم له (أي الله) فهم طائفة كمشركي العرب (إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً) يعيشون على التقليد والكبر والإعجاب بالرأي من غير أن يتبينوا ما ينفعهم مما يضر بهم ، وأما الذين يعقلون ولا يعقلون عن الله فمثلهم كمثل الإنسان يكون « عاملاً للبيان الذي لزمته من أجله الحجة ... ولكنه لا يكون عاملاً عن الله » كبعض الكفار من أهل الكتاب يعتبر عاملاً للبيان الذي لزمتهم به الحجة يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون . أما العاقل عن الله فهو الفاهم لما كلمه به ربه وأخبر به من أمر الدنيا والآخرة وما وعد وتوعد وما أحب وكره ، فائتمر بأمره ، وانتهى عما نهى عنه ، والعقل عن الله لا غاية له ، أي لا نهاية له وذلك نظراً لقوله تعالى لرسوله « وقل رب زدني علماً » وقوله « ولا يحيطون به علماً ... وأعظم العاقلين عنده العارفين عقلاً عنه ومعرفة به ، الذين أقروا بالعجز أنهم لا يبلغون في العقل كنه معرفته » (١) . فالعقل عن الله إذن عقل منفتح على لا نهاية في المعرفة وهو من أجل ذلك « غريزة يولد العبد بها ثم يزيد فيه معنى بعد معنى بالمعرفة بالأسباب الدالة على المعقول » (٢) . وهذه الزيادة المعاني بعد المعاني في العقل لا تعرف حداً ولا تتوقف عند نهاية .

وإذا كان العقل منفتحاً على المعرفة اللانهائية ، فأين يمكن أن تكون هذه المعرفة إن لم تكن في غير الكائن اللامتناهي وهو الله ؟ يقول الله تعالى « وفوق كل ذي علم علم عليم » ويقول الحارث في كتابه « فهم القرآن » الذي يشكل بالنسبة إلينا المصدر الثالث والأخير والذي عليه بنينا الرأي بأن « العقل هو القرآن » ، يقول « إن العلم على قدر العالم ... وقد قال الله (وفوق كل ذي علم عليم) . فهل يمكن أن يكون أحد أعلم من قائله والمتكلم

(٢) المصدر نفسه

(١) كتاب مائة العقل (المخطوط)

به ، ولا يصيب أحد علماً إلا من قائله وهو الله رب العالمين » .

فإذا كان الأمر كذلك فكيف السبيل إلى العقل عن الله ، وإلى العقل عن القرآن باعتباره كلام الله؟ .

يقول الحارث - وكأنه يضع موضوع التطبيق العملي لمبدأ العقل عن الله ، إن علينا قبل إحضار العقل أن نعلم ، حتى لا نخطيء ، « أن القرآن منه ناسخ ومنسوخ ، ومحكم ومتشابه ، والمتشابه له وجوه ، فمنه التشابه في التلاوة من غير أن ينسخ بعضه بعضاً ، ومنه متشابه لاختلاف أوقاته في الواجب - وفي الكائن ، ومما أخبر الله أنه كائن ، ومنه متشابه والمعاني مختلفة ، إلى آخر هذه المعرفة الضرورية التي لا بد منها قبل إحضار العقل عن الله والتي ذكرها الحارث في كتابه « فهم القرآن » وينبغي أن يكون من المسلم به أنه لا يجوز النسخ في الصفات ، كما لا يجوز النسخ في اخبار الله عما كان ويكون .

وعلى المرء أن يحضر عقله بعد ذلك ليكون خليقاً بالعلم وأهله « فأهل العلم بكلام ربهم عز وجل هم أهل الصفاء من الأدناس وأهل الخاصة من الله جل وعز الذين أشعروا فهمه قلوبهم ، وتدبروا آياته عند تلاوته بألبابهم . » فإذا أحضر الإنسان عقله ، وهو نور الغريزة لدى الحارث ، فإنه ملتق مع ما في القرآن من نور ورحمة ، وموعظة وبيان وحق وبصائر ، ولعل الإنسان لا يستطيع أن يحضر عقله لفهم القرآن كما يقول الحارث إلا عندما يعظم عند الإنسان « قدر ما ينال بفهمه من النجاة ، وما في الإعراض عن فهمه من الهلكة . » وبعد إحضار العقل بهذا الشكل ينبغي تجميع الفهم حول كلام الله ، ويعني ذلك تركيز الانتباه بحيث لا يتفرق الانتباه إلى شيء دون كلام الله ، وذلك لا يتم كما يقول الحارث إلا بإعمال الجوارح بما يعمل العقل به ، وعدم إشغالها بموضوعات أخرى كالنظر في المصحف والاستماع إلى تلاوة الغير أو ما شابه .

فإذا كان القرآن هو ماهية العقل النظرية فإن فهم القرآن هو التطبيق المباشر لهذه النظرية ، ولا بأس هنا من أن نتوقف عند بعض المعاني التطبيقية في « فهم القرآن » بالرغم من أن الكتاب يشكل وحدة لا تتجزأ ، ذلك أن هذا التوقف من شأنه أن يعطينا صورة عن المنحى العقلي في فهم القرآن لدى الحارث ، وهو الموضوع الذي يستأثر بهذه الدراسة .

العقل ومعرفة الله

وأول جوانب هذه الصورة هو موضوع العقل ومعرفة الله ، فالله عند الحارث هو فوق اعتبارات الكم الواقعة في الزمان والمكان .

يقول الحارث :^(١) « فات المقدار ... وتاهت الأسباب عن تكييفه ، وتحيرت العقول عن إدراكه » . وهو جانب يكاد يكون عند الحارث جانباً أولياً بمعنى أنه ينبغي أن يكون سابقاً على أية معرفة قرآنية أخرى ، فالله هو أول المعارف ، لأنه على معرفته سوف تبني المعرفة العقلية القرآنية بعد ذلك . وواضح أن الحارث في كتابه « مائة العقل » يركز على أن كامل العقل عن الله هو من أقر بعجزه عن إدراك معرفته . فقصور العقل البشري عن إدراك حقيقة الله ليس انتقاصاً من قيمة العقل لدى الحارث إنما هو على العكس من ذلك إكمال لهذا العقل وتحديد ممتاز لقيمته . ! إن هذه القيمة تتبلور من غير شك في وعي العقل لحدوده وأولها عجزه عن الإحاطة بموضوع الله . إن هذا الوعي هو ذروة الكمال العقلي .

وإذا كان كمال العقل هو وعي العجز عن معرفة الله ، فهل يعني ذلك توقف العقل عن البحث في الله توقفاً كاملاً . إن الحارث كان في عصره أكبر متكلمي الصفاتية ، بل إليه ينسب أكثر متكلمي الصفاتية^(١) ، فالبحث

(١) فهم القرآن (المخطوط)

إذن في صفات الله ، باعتبارها الطريقي الأساسي إلى معرفته ، كان يأتي في رأس اهتمامات جماعة أهل السلف ومن بينهم الحارث ، فلقد ذهب هؤلاء إلى إثبات الصفات لله فسموا صفاتية ^(١) وذلك رداً منهم على المعتزلة الذين نفوا عن الله صفاته فسموا معطلة .

ولقد كان الحارث من القائلين إن الباريء سبحانه ليس بغير صفاته ^(٢) وهذا ما يتضح لنا بالفعل في كتابه « فهم القرآن » غير أن هذه الصفات التي يثبتها الحارث لله ليست صفات من اختراع العقل المجرد ، إنما هي الصفات التي وصف الله بها نفسه في القرآن يقول المحاسبي : « فأرسلهم (الرسل) بكلامه ووصف لهم صفاته الكاملة واسمائه الحسنی ، وما يرضى به من المقال والفعال » . ويقول : « ولم تكن الرسل لتعرف صفاته ، ولا ما يحب ويكره ، فاعلموا غيبه كما علم غيوبهم فيكونوا أرباباً مثله » . ^(٣)

فالله إذن لدى الحارث يعرف بصفاته ، وصفاته هذه التي يعرف بها ليست إلا الصفات التي أخبر الله بها عن نفسه في القرآن ، وإذا كانت عقول الرسل لم تكن لتعرف صفاته إلا من خلال ما أخبرهم الله بها عن نفسه فكيف بعقول الناس التي هي أدنى مرتبة من عقول الرسل .

والملاحظة الأساسية التي يوردها الحارث حول هذه الصفات هي كونها ثابتة كما وردت في القرآن لا تتغير ، وعلى هذا الأساس فإن النسخ في هذه الصفات لا يجوز وإلا كانت عرضة للنقصان وهذا نقص في حق الله وصفات الله لا يمكن إلا أن تكون كاملة . ونحن نجد الحارث الصفاتي يثبت هذه الصفات بأسلوب كلامي فالله هو القديم الذي لم يسبقه شيء وإلا كان محدثاً مخلوقاً ، وهو الأزلي إذ لا بعده شيء وإلا كان فانياً موروثاً ، وهو المرید لم

(١) العقلائي : تهذيب التهذيب ج ٢ / ٣٤ - ١٣٦

(٢) الشهرستاني : الملل والنحل ج ١ / ٤٩ - ٥٠

(٣) الأشعري : مقالات الإسلاميين ٥٤٦

يزل ، وإلا كان حدوث الإرادات واقعاً في ذاته . وذو البداوات جاهل بما
يكون فيما يستقبل «^(١) وقس على ذلك باقي الصفات التي أخبر الله بها عن
نفسه كالسمع والبصر وما إلى ذلك فهذه صفات ليست حادثة في الله وإنما
يفعلها الله بإرادة متقدمة عنها ، لأن الله جل وعلا عن أن يكون جاهلاً بما
يكون فيما يستقبل .

فإذا كانت معرفة الله تكون من خلال معرفتنا لصفاته كما وردت في
القرآن ، فإن معرفته من جهة ثانية تكون من خلال ما أخبرنا به من أخباره
عما كان ويكون كما ورد في القرآن ، إن قصة الخلق ، وأخبار الرسل ،
والوعد والوعيد ، وكل ما يتعلق بالإنسان وبهذا الكون كلها وغيرها من أخباره
تعالى ، من شأنها أن تعطينا إلى جانب الصفات ، فكرة عقلية عن الله
ثم إن هذه الأخبار التي أخبرنا الله بها عن نفسه ، هي كالصفات تماماً من
حيث أنه لا يجوز فيها النسخ على الإطلاق وإلا كان كلام الله فيها من قبيل
الهزل واللعب ، أو الجهل والكذب ، أو التراجع والنكوص ، تعالى الله عن
كل ذلك ، لأن في ذلك ادعاءً لنقص ، وحدثاً لإرادة ، في ذات الله ،
وكيف يمكن أن يكون ذلك « وكل شيء يكون فهو يكونه » ؛ فلم يأت
إلا وقد تقدم العلم منه به .

فإذا كانت معرفة الله مباشرة عن طريق العقل المجرد مستحيلة ، وإذا
كانت معرفة الله عن طريق صفاته وأخباره كما وردت في القرآن أمراً ممكنًا ،
فإن معرفة الله بالدلائل الدالة عليه هي أمر واجب ، إن على الإنسان أن
يستجيب إلى تنبيه الله له ليتأمل في آثار هذه القدرة الإلهية ، في ما يحيط
به من مخلوقات وأشياء في هذا الكون ليرى إحكام الصنع وإتقان التدبير ،
وليستدل من ذلك كله على وحدانية الله وتفرد بالصفة ، ثم ليعرف بعد
الغاية العاقلة من الخلق فيتأكد أن الله لم يخلق شيئاً عبثاً .

(٢) المصدر نفسه

(١) فهم القرآن (المخطوط)

إن في القرآن دعوة ، بل دعوات كثيرة إلى مثل هذا التأمل أو التفكير أو الحث على الاستدلال ، ثم إن الله تعالى بالإضافة إلى ذلك قد هيا للإنسان أمرين ليساعده على الاستدلال لمعرفة الله :

« أولهما العقل الذي فطر الإنسان عليه ليدير به شواهد التدبير وأحكام التقدير .

وثانيهما الرسالة التي حملها الرسل إلى الإنسان لتبنيه على النظر ، ما شاهد من الآيات الظاهرة والدلائل البينة ، ولقد كلم الله بذلك تكليماً وأند على الإنسان الحجة بكلامه ، فلم يعد بعد ذلك للإنسان عذر أمام الله ، وفي ذلك كمال المسؤولية ، وكمال الحرية معاً (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حى عن بينة) .

ولعل العقل في نهاية الأمر يمر عند الحارث ، وهو بصدد معرفة الله ، في ثلاث مراحل :

أولهما : الإيمان الاستدلالي ، بمعنى أن العقل عندما يتحرك باتجاه الكون من ناحية وباتجاه القرآن من ناحية أخرى ، لا بد أن يؤمن بالله عن طريق الاستدلال عليه بآثاره .

وثانيهما : معارضة الشك للعقل ، ذلك أن العقل على ما يبدو عندما يؤمن بالله عن طريق آثاره ودلائل صنعته يحاول أن يبحث في الله بحثاً عقلياً مجرداً فإذا بالشك يخالط إيمانه ، وإذا بهذه العقول الإنسانية كما يقول المحاسبي « قد عارضها هاجس الشك » إلا أن هذه العقول الواعية لذاتها ، وعياً بأنها عاجزة عن إدراك كنه معرفة الله ، تأبى هذا الشك وتدفعه ، وإذا حصل ذلك تكون :

المرحلة الثالثة والاخيرة : في معرفة الله قد تحققت ، فإذا باليقين يأتي هذه العقول ، وإذا « بلطف البصير » يهدي هذه العقول ، وإذا بالحقيقة الإلهية أمام العقل كراي العين ، فيصبح العقل مصدقاً غير مكذب ولا مرتاب .

وإذا كان اليقين العقلي يتحقق عن طريق البصير أو البصيرة ، فإن ذلك لا يعني أنها ظاهرة عقلية مجردة ، إن البصيرة لدى الحارث معنى إسلامي بحت ، ذلك أنه يقول توضيحاً لذلك « فسلكوا سبيل الرشاد بالبصائر النافذة على منهاج الكتاب والسنة ... » يعني « الفهم بما قال جل وعز في كتابه بالتذكير والتفكير والتثبيت والتدبير ». لأن الله قد سمى القرآن « مجيداً وبصائر وهدى » ... لذلك فإن « العاقل عن الله عز وجل بدلائل الكتاب مستبصر » . وإذا فعل الناس ذلك كانت « عقولهم معلقة بالملكوت وذلك بغير ابتداء منهم اجتبوه ولا نالوه ، ولكن بتفضل الله جل وعز عليهم » .

العقل والناسخ والمنسوخ :

ذكرنا فيما سبق أن الحارث يرفض رفضاً عقلياً كلامياً جواز النسخ في صفات الله وأخباره ، غير أن هذا الرفض لا يشمل لدى الحارث النسخ في الأحكام ، والمحاسبي عندما يقول بجواز النسخ في القرآن ضمن مفهوم معين إنما يتحفظ في ذلك أمام مدعي القول بأن القرآن مخلوق . ذلك أن هؤلاء يذهبون إلى أن مبدأ النسخ إذا أقر بالنسبة للقرآن فمعنى ذلك أن القرآن حادث وبالتالي فهو مخلوق ، ويبين لنا المحاسبي الخلف في هذا الادعاء بقوله : « إن النسخ إبدال أمر بأمر حسب الوقت ، والله كان عالماً مريداً قبل الوقت لكلامه » . كما هو الحال بالنسبة لأمر الله بالصلاة إلى بيت المقدس ثم لأمره بالصلاة إلى الكعبة فقد أبدل الله « أحدهما بدلاً من الآخر في وقتين مختلفين وكلاهما كان مريداً له » وإرادته في ذلك قديمة غير متغيرة ولا متبدلة ولا حادثة ، فالقرآن قديم غير مخلوق .

نلاحظ مما تقدم ، ومما سيأتي ، أن ميزان الناسخ والمنسوخ في القرآن عند الحارث إنما هو العقل وحده . فإذا كان العقل يقرر على ما رأينا بأنه لا يجوز النسخ في صفات الله ولا في أخباره فإن العقل أيضاً هو الذي يقرر جواز النسخ في الأحكام .

يقول المحاسبي « إن الحق لا يصاب إلا في المحكم من الآيات ... فإذا أحضرت عقلك لفهم معاني القرآن ... أقبل الله عليك بلطفه وولي تقويم عقلك لفهم كلامه ... ويجلي عنك ظلم الشبه، ويدلك على محبة المهتدين ... فإذا طلبت الفهم بالصدق أقبل عليك بالعمونة » . إذن حتى المتشابه من الآيات فإنه يمكن للعقل أن يجلو الشبهة منها ، إذا كان العقل حاضراً لفهم معاني القرآن ، منتبهاً لكل آية فيه . ويروي الحارث عن أبي الأحوص عن عبد الله قوله : « لكل آية من كتاب الله ظهر وبطن وحد ومطلع » قال أبو عبد الله : أما ظاهرها فتلاوتها ، وأما باطنها فتأويلها ، وأما حدها فمنتهى فهمها . وعند هذه الخلة فرق الله بين الصادقين والكاذبين ممن تلاها أو من عرف تفسيرها ولم يبلغ منتهى فهمها » . فالعقل هو إذن بلوغ منتهى فهم القرآن .

ونحن نجد الحارث يورد تفسير قتادة لقوله تعالى : (نأت بخير منها أو مثلها) . يقول : فيها تخفيف وفيها رخصة وفيها أمر وفيها نهى . وإذا كان ذلك كذلك فإن التخفيف كان قد بُني على العقل ، والرخصة كانت قد بُنيت على العقل ، والأمر والنهي كلاهما قد بُني على العقل أيضاً .

فالعقل هو أساس التخفيف في نسخ قوله تعالى (يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلاً) ذلك أن النبي ﷺ وأصحابه أقاموا على ذلك حولاً كاملاً حتى تورمت أقدامهم ، فنسخها الله جل ثناؤه بقوله (فاقرأوا ما تيسر منه) .

والعقل هو أساس الرخصة في تبديل أحكام بعض الآيات تبعاً لتغير الزمان وتغير المكان . وهاهو الحارث يقول « لقد اختلف صحابة محمد ﷺ في آيتين هل نسخت إحداها الأخرى وحكمها جميعاً ثابتان ثم أجمعت العلماء بعد عصرهم من التابعين ومن بعدهم عن سنة النبي ﷺ أن إحداها نسخت الأخرى ، وأنها مبدلة لبعض حكمها ... » حتى يقول « والأمة

مجمعة اليوم^(١) أن الآية في الحامل قد ثبت حكمها وأنها لا تربص آخر الأجلين
.... ومنه أيضاً المملوكة يكون لها زوج يريد المولى أن يعزل عنها زوجها
وينكحها فأجمعوا أن ذلك جائز في بعض الممالك واختلفوا في بعضهم» .
ويقول الحارث «ولقد كان بعض من مضى يرى أن آية الاستئذان منسوخة
والعلماء اليوم مجمعة أنها ثابتة ، إلا أن بعضهم رأى أن دق الباب يجري من
الاستئذان » .

ويقول: «إن الأمة قد تختلف في الآية أولها وآخرها وفي آيتين هل نسخت
إحداها الأخرى ثم يجمعون على واحد من القولين ..» كقوله (فإن جاؤوك
فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ...) فاختلف في ذلك العلماء فقال قوم من
أهل العراق^(٢) إن الآية محكمة لم ينسخها شيء ... وقال بعض العلماء نسختها
الآية (وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم) . كما أشار
الحارث إلى اختلاف الأمة في قوله تعالى (وفي أموالهم حق معلوم للسائل
والمحروم) هل نسختها آية الزكاة أم لم تنسخها ؟ يقول الحارث إن أكثر^(٣)
رجال الأمة قالوا إن الآية نسخت بآية الزكاة .

المهم من ذلك كله أن نستخلص مع الحارث أن اختلاف الأمة حول بعض
الأحكام اختلافاً يتغير من إجماع لإجماع آخر . لا يمكن أن يكون ظاهرة
مرضية أو ظاهرة خطيرة ، وإنما هو ظاهرة عقلية ومتحركة وفيها رخصة
من الله للإنسان يسمح له بالتحرك فيها بين طرفي الناسخ والمنسوخ تبعاً لتغير
الزمان والمكان والأحوال ، وبهذا المعنى يصبح التحرك بين هذين الطرفين

(١) استعمال كلمة «اليوم» يمكن أن تعني تغير الأحكام بتغير الأزمان .

(٢) استعمال « قوم من أهل العراق » يؤكد أن مبدأ النسخ هو اعتباري أو نسبي يعود
إلى المكان الذي تطبق فيه الأحكام ، وإلى طبيعة الأقوام الذين تطبق عليهم هذه الأحكام بالذات .
(٣) استعمال كلمة «أكثر» تعني أن هناك من يرى أن آية الزكاة لم تنسخ قوله تعالى (وفي
أموالهم حق معلوم حق للسائل والمحروم) .

ضرورة عقلية ، بالمستوى الذي هو فيه ضرورة قرآنية .

وكما أن العقل هو أساس التخفيف وأساس الرخصة في مبدأ الناسخ والمنسوخ فكذلك هو أساس للأمر والنهي فيه كما هو الحال في إبدال الأمر بالصلاة إلى بيت المقدس إلى أمر آخر بالصلاة إلى الكعبة « فأبدل أحدهما من الآخر في وقتين مختلفين » . وكما هو الحال كذلك في « كثير من الأوامر والنواهي التي نصت الآيات عليها .

إن فهم القرآن كما يبدو عند الحارث هو أولاً فهم ما يجوز النسخ فيه وما لا يجوز . وفي الوقوف عند ما لا يجوز النسخ فيه تحديد للعقل وضبطه ضمن ما ينبغي أن يحد فيه ويضبط ؛ إلا أن في التحرك العقلي بين الناسخ والمنسوخ إطلاقاً لحرية العقل ضمن حدين :

الأول : منها هو الحد الناسخ .

والثاني منها : هو الحد المنسوخ . وبينهما يكون التأويل ، تأويلاً ينبغي أن يتناسب مع زمان معين ، كما ينبغي أن يتناسب مع مكان معين ، بل وجماعة معينة ، وعندما يكون هذا الاختيار العقلي محدوداً بهذين الحدين ، وهما حكان مختلفان في الوقت - فلا مبرر للتخوف من أن يكون في ذلك خروج على أحكام الله ، طالما أن التحرك يكون ضمن هذه الأحكام بالذات ولعل في ذلك فتحاً لباب الاجتهاد على مدى الزمان أمام العقل وهذا ما يؤكده الحارث في تفسيره لقوله تعالى (وما يعلم تأويله إلا الله) « يعني يوم القيامة لا يعلمها إلا الله » (١) .

(١) فهم القرآن (مخطوط)

العقل العملي

والعقل العملي لدى الحارث هو التطبيق الحياتي لما يعقل الإنسان عن ربه من معاني قرآنية وأحاديث نبوية ، ولقد ذكرنا جانباً من هذا العقل العملي عندما تحدثنا عن المذهب الصوفي لدى الرجل ، غير أنه لا بد لنا هنا من التوقف قليلاً عند بعض هذه المعاني وتلك الأحاديث للكشف عن بعدها الحقيقي في حياة العاقلين عن الله ، وأثر هذا البعد في ضبط السلوك وتقويم العلائق . إن العقل بهذا المعنى يصبح لدى الحارث من غير معنى إن هو اقتصر على الجانب النظري ولم يتعد إلى الممارسة العملية لذلك نجد الحارث يقول في فهم القرآن .

« وما تدبر آياته ، إلا اتباعه بعقله ، أما والله ما هذا بحفظ حروفه ، وإضاعة حدوده ، حتى أن أحدهم ليقول : إني لأقرأ القرآن ، فما أسقط منه حرفاً ، وقد والله أسقطه كله فما يرى له القرآن في خلق ولا عمل . »

فالأخلاق العملية ، بما هي أخلاق كريمة توجب على الإنسان حسن المعاملة مع الآخرين . هي جزء لا يتجزأ من فهم القرآن كما يقول الحارث « ما يستدل به على كل خلق كريم » حيث « ندبنا الله فيه إلى الأخلاق الكريمة والمنازل الشريفة وأخذ علينا الميثاق المؤكد » . ويورد الحارث في كتابه « الفهم » بعض الأحاديث عن رسول الله في هذا المعنى كقوله : « إن كل مؤدب يجب أن يؤدي أدبه ، وإن أدب الله القرآن » . وقوله : « من أخذ القرآن وعمل به فقد أخذ النبوة كلها » .

وإذا كان العقل النظري لدى الحارث عقلاً إسلامياً وقرآنياً فإن العقل

العملي هو عقل إسلامي وقرآني عنده أيضاً ، وبذلك يبقى الحارث أميناً على المبدأ في مجال التطبيق ، فها هو يحدثنا عن أخلاق المريـد بقوله « وأكرم أخلاق المريـد إكرامه نفسه عن الشر ودناءة الأخلاق وعظيم الهمة بالظفر بما يرضي الله » (١) . وكيف لنا بالظفر بما يرضي الله في حياتنا العملية إن لم نتحل بهذه الأخلاق القرآنية التي دعانا إليها كمثل الدعوة إلى ضبط النفس وكظم الغيظ . وهنا نرى الحارث لا يكتفي بالإشارة إلى هذه الأخلاق القرآنية إشارة عابرة بل نراه يحاول تحليل هذه المعاني الأخلاقية القرآنية تحليلاً عقلياً ليـجعل منها « أمراً معقولاً » يقبله العقل بالطبع والغريزة ، وذلك بما يخلع عليها في سياق التحليل من سمو نفسي وترفع عن مواطن الدناءة .

وها هو الحارث يؤكد أننا قادرون أن نتوصل إلى كظم الغيظ الذي دعانا الله تعالى إلى التحلي به ، وذلك عندما تتكون لدينا قناعة عقلية بأن الحلم ليس ذلاً ، وإنما على العكس من ذلك إكرام للنفس وزينة لها ، وعندما يتأكد للانسان ذلك يصبح قادراً على كظم الغيظ « بصبر النفس وحبس الجوارح ، والصبر وحبس الجوارح يأتي عندما يعقل الإنسان أن الحلم زينٌ ، والسفه ذل وشين ... (وإذا كان قد حل في قلبك ضد هذا) فلأنك - كما يقول الحارث - لم تعقل ظاهر قبح السفه فيك ، وحسن ستر الحلم عليك ، وجزيل مثوبة الله لك في آخرتك » (٢) .

والجميل في ذلك كله أن الحارث لا يكتفي بتبيان قيمة الحلم وكظم الغيظ من الناحية الأخلاقية والروحية عن طريق تحبيب الحلم إلى نفس الإنسان وإنما نراه يتجاوز ذلك إلى بيان بشاعة المتناول على الآخرين ، ليس ببيان بشاعته الأخلاقية الخفية فحسب ، وإنما بالإشارة إلى بشاعة مظهره الدالة

(١) الاصبهاني - الحلية ج ١٠ / ٩٧ .

(٢) المصدر نفسه - ج ١٠ / ٩٦ .

بدلالة واضحة على ما وراء هذا المظهر من سفه ودناءة ، فيقول^(١) :

« أما قبيح السفه ، وزوال حسن رد الحلم فيما ترى من أحوال شائمك
ومؤذيك بالغيظ والغضب من لونه ، وفتح عينيه ، وحمرة وجهه ، وانقلاب
عينيه ، وكراهية منظره ، واستخفافه بنفسه ، وزوال السكينة والوقار عن
بدنه ، فأنت تبين ذلك منه ، ويراها كل عاقل من فاعله . فإذا بُليت بذلك
فاذكر ما أعد الله سبحانه وتعالى للكافرين الغيظ من إيجاب محبته » .

وللحارث أقوال في الدعوة إلى التحلي بأخلاق القرآن فهو يقول « حسن
الخلق احتمال الأذى ، وقلة الغضب ، وبسط الوجه ، وطيب الكلام » .
ويقول « الظالم نادم وإن مدحه الناس . والمظلوم سالم وإن ذمه الناس ،
والقانع غني وإن جاع ، والحريص فقير وإن ملك »^(٢) . وقوله : « فقدنا
ثلاثة أشياء : حسن الوجه مع الصيانة ، وحسن القول مع الأمانة ، وحسن
الإخاء مع الوفاء »^(٣) .

وإذا كانت الأخلاق عند الحارث مبنية على حسن معاملة الآخرين فذلك
لأن الله تعالى قال « يومئذ يبصر الناس أشتناً ليروا أعمالهم »^(٤) .

وهنا تأتي المحاسبة لتكون لدى الحارث ركن الأخلاق الأول . يقول
الحارث « قال الله وهو أحسن القائلين في وصف أوليائه الخائفين : إن الذين
هم من خشية ربهم مشفقون ، والذين هم بآيات ربهم يؤمنون ... إلى قوله
وهم لها سابقون ... فوصفهم بسبع مقامات جامعات بالغات تنتظم بمقامات
أهل المحاسبة ، وتستحوذ على معاني أحوال أهل المراقبة افتتحها بالخشية
والإشفاق ، وختمها بالوجل والإنفاق وجعل موجبها اليقين »^(٥) .

(١) الحلية ج ١٠ / ٩٦ .

(٢) السلمي : طبقات الصوفية ٥٦ - ٦٠ .

(٣) القشيري : الرسالة ٤٩٥ .

(٤) سورة الزلزلة : ٦ .

(٥) المكبي - أبو طالب - قوت القلوب ٧٨ .

وإذا كانت المحاسبة عماد الأخلاق فإن المراقبة تعتبر من مستلزمات المحاسبة . والمراقبة عند الحارث وجوه كثيرة فقد سئل الحارث عن المراقبة لله وعن المراقب ربه فقال : « إن المراقبة تكون على ثلاث خلال . وعلى قدر عقل العاقلين ومعرفتهم بربهم ، يفترقون في ذلك :

فإحدى الثلاث الخوف من الله ،

والخلة الثانية الحياء من الله .

والخلة الثالثة الحب لله .

فأما الخائف فمراقب بشدة حذر من الله تعالى ، وغلبة فزع ، وأما المستحي من الله فمراقب بشدة انكسار ، وغلبة إخبات ، وأما المحب فمراقب بشدة سرور ، وغلبة نشاط ، وسخاء نفس مع إسفاق لا يفارقه ، ولن تكاد أن تخلو قلوب المراقبين من ذكر اطلاع الرقيب بشدة حذر من قلوبهم أن يراهم غافلين عن مراقبته «^(١) .

ونحن إذا أضفنا إلى ذلك بعض أقوال الحارث كقوله « العلم يورث المخافة ، والزهد يورث الراحة ، والمعرفة تورث الإنابة... وأصل الطاعة الورع ، وأصل الورع التقوى ، وأصل التقوى محاسبة النفس ، وأصل محاسبتها الخوف والرجاء ، وأصلها معرفة الوعد والوعيد »^(٢) .

وسئل الحارث بم تحاسب النفس ؟ فقال : بقيام العقل على دراية جنانية النفس ، فيفقد زيادتها من نقصانها ، فقيل له : وبم تتولد المحاسبة ؟ قال : من مخاوف النقص وشين البخس والرغبة في زيادة الأرباح . والمحاسبة تورث الزيادة في البصيرة ، والكيس في الفطنة ، والسرعة إلى إثبات الحجّة ، واتساع المعرفة ، وكل ذلك على قدر لزوم القلب للتفتيش »^(٣) . أقول إننا إذا أضفنا مثل

(١) الأصبهاني : حلية الأولياء ج ١٠ / ٩٣ .

(٢) المناري : الكواكب الدرية ٢١٩ .

(٣) الأصبهاني : حلية الأولياء ج ١٠ / ٨٨ .

هذه الأقوال إلى ما سبق فإن ظاهرة توليد المعاني الخلقية بعضها من البعض الآخر على النحو الذي أشار إليه « ماسينيون » تبدو لنا في هذا المجال الخلقى عند الحارث واضحة جلية .

فمحاسبة النفس إذن ، التي هي أساس الأخلاق ، إنما تعود إلى الخوف والرجاء وأصلها معرفة الوعد والوعيد ، غير أن معرفة الوعد والوعيد تقتضي « فهم القرآن » من هذه الناحية بالذات ، لذلك نرى الحارث يقول في كتابه وهو يتحدث عن الخوف كيف يكون فيقول : « وفهموا منه شدة إجهادهم يوم القيامة ففزعوا وذكروا به السؤال عند الله ... فتأبوا ... وتطهروا ... وأخلصوا له النيات ... فاستعدوا بالقرآن للعرض والسؤال ... وإنّ وجل الذين أوتوا العلم من قبلنا ومخافتهم كانت عند فهم آياته في كتابه ، وتدبر قوله » .

وإذا كانت معرفة آيات الله وما وعد وتوعد تورث الخوف ، والخوف يورث المحاسبة ، والمحاسبة تؤدي إلى المراقبة ، ومن المراقبة تتولد المعاني الأخلاقية التي أشرنا إليها كالحبة والصدق والإخلاص . نقول إنه إذا كان الأمر كذلك فإننا نستطيع أن نستخلص من ذلك كله مذهباً للحارث يمكن أن نطلق عليه « مذهب العقل العملي » لدى الحارث ويتلخص ذلك بدعوة المحاسبي إلى إيجاد قاعدة حياتية علينا أن نلتزم بها في كل تصرف نقوم به .

هذه القاعدة التي يدعونا الحارث إلى الالتزام بها هي ضرورة الخضوع للواجب ، والواجب هنا ليس واجباً عقلياً مجرداً ، إنما هو ، مرة أخرى ، واجب إسلامي وقرآني ، لأنه واجب الطاعة لله ، وذلك لا يكون إلا برعاية حقوق الله في تصرفاتنا وسلوكنا ، هذه الحقوق كما جاءت في كتاب الله من خلال ما أمر به ونهى عنه ، وكما جاءت أيضاً في سنة نبيه .

وهذه القاعدة كما يقول « ماسينيون » سوف تؤدي إلى نتيجتين :

اولاهما : التمييز بين العقل من ناحية وبين المعرفة من ناحية أخرى .

فالمعرفة من خلال هذا التمييز هي أمر نظري مجرد ولا علاقة لها بالعمل ، وكل ما ليس له علاقة بالعمل هو أمر غير معقول . أما العقل من خلال هذا التمييز المحاسبي فهو معرفة أيضاً ، والمعقول وحده هو ما كان معقولاً من الناحية العملية والتطبيقية .

وثانيتها : التفرقة بين الإيمان من ناحية وبين المعرفة من ناحية اخرى ، ذلك أن المعرفة بالله وأحكام الله والعمل بمقتضى هذه الأحكام ليس من الضروري أن يكون مقبولاً عند الله ، ذلك أن الإيمان وحده وما يصدر عنه من أفعال هو وحده الذي يمكن أن يكون مقبولاً من الله ، وهنا تكون التفرقة على أساس مفاضلة الإيمان على المعرفة ، قد قامت لقيام الإيمان على الورع وهو عملي ، وقيام المعرفة على التأمل وهو نظري .

إن الإنسان إذا كان هذا شأنه في العقل ، وفي فهم القرآن فإنه لا محالة واصل إلى السعادة التي يرجو وإلى مشاهدة ربه الذي يتطلع شوقاً إلى لقائه . بذلك يقول الحارث في كتابه « الفهم » « فإذا أحضرت عقلك بجميع همك ، بنية صادقة مع أمل ورجاء ، وأن تنال ما قال ، وتسارع إلى محابته وتتجنب مساخطه ... أقبل عليك بلطفه ، وولي تقويم عقلك لفهم كلامه وما فيه من علم الغيوب ... فما زال (ذلك) دأب العاقلين عند ربهم عز وجل لأنه ربيع قلوب المؤمنين ، وراحة الراجين ، ومستراح المحزونين ... وكذلك إذا أقبل على الله تعالى وذكره بطلب الفهم ، أسرع (الله) إليه بالإفهام له ... وفهم كتاب الله يورثه النفس الثابت في القلب ، فإذا ثبت فكأنه يعاين ربه جل وعز ، ووعدته ووعدته » .

أثر مذهبه العقلي في الفكر الاسلامي :

ربما كان مذهب الحارث العقلي هذا أعظم اتجاهاته أثراً في الفكر الإسلامي لطرافة موضوعه ، وقوة حجته ، ونزعة الكلامية التي تبناها

أهل السنة اتباع المدرسة الأشعرية فيما بعد ، عندما احتاجوا إلى كتب
للأسلاف فيها . وفيما يلي محاولة لبيان مدى هذا الأثر :

١ - ألف الكندي رسالة في العقل (- ٢٥٢ هـ)^(١) . لخص فيها أقوال
قدامى الفلاسفة وتصرف فيها بعض الشيء ، ومع أنه لا اتفاق بين مضموني
الرسالتين المحاسبية والكندية ، فربما كان من المفيد التحقيق فيمن يكون
السابق إلى تأليف رسالته أولاً . وربما كان الكندي سابقاً في ذلك ، لأنها من
أول ما ألف من رسائل على ما يظهر من طريقتيه في العرض ، وإن كنا لا
نستطيع أن نجزم بذلك . وقد أوضحنا سابقاً النقطة التي التقى فيها
الكندي بالحارث .

وفي رسائل الكندي رسالة موجهة إلى علي بن الجهم في الإجابة عن
سؤال له في (وحدانية الله وتناهي جرم العالم)^(٢) ، ومعروف عن ابن
الجهم أنه كان يظهر التسنن ، وقاسى طويلاً من مكائد المعتزلة في بلاط المتوكل
(٢٣٢ - ٢٤٧ هـ) فربما كان سؤاله للكندي الذي كان يحضر مجالس كبار
رجال الدولة والخلفاء ، من قبيل محاولة التحقق من صحة التهمة القائلة بأن
الفلاسفة زنادقة لأنهم يقولون بقدم العالم وغير ذلك من الأقاويل الغريبة عن
الإسلام . وربما كان بينهما ما يشبه المناظرة ، فألف الكندي نتيجة لها رسالة
في توضيح بعض الأمور التي كانت غامضة في نظر ابن الجهم . ويدل هذا على
وجود صلات بين السنين والكندي ، وإن كنا لا نستطيع أن نثبت وجود
صلة بين المحاسبي والكندي ، فربما ألف المحاسبي رسالته في العقل كرد على
رسالة الكندي ، باعتبارها نهجاً إسلامياً للبحث العقلي ، مقابل النهج
الفلسفي اليوناني الذي تبناه الكندي وألف فيه .

٢ - سرى السقطي (- ٢٥١ هـ) وهو إمام البغداديين وشيخهم في وقته ،
كان زميلاً للمحاسبي ، سئل عن العقل فقال : ما قامت به الحجة على مأمور

(٢) رسائل الكندي ٢٠١ .

(١) رسائل الكندي ٣١٢

ومنهي . لتد أخذ من العقل المحاسبي جانباً من جوانبه ، ذلك الذي يعقل
الخبر القاهر^(١) .

٣ - أحمد بن عاصم الانطاكي : قال الأستاذ لويس ماسينيون : ان
الانطاكي سبق المحاسبي ورأى أن المحاسبي تأثر بالانطاكي للأسباب الآتية :
* كلاهما كتب في علم القلوب والمعاملات .

* كلاهما يقابل العقل بالهوى .

* كلاهما يرى الإسلام غريباً في زمانه .

لكن البحث النقدي يدل على أن الانطاكي كان مدة من الزمن مريداً
للمحاسبي فنقل عنه كتاب الخلوّة ، وكتاب دواء داء القلوب . فلم يكن
الانطاكي على ما نعتقد هو المهد لنظرية العقل وإن عبر عن أفكار مشابهة
كقوله : « أنفع العقل ما عرفك نعم الله عليك ، وأعانك على شكرها ،
وقام بخلاف الهوى . والعامل من عقل عن الله عز وجل مواعظه ، وعرف ما
يفيده وما يضره » وهي فكرة محاسبية تماماً ، مع ملاحظة الخصيصة
الاسلوبية المحاسبية في عبارته : « عقل عن الله عز وجل مواعظه » .

٤ - أبو حفص الحداد (- ٢٧٠ هـ) وكان شيخ الملامتية بنيسابور .
سئل عن العاقل ما هو ؟ فقال : « المطالب نفسه بالإخلاص . والمطالب نفسه
هو المحاسب لها ، والمراقب لأعمالها بالعقل العاقل عن الله » وعن هذه المراقبة
تحدث الحارث طويلاً . وقد بينا سابقاً قرابة التفكير بين المحاسبي
والملامتية^(٢) .

٥ - ابن أبي الدنيا (- ٢٨١ هـ) : الواعظ المعروف ألف كتاب
« العقل وفضله » جمع فيه أقوالاً للصحابة والتابعين في العقل . بينه وبين

(١) الطبقات الكبرى ١٣٥ .

(٢) الطبقات الكبرى ١١٥ .

الحارث قرابتان : زمنية إذ أنه يكاد يكون معاصراً له . وفكرية ، إذ أنه كان زاهداً وواعظاً معروفاً ، ويشكل كتابه محاولة منهجية لجمع التراث المتناثر في العقل ليكون سداً في وجه نظريات المعتزلة وفلاسفة الإسلام .

٦ - ابن مسروق (- ٢٩٨ هـ) : تلميذ المحاسبي نراه يقول : « من لم يحترز بعقله من عقله لعقله هلك بعقله »^(١) . والاحتراز هو المراقبة . وقد تحدث المحاسبي في كتابه عن أولئك الذين يفهمون ولا يعملون فيضلون كبراً وعناداً واتباعاً للهوى . وفي عبارة بن مسروق نزعة محاسبية شديدة الوضوح .

٧ - يوسف بن الحسين الرازي (- ٣٠٤ هـ) قال بأن « اصل العقل الصمت ، وباطن العقل ، كتمان السر ، وظاهر العقل الاقتداء بالسنة »^(٢) . وملحوظ ما بين رأيه ورأي المحاسبي من فرق ، فأصل العقل عنده الصمت والدليل الأول على العقل عند المحاسبي النطق ، وربما كان مذاق الرازي في هذه العبارة مذاقاً صوفياً .

أما أن ظاهر العقل الاقتداء بالسنة فهو ما يقول به المحاسبي . إلا أنه لا يقول بباطن يحفظ سراً ، ليتبع غيره في الظاهر . وهذه نزعة فلسفية باطنية تتصل بمفهوم الشريعة والحقيقة عند الصوفية ذلك الوقت . هذه النزعة بريء منها المحاسبي الذي زان ظاهره وباطنه بميزان الشرع .

٨ - قدامة بن جعفر (- ٣٣٧ هـ) قال : « العقل قسان : موهوب ومكسوب ، فالموهوب خلقه الله .

والمكسوب ما يستفاد من التجربة والعبور والأدب والنظر .

العقل هو الغريزة مع الخبرة والتجربة . أما الذين يقتصرون على العقل لغريزي دونما شحذ له بالأدب والتفكير والتمييز فهم كالأنعام . إلا أن

(١) طبقات الصوفية ٥١ ، والرسالة ج ١/١٣١ .

(٢) طبقات الصوفية ١٨٩ .

الموهوب أصل ، والمكسوب فرع ، والأشياء بأصولها ، فإذا صح الأصل صح الفرع ، وإذا فسد فسد .

وقد شبه بعض القدماء العقل الغريزي بالبدن وشبه المكتسب بالغذاء . ومع أنه مشهور أن قدامة متأثر إلى حد كبير بالفكر اليوناني . فظاهرة التشابه بين حديثه عن العقل وحديث المحاسبي عنه تسترعي النظر^(١) . فالخارث هو القائل أن العقل نور الغريزة مع التجارب يزيد ويقوى العلم والحلم . وهو يشبه المقتصرين على العقل الغريزي بالأنعام ، مستشهداً سني ذلك بالآية الكريمة : « إن هم إلا كالأنعام ... » .

٩ - جعفر الخلدي (- ٣٤٨ هـ) : وهو ممن روى عن المحاسبي وكتب عنه ، قال : « العقل ما يبعدك عن مراتع الهلكة^(٢) ، وهذا هو العقل القامع الذي قال المحاسبي بما يشبهه . وقال : إن العقل الصحيح هو الذي يعرف ما ينفع وما يضر .

١٠ - الجويني : (- ٤٧٨ هـ) : نقل السبكي رأي إمام الحرمين في كتاب المحاسبي هذا فقال : « قال إمام الحرمين في البرهان عند الكلام في تعريف العقل : (وما حوم عليه أحد من علمائنا غير الخارث ، فإنه قال : العقل غريزة يتأتى بها درك العلوم وليست منها . وقد ارتضى الإمام كلام الخارث هذا كما ترى ، وقال عقيبه : انه صفة إذا ثبتت ، بها التوصل إلى العلوم النظرية ومقدماتها من الضروريات التي هي مستند النظريات وهي منه بناء على أن العقل ليس بعلم ، والمعزو إلى الشيخ أبي الحسن الأشعري أنه العلم . وقال القاضي أبو بكر - الباقلاني - أنه بعض العلوم الضرورية) والإمام حكى في الشامل مقالة الخارث هذه التي استحسناها في البرهان ، وقال : (إنا لا نرضاها ونتمهم فيها النقلة عنه ، ثم قال : ولو صح النقل عنه فمعناه أن العقل ليس بمعرفة الله تعالى ، وهو إذا أطلق المعرفة أراد بها معرفة الله

(١) نقد النثر : ٤ - ٥ .

(٢) طبقات الشافعية للكبرى ج ٢/٢٣٨ .

فكأنه قال : ليس العقل بنفسه بمعرفة الله تعالى ولكنه غريزة ، وعنى بالغريزة أنه عالم لأمر جبل الله عليه العاقل ويُتوصل به إلى معرفة الله . انتهى كلامه في الشامل . والمنقول عن الحارث ثابت عنه . وقد نص عليه في كتاب الرعاية وكان إمام الحرمين قد نظر كلام الحارث بعد ذلك ثم لاحت له صحته بعدما كان لا يرضاه .

واعلم - والكلام للسبكي - أنه ليس في ارتضاء مذهب الحارث واعتقاده ما يُنتقد ، ولا يلزمه قول بالطبائع ولا شيء من مقالات الفلاسفة كما ظنه بعض شراح كتاب البرهان . وقد قررنا ذلك في غير هذا الموضع ، وقول إمام الحرمين أنه أراد معرفة الله ممنوع ، فقد قدمنا عن الحارث بالاسناد قوله : « انه نور الغريزة يقوى ويزيد بالتقوى . نعم الحارث لا يريد بكونه نوراً ما تدعيه عليه الفلاسفة » (١) .

١١ - أبو حامد الغزالي (- ٥٠٥ هـ) : وهو شديد التأثر بكتاب الحارث في العقل . وقد ذكر من الأحاديث الغريبة قدراً كبيراً زاد فيه على ما ذكره الحارث ... مثل حديث « لكل شيء عدة ... » و « لكل شي دعامة » .. و « أتمكم عقلاً أشدكم لله تعالى خوفاً » ، و « نور السموات والأرض العقل » .

فشرف العقل مدرك بالضرورة .

ثم قال : « ان العقل يطلق على أربعة معان :

« فالأول : الوصف الذي يفارق الإنسان به سائر البهائم وهو الذي استعد به لقبول العلوم النظرية ، وتدبير الصناعات الخفية الفكرية وهو الذي أراده الحارث بن أسد المحاسبي حيث قال في حد العقل : انه غريزة يتهيأ بها إدراك العلوم النظرية ، وكأنه نور يقذف في القلب به ، ولم ينصف من

(١) طبقات الشافعية الكبرى ج ٢/٢٠ .

أنكر هذا ورد العقل إلى مجرد العلوم الضرورية فإن الغافل عن العلوم والنائم يسميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيهما مع فقد العلوم . الخ ...

الثاني : هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات كالعلم بأن الإثنين أكثر من الواحد وأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد . وهو الذي عناه بعض المتكلمين حيث قال في حد العقل إنه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات ، وهو أيضاً صحيح في نفسه لأن هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلاً ظاهر وإنما الفاسد أن تنكر تلك الغريزة . ويقال : لا موجود إلا تلك العلوم .

الثالث : علوم تستفاد من التجارب بجاري الأحوال فإن حنكته التجارب وهذبتة المذاهب يقال إنه عاقل في العادة ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال إنه غبي غمر جاهل فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلاً .

الرابع : أن تنتهي قوة هذه الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ويقمع الشهوة الداعية إلى اللذة العاجلة ويقهرها فإذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلاً من حيث إقدامه وإحجامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة العاجلة ، وهذه أيضاً من خواص الإنسان التي مر بها يتميز عن سائر الحيوان .

فالأول هو الأس والسنخ والمنبع ، والثاني هو الفرع والأقرب إليه ، والثالث فرع الأول والثاني ، إذ بقوة الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب . والرابع هو الثمرة الأخيرة وهي الغاية القصوى ، فالأولان بالطبع والأخيران بالاكْتساب .

والمقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة والإسم مطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول والصحيح وجودها بل هي الأصل وهذه العلوم كأنها مضمنة في تلك الغريزة بالفطرة ولكن تظهر في الوجود

إذا جرى سبب يخرجها إلى الوجود» (١) .

وهكذا نرى مدى تأثير الغزالي بوضوح وصراحة بمذهب الحارث في العقل ، ونرى الغزالي ينقل في كثير من المواطن التي مرت رأي المحاسبي بخلافه مع عدم تغييره حتى في الألفاظ فهو يذكر الأحاديث التي ذكرها الحارث ويزيد عليها ، وهو يقول عن العقل انه نور الغزيرة كما قال الحارث في (العقل) لكنه ينقل عن (الوصايا) عن « شرف العقل » (٢) . وينقل عن كتاب للحارث لا نعرفه كلاماً ورد مثله في كتاب العقل في المعنى نفسه . ويقسم العقل إلى أربعة أقسام يتولد بعضها عن بعض حتى يبلغ المرء (مرحلة العقل الكامل عن الله) وهي التي سميناها مرحلة (الاستبصار) . وكل ذلك للحارث . وليس للغزالي إلا البسط وزيادة الدقة في التقسيم . وقد ذكر هو نفسه أن الرأي للحارث .

ومما له دلالة أنه قال في منقذه (وقرأت كتب الحارث المحاسبي) ، مما يدل على أنه قرأ أكثر من كتابين للحارث وربما وصلته كتبه كلها لأنه ينقل فيما نعلم عن الحارث في « الرعاية » و « المكاسب » و « المسائل » و « الوصايا » و « مائة العقل » وعن كتاب آخر للحارث يتحدث فيه عن الموضوع نفسه ولم يصلنا .

١٢ - أما ابن الجوزي : (- ٥٩٧ هـ) فينقل ما قاله الغزالي كله دون أن يزيد عليه شيئاً تقريباً (٣) . ثم يلمس موضعاً هاماً من نظرية المحاسبي لم يعرض له الغزالي ، حين يقول : « يعرف العاقل بسكوته وسكونه ومراقبته للعواقب ، وليس العقل محسوساً وإنما يدل عليه ظاهر قول العاقل وعمله » . ويقول : « إنما تتبين فضيلة الشيء في ثمرته وفائدته ، وقد عرفت ثمرة

(١) الغزالي : احياء علوم الدين ج١/٧٢ - ٧٧ .

(٢) الوصايا ٨٦ .

(٣) الأذكياء ١٠ - ١٥ ، وذم الهوى ٥ - ٨ .

العقل وفائدته ، فإنه هو الذي دل على الإله ، وأمر بطاعته وامتثال أوامره .»

١٣ - أما النسفي (- ٥٧٣ هـ) فبعد أن يذكر أن العقل هو أداة المعرفة الحقة بعد أن تتدرج من خبر صادق إلى الحواس ، فالعقل يقول : «إنه أشرف أدوات المعرفة » ثم يذكر نظرية السبب عند الأشاعرة وينتقل إلى القول :

« هو قوة للنفس بها تستعد للعلوم والإدراكات ، وهو المعني بقولهم : غريزة يتبعها العلم بالضروريات عند سلامة الآلات » ثم يقسم العقل كما فعل من تأثروا بالمحاسبي جميعاً إلى غزيري واستدلالي (١) .

ومع أن الفترة التي ألف فيها النسفي كتابه في العقائد هي فترة امتزاج علم الكلام بالفلسفة ، فإن النسفي ينقل لا شك عن الغزالي وغيره ممن تأثروا بالحارث .

١٤ - وعضد الدين الايجي (- ٧٥٦ هـ) يقول في المواقف : « كرم الله بني آدم بالعقل (الغريزي) أي بالقوة المستعدة لإدراك المعقولات التي جعلت عليها فطرتهم ، ويسميه عقلاً هيولانياً ، والعلم الضروري الحاصل لهم بلا اكتساب والمسمى عقلاً بالملكة ، وجعل الإنسان أهلاً للاستدلال والارتقاء في مدارج الكمال من الضروريات إلى النظريات ، وإذا تكرر ذلك ، أصبح الإنسان قادراً على التفكير بلا تجشم عقل بالفعل (٢) .

ومع أن الايجي يرتب على مقدمته نتيجة لم يقصد إليها المحاسبي ولم يقل بها لأنها تخرج عن القرآن الذي لم يتحدث عن العقل المجرد . مع ذلك ، فقد كان أثر المحاسبي فيه واضحاً .

ولا يجوز أن نتجاهل في هذا المجال الأثر الفلسفي الذي نوهنا عنه سابقاً

(٢) المواقف العضدية ٢٥ .

(١) العقائد النسفية ٤٦ - ٦١ .

في معرض الحديث عن رأي النسفي ، ذلك الأثر الذي امتزج بعلم الكلام في مؤلفات المتأخرين ، كالنسفي والرازي والايحي والبيضاوي ، فخلطوا آراء الحارث بآراء الفلاسفة وإن بقيت حارثيتها واضحة .

١٥ - الراغب الأصفهاني (- ٥٠٠ هـ) : يقول : العقل عقولان ، غريزي : وهو القوة المتهيئة لقبول العلم ووجوده في الطفل كوجود النخلة في النواة ، ومستفاد : وهو الذي تتقوى به تلك القوة .

ثم قسم العقل المستفاد إلى ضروب ، تشي بتأثره بالغزالي في تقسيمه . وكلمة (مستفاد) أثر من آثار الفلسفة اليونانية في أوساط مدرسة الكندي والفارابي وابن سينا ، تلك التي قويت ، واشتد عودها ، منذ القرن الرابع الهجري . بيد أنه يبقى بعد ذلك كله ، أن أصل التقسيم ، إلى غريزي ، ومكتسب ، هو تقسيم محاسبي ، تلقاه أهل السنة بالقبول ، وذكروه في تعميم على أنه الرأي المرضي ، مع فلسفته ، بإلباسه حلة مشائية مستوردة ، ممزوجة بمادية رواقية ، وغنوصية أفلوطينية في نفس الوقت !! .

بعد هذا التتبع لفكر الحارث في التصوف وعلم الكلام والفلسفة العقلية في كتب المفكرين المسلمين ، وبيان ما في فكره هذا من طرافة وأصالة وعمق . بعد هذا كله نستطيع أن نقول إن الحارث كان من أعظم مفكري الإسلام في مختلف العصور ، وهو أعظمهم في القرن الثالث الهجري على الخصوص وينبغي أن يعتبر مجدد هذا القرن ، وليس ذلك كثيراً على صاحب (الوصايا) و (التوهم) ، و (بدء من أناب إلى الله) و (العقل) ، و (فهم القرآن) و (المكاسب) ، و (الرعاية) .

كتاب
منايب العقل، ومعناه
واختلاف الناس فيه

١٠٤
كافية العقول ومخارجها وأخبارها والتأريخ

مؤلفه أبو عبد الله محمد بن الحسين بن عبد الله
المجاشعي البصري رحمه الله عليه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عبدك اللامع

فَائِدَةُ الْعَقْلِ وَحَقِيقَةُ مَعْنَاهُ

نال من العقل ما هو وان ارجع اليك في اللغة والمغزول من الكلام والسنة
 وارجع الغلما منهم بالسنه فلهذا يقال ان العقل هو معناه لا معنى له في الحقيقة
 والآثار استبان الحوزة ما للعرب اذ كانا عند فعل لا يكون الآه ومند وقتها
 الله في كانه ومنهم من العلم العقل لان **قالت** ما هو في المغزول
 لغزوه وهو غزوة وضعها الله سبحانه في اكثر خلقه لطاع عليها العباد بعضهم
 من يصون ولا اطلعوا عليها من انفسهم بزعمه ولا يعتبر ولا ذور ولا طمع وانما عرفهم
 الله ابا العقل منهم فذلك العقل عرفوه وشهدوا عليه العقل الذي عرفوا
 من انفسهم معرفه بايقينهم ومعرفه ما ينضهم من عرفه فاما بقصد ما ينضه في
 امرنا من حوزة الله فلهذا من خلقه بالعقل الذي نزل بها الحوزة واهل التيه
 وتطلب اكثره الحق الذي قلده عقولهم وكذلك معرفه بعضهم من بعض نظام
 في الخواص فتسدد انما قال له عقلا اذ ازاوا من افعالهم انهم انه قد عرف
 ما ينضه من ربه وما ينضه اذ ازاوه طالبها ما لا ما ينضه من ربه ما ينضه
 ينضه من ربه انما سموا لهم لان ذلك عاقل او شهيد والاولى عاقل اوله لا يجوز
 ولا ناله ولا احوق فان اراه في ذلك شهيد والله محزون قلنا في عقله من
 لا ايقن ان اهله وازال معرفته كونه في حضارة فان اراه من سائعه في جانب
 حضارة من كثير من انما يحل في ذلك سموا به حوزة الحوزة بخلاف ما

بمحل

فيلق خيرة اولي بصيرة ولم يعرف الاداب والبيان عرج الاحتقان الا بالقول
لجوك اب مايم العقل ووجهه للحرث لئلا يخطا
والحمد لله وحده وجلوته على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عونك اللهم

قال أبو عبد الله الحارث بن أسد بن عبد الله المحاسبي البصري

رَحْمَةً اللَّهُ عَلَيْهِ

باب مائة العقل و حقيقة معناه

سألت^(١) عن العقل ما هو ؟

واني أرجع اليك في اللغة ، والمعقول من الكتاب والسنة ،
وتراجع العلماء (فيما) بينهم بالتسمية ، ثلاثة (معاني) :^(٢)

أحدها : هو معناه ، لا معنى له غيره في الحقيقة .

والآخران اسمان جَوَزَتْهُمَا الْعَرَبُ إِذْ كَانَا عَنْهُ فَعَلًا ، لا
يكونان إلا به ومنه ، وقد سَمَّاهَا اللَّهُ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ وَسَمَّيَهَا الْعُلَمَاءُ عَقْلًا .

فأما ما هو في المعنى في الحقيقة لا غيره : فهو غريزةٌ وَضَعَهَا

(١) أشرنا الى أن الجنيد روى عن الحارث أنه كان يطلب منه الخروج معه الى الصحراء حتى اذا ما وصلا الى مكان فاء ، طلب الحارث من الجنيد أن يسأله ، فيسأله الجنيد والحارث يجيب فيصنع الحارث من ذلك كتبًا . وهذا جانب من جوانب اسلوب الحارث في بعض كتبه .
(٢) حاولنا من جهتنا ترتيب المقاطع بشكل يسهل ادراك المعنى .

الله سبحانه في أكثر خلقه لم يطلع عليها العباد بعضهم من بعض ،
ولا اطلعوا عليها من أنفسهم بروئية ، ولا بحس ، ولا ذوق ، ولا
طعم . وإنما عرفهم الله (اياها) بالعقل منه .

فبذلك العقل عرفوه ، وشهدوا عليه بالعقل الذي عرفوه به من
أنفسهم بمعرفة ما ينفعهم ومعرفة ما يضرهم .

فمن عرف ما ينفعه مما يضره في أمر دنياه ، عرف أن الله
تعالى قد منّ عليه بالعقل الذي سلب أهل الجنون وأهل التيه ، وسلب
أكثره الحمقى ، الذين قلت عقولهم .

وكذلك معرفة بعضهم من بعض بظاهر فعل الجوارح .

فيستدل أنه عاقل له عقل اذا رآوا من أفعاله ما يدُّهُمْ أنه قد عرف
ما ينفعه من دنياه وما يضره ؛ اذا رآوه طالباً عاملاً ما ينفعه من دنياه
جانباً لما يضره من دنياه . فسموا من كان كذلك عاقلاً وشهدوا أن له
عقلاً وأنه لا مجنون ، ولا تايه ولا أحمق .

فإن رآوه بخلاف ذلك شهدوا أنه مجنون قد (تعشأ) عقله من الآفة
ما أذهله ، وأزال معرفته بمنافعه ومضارّه .

فإن رآوه يتبع منافعه ، ويُجانب مضارّه ، وفي كثير من أفعاله

يعملُ بِخِلَافِ ذَلِكَ سَمَوَهُ عَلَى قَدْرِ الْكَثْرَةِ بِخِلَافِ مَا (١٠٥) (١)
يَفْعَلُ الْعَاقِلُونَ أَوْ لَقَلْتَهُ أَحْمَقَ أَوْ مَائِقًا (٢) .

فَإِنْ كَانَ لَهُ وَقْتُ تَزْوُلِ أَفْعَالِ الْعَقْلِ عَنْهُ بِمَسْعَى ، أَوْ تَقَلُّبِ
لِلْأُمُورِ فِي الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ سَمَوَهُ مُجَنُونًا فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ ، إِذَا
أَفَاقَ ، وَتَجَلَّى ذَلِكَ عَنْهُ ، وَعَادَ لِهَيْئَتِهِ الْأُولَى ، مِنْ أَنْ تَظَهَرَ مِنْهُ أَفْعَالُ
الْعَقْلِ وَاللَّبِّ بِأَسْبَابِ ذَلِكَ .

إِذَا سئِلَ أَجَابَ بِمَا يُعْقَلُ . وَيَطْلُبُ مَنَافِعَهُ وَيَجْتَنِبُ مَضَارَّهُ .

وَرَبَّمَا تَعَرَّضَ لِمَا يَضُرُّهُ فِي الْعَوَاقِبِ ، وَذَلِكَ نَافِعٌ لَهُ فِي الْعَاجِلِ ،
ضَارٌّ لَهُ فِي الْآخِرَةِ ، فَيُسَمَّى عَاقِلًا . يَعْنُونَ أَنَّ لَهُ الْغَرِيزَةَ الَّتِي هِيَ ضِدُّ
الْحَمَقِ وَالْجُنُونِ ، وَأَنَّهُ قَدْ نَقَصَ عَقْلَهُ لِلْعَاقِبَةِ بِقَدْرِ مَا تَعَرَّضَ لِمَا
يَنْفَعُهُ فِي الْعَاجِلِ بِمَا يَضُرُّهُ فِي الْعَاقِبَةِ .

فَالْعَقْلُ غَرِيزَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ فِي الْمَمْتَحِنِينَ مِنْ عِبَادِهِ ،
أَقَامَ بِهِ عَلَى الْبَالِغِينَ لِلْحَلْمِ الْحُجَّةَ . وَأَتَاهُمْ خَاطِبٌ مِنْ قَبْلِ عَقُولِهِمْ ،
وَوَعْدٌ وَتَوَعُّدٌ ، وَأَمْرٌ وَنَهْيٌ وَحُضٌّ وَنَدْبٌ .

(١) هذه الأرقام وما يتبعها هي أرقام صفحات المخطوط كما رقمها « المصور » .

(٢) المائق : الهالك حمقاً وغباًوة : لسان العرب : ٢٢٧ / ١٢

فهو غريزةٌ لا يُعْرَفُ إِلَّا بفعاله في القلب والجوارح . لا يَقْدِرُ
أَحَدٌ أَنْ يَصِفَهُ فِي نَفْسِهِ وَلَا فِي غَيْرِهِ بِغَيْرِ أفعاله .

لا يقدر أن يصفه بجسمية ، ولا بطول ، ولا بعرض ، ولا
طعم ، ولا شم ، ولا مجسة ، ولا لون ، ولا يُعْرَفُ إِلَّا بأفعاله .
وقال قومٌ من المتكلمين : هو صفوةُ الروح ، أي خالص
الروح .

واحتجوا باللغة فقالوا : لُبُّ كل شيء خالصه . فمن أجل ذلك
سُمِّيَ العقلُ لُبًّا . وقال الله عز وجل « إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو
الْأَلْبَابِ »^(١) يعني اولي العقول .

ولا نقول ذلك إذا لم نجد فيه كتاباً مسطوراً ، ولا حديثاً
مأثوراً .

وقال قوم : هو نورٌ وضعه الله طبعاً وغريزةً ، يُبْصَرُ به ،
ويعبرُ به .

نورٌ في القلب كالنور في العين ، وهو البصر .

فالعقل نور في القلب ، والبصر نور في العين .

(١) سورة الزمر : آية ٩ .

فالعقل غريزة يولد العبد بها ثم يزيد فيه معنى بعد معنى بالمعرفة
بالأسباب الدالة على المعقول .

وقد زعم قوم أن العقل معرفة نظمها الله ووضعها في عباده
يزيد ويتسع بالعلم المكتسب (١٠٦) الدال على النافع والمضار .

والذي هو عندنا أنه غريزة ، والمعرفة عنه تكون .

وكذلك الجنون والحمق لا يُسمَّى نكرة لأنه لو كان المعرفة
هو العقل ، سُمِّي الجنون نكرة ، والحمق نكرة ، لأن النكرة
ضد المعرفة والجهل ضد العلم .

فلما امتنع أهل العلم أن يسموا المجنون منكرًا جاهلاً ، ولا
يسمون المنكر ، مجنوناً ، والجاهل مجنوناً وقالوا بأنه مجنون
صح ما قلناه .

ومما يدل على أن العقل هو الغريزة التي (بها) عرَفَ فأقرَّ ، وعرَفَ
فأنكر ، أو ظنَّ فأنكر ، لأن الإنكار فعل ، فكذلك ضد
المعرفة فعل .

فمنه فعل عن طبع يوجب الطبع (كالضرة) (١) ؛ كمعرفة

(١) يقصد الضرورة . يعني ان هذه المعرفة تأتي نتيجة ضرورية لكون العقل غريزة .

الرجل نفسه ، وأباه ، وأمه ، والسماء ، والأرض ، وجميع الأشياء التي تُشاهدُ .

ولولا الاستدلال بالعلم الذي سمعه من أسماء الأشياء ثم رأى الأشياء ، لعرفها برويا ولم يعرفها باسم ولا تفصيل بين معانيها .

أولم تستمع إلى ما وصف الله تعالى ملائكته ؛ إذ سألهم أن يُخبروهُ بأسماء الأشياء فقالوا : لا علم لنا . فأمر آدم عليه السلام فأخبرهم^(١) بها لأنه علمه الأشياء .

فلم يعرف عاقل أسماء الأشياء إلا بالتعليم منذ هو طفل لما يسمع ويرى . عرف بعقله الأشياء ، وفصل بين معانيها .

فكلُّ بالغٍ من الجنِّ والأنس من الذكورِ والاناتِ ممن أمره الله تعالى ونهاه ووعده وتوعده بإرسال النذر ، وإنزال الكتب ، وآثار آيات التدبير فحجة العقل لازمة له ، إذ أنعم الله سبحانه بالعقل عليه ، ومعرفة البيان (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة^(٢) ، وإن الله لسميعٌ عليم) . (وما كان الله ليضلَّ قوماً بعد إذ

(١) يريد الإشارة الى الآية ٤٣ من سورة البقرة .

(٢) سورة الأنفال: آية: ٤٢ .

هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ (١) .

أَوْ لَا تَرَاهُ يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ . (وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ) (٢)
يعني بيّنا لهم ما (يعقلوه) بعقولهم إن تدبروا ذلك . فقال عز
وجل : (فاستجبوا العى على الهدى) .

فإنما خاطب الله العباد من قبل ألبابهم ، واحتج عليهم بما
ركب فيهم من عقولهم ؛ وما الله بظلام للعبيد .

ومع هذا فإنه قد يحض بالتنبيه والتوفيق من يشاء من عباده ،
ويختص بجواره من أحب من خلقه .

إِلَّا أَنْ أَبَيَّنَ الْأَشْيَاءَ هَذِهِ قَبْلَ الْجَهْرِ بِاللِّسَانِ . فَإِنَّهُ قَالَ عَزَّ
وَجَلَّ : (وَمَنْ النَّاسُ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) (٣) .

وهذا قبل أن يخبره .

وقال خالد بن صفوان (٤) : لولا التبيان لكان المرء بهيمة مهملة
أوصورة ممثلة .

وقال الشاعر :

(١) سورة التوبة: آية ١١٥ .

(٢) سورة فصلت: آية ١٧ .

(٣) سورة البقرة: آية ٣٠٤ .

(٤) أحد خطباء العرب وبلغائهم المعروفين . له أخبار مع هشام بن عبد الملك وأبي العباس

السفاح .

وفي الصمت ستر العيِّ يوماً وإنما صحيفة لُبِّ المرء أن يتكلّمها
وأما الاثنان اللتان جَوَزَتْهُمَا اللُّغَةُ في الكتاب ، والسنة ،
وتَرَجَعَ أَهْلُ المَعْرِفَةِ فيما بينهم بالتسمية فَجَوَزَتْهُمَا اللُّغَةُ على حقيقة
المعنى بأن سَمَّتْهُمَا عقلاً ، إذ كانا عن العقل لا عن غيره .

فإحداهُما الفهمُ لإصابة المعنى ؛ وهو البيان لكل ما سَمِعَ
من الدنيا والدين أو مَسَّ أو ذاق ، أو شَمَّ ؛ فسَمَّاهُ الخَلْقُ عقلاً ،
وسَمَّوا فاعلهُ عقلاً .

وقد رُوِيَ في التفسير لما قال الله تعالى لموسى عليه السلام :
« فاستمع لما يوحى » ^(١) قيل : اعقل ما أقول لك .

وهذه خصلةٌ يشتركُ فيها أهلُ غريزةِ العقل التي خلقها الله
فيهم ، من أهل الهدى ، وأهل الضلالة ، من بعض أهل الكتاب
لما تقدّم عندهم من أهل الدين .

ويجتمعُ عليها أهلُ كُلِّ إيمانٍ وضلالٍ في أمور الدنيا خاصةً ،
والمطيع والعاصي ، وهو فهمُ البيان .

وقال الله عز وجل في ما يعيبُ به أهلَ الكتاب ، فقال :

(١) سورة طه : آية ١٣ . الأصل « استمع » .

« يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ
يَعْلَمُونَ » (١) .

وقال عز وجل : « يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ » (٢) .

وقال : « يعلمون أنه الحق من ربهم » (٣) .

وقال : « يعلمون أنه منزل من ربك بالحق » (٤)

فالفهم والبيان يسمى عقلاً لأنه عن العقل كان .

فيقول الرجل للرجل :

أَعَقَلْتَ مَا رَأَيْتَ أَوْ سَمِعْتَ ؟

فيقول نعم . يَعْنِي أَنِي قَدْ فَهِمْتُ وَتَبَيَّنْتُ .

والعرب إنما سمَّت الفهم عقلاً لأن ما فهمته فقد قيّدته

بِعَقْلِكَ وَضَبَطْتَهُ كَمَا الْبَعِيرُ قَدْ عُقِلَ . (أَي) (٥) أَنَّكَ قَدْ قَيَّدْتَ سَاقَهُ
إِلَى فَنَحْدِيهِ .

وقالوا . اعتقل لسان فلان ، أي استمسك .

(١) البقرة : ٧٥ .

(٢) البقرة : ١٤٦ .

(٣) البقرة : ٢٦ و ١٤٤ والاصل (من ربك) .

(٤) البقرة : ١١٤ .

(٥) زدناها لاقامة المعنى ، واستواء الجملة .

ويقال اعقل شاتك إذا (حبستها) ^(١) . وهو أن يضع (رجله) بين
(نوفها) وفخذ (ها) ^(٢) ، (ويقال) : اعتقل رجل فلان إذا
(صارعه) .

والمعنى الثالث : هو البصيرة ، والمعرفة . بتعظيم قدر الأشياء
النافعة والضارة (١٠٧) في الدنيا والآخرة . ومنه العقل عن الله
تعالى .

فمن ذلك أن تعظم معرفته وبصيرته بتعظيم قدر الله تعالى
وبقدر نعمه وإحسانه ، وبتعظيم قدر ثوابه وعقابه لينال به
النجاة من العقاب ، والظفر بالثواب .
فإذا كان لله معظماً ، كان لله مجلاً هايباً .
وإذا كان لله مجلاً هايباً ، كان منه مستحياً ، وإلى طاعته
مسارعاً ، ولمساخطة مجانباً .

وإذا كان معظماً لما ينال به النجاة من العقاب والظفر بالثواب
عني بطلب العلم ، ورغب في الفهم . والعقل عن الله عز وجل
أكثر همته .

(١) في الأصل (حبستها) .

(٢) في الأصل : رجلها ، ونافيته ، وفخذ . والتصحيح استناداً إلى لسان العرب ٢٥٨/١٢
رتاج العروس ٢٦٣/٦ ، إذ ورد فيها : النوف : أسفل الذنب لزيادته وطوله عن كراع .

وَإِذَا عُنِيَ بِطَلْبِ الْعِلْمِ بِذَلِكَ اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى عِظَمِ قَدْرِ الْمَوْلَى؛
وَقَدْرِ ثَوَابِهِ وَعِقَابِهِ .

وَإِذَا اسْتَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ أَبْصَرَ ، وَفَهُمْ حَتَمَاتِقَ مَعَانِي الْبَيَانِ .
فَإِذَا فَهِمَ عَقْلَ عَظِيمَ قَدْرِ اللَّهِ تَعَالَى — وَعَرَضَهُ عَلَى اللَّهِ
سُبْحَانَهُ — وَعِقَابَهُ وَثَوَابَهُ .

وَإِذَا عَظَّمَ قَدْرَ ذَلِكَ هَابَ اللَّهُ ، وَفَرَقَ وَرَجَا ، وَرَغِبَ
وَاشْتَقَّ فَكَأَنَّمَا يُعَايِنُ ذَلِكَ كِرْأِي الْعَيْنِ ، فَكَانَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى عَاقِلًا ،
وُسُمِّيَ ذَلِكَ مِنْهُ عَقْلًا ؛ إِذْ كَانَ بِالْعَقْلِ طَلَبَ ذَلِكَ وَبِالْعَقْلِ فَهِمَ ذَلِكَ ،
وَبِالْعَقْلِ لَزِمَ ذَلِكَ ، وَبِالْعَقْلِ جَانَبَ مَا يُزِيلُهُ عَنْ ذَلِكَ .
فَهَذَا الَّذِي عَقَلَ عَنْ رَبِّهِ .

أَلَمْ تَسْمَعَهُ^(١) عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ (وَتَعِيهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ) ^(٢) .
قَالَ : أُذُنٌ عَقَلْتُ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى . يَعْنِي عَقَلَ عَنِ اللَّهِ مَا سَمِعْتُ
أُذُنَاهُ ، مِمَّا قَالَ وَأَخْبَرَ .

(١) المتحدث هنا هو المحاسبي نفسه ، لأن جل كتبه — كما ذكر الجنيد — كانت بصيغة
« قال وقلت » على أساس أسئلة تطرح ويحيب عنها الحارث ، ثم يصيغها بعد ذلك كتباً ، وقد
ورد ذكر ذلك في المقدمة .

(٢) الحاققة : ١٢ .

فَهَذَا هُوَ الْعَقْلُ .

وَمَنْ زَالَ عَنِ ذَلِكَ وَمَعَهُ غَرِيزَةُ الْعَقْلِ الَّتِي فَارَقَ اللَّهُ تَعَالَى بِهَا
بَيْنَ الْعُقَلَاءِ وَالْمُجَانِبِينَ فَهُوَ غَيْرُ عَاقِلٍ عَنِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ . وَهُوَ عَاقِلٌ
لِلْبَيَانِ الَّذِي لَزِمَتْهُ مِنْ أَجْلِهِ الْحُجَّةُ .

وَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ هَذَا فِي كِتَابِهِ عَنِ رِجَالِ (وَسَمَا) لَهُمْ
عُقَلَاءٌ . فَقَالَ تَعَالَى :

« لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَعْقِلُونَ بِهَا » ^(١) يَعْنِي عَنْهُ .

وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً » . يَعْنِي
عُقُولًا ، « فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ
إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ » ^(٢) . ثُمَّ سَمَّى بَعْضَ الْكُفَّارِ مِنْ أَهْلِ
الْكِتَابِ عُاقِلًا لِلْبَيَانِ الَّذِي لَزِمَتْهُمْ بِهِ الْحُجَّةُ « يَحْرَفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا
عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » ^(٣) .

فَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ، يَعْنِي عَنْهُ (وَعَنْ) مَا قَالَ مِنْ عَظِيمِ قَدْرِهِ
الْمُبِينِ عَنْهُ .

(٢) الاحقاف : ٢٦ .

(١) الحج : ٤٦ .

(٣) البقرة : ٧٥ .

ثم قال : « يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ » يعني : عَقَلَ الْبَيَانَ .
وآخرون لهم عقولُ الغرايز لا يعقلون البيان ولا المبين عنه
بالفهم له إِلَّا أَنَّهُمْ يَسْمَعُونَ بِلُغَةٍ يَعْرِفُونَهَا كَلَامًا لَا يَعْقِلُونَ مَعَانِيَهُ
بالفهم له كمشركي العرب فقال :

« إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا »^(١) .

فلم يَعْقِلُوا مَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ لِإِعْجَابِهِمْ بِرَأْيِهِمْ ، ولتقليدِهِمْ
آبَاءَهُمْ ، وكُبرَاءَهُمْ ، وقد كانت لهم عقولُ غرايز ، يعقلون بها
أمر دنياهم .

ولو تركوا الإعجابَ بالرأيِ ، وتقليدَ الكُبراءِ ثُمَّ تَدَبَّرُوا
لَعَقَلُوا مَا قَالَ اللَّهُ . ولكن أُعْجِبُوا بِأَرَائِهِمْ ، وَقَلَّدُوا كُبرَاءَهُمْ .
فقال عَزَّ وَجَلَّ : « وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُحْسِنُونَ صُنْعًا »^(٢) .

وقال جلَّ ثناؤه : « أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا »^(٣) .

وقال : « وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ ، أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ »^(٤) .
فلم يعقلوا ما قيل لهم كما عَقَلَهُ الْمُحَرِّفُونَ لِلسَّانِ بَعْدَ مَا عَقَلُوهُ .

(٢) الكهف : ١٠٤ .

(٤) المجادلة : ١٨ .

(١) الفرقان : ٤٤ .

(٣) فاطر : ٨ .

فهم يعلمون أمرَ دنياهم ؛

ودقائقُ معاشيهِمْ أَدَقُّ في الغموضِ من أعلامِ الدين . فقال
الله جل وعز : « يعلمون ظاهراً من الحياةِ الدُّنيا ، وهم عن الآخرة
هُمْ غافلون » ^(١) .

قال : حدثني عفان ^(٢) . قال : حدثنا صخر بن جويرية ^(٣) عن
الحسن ^(٤) في قوله تعالى : « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا » قال :
لا جرمَ واللهِ لقد بلغَ من علمِ أَحَدِهِمْ بدُنْيَاهُ أَنَّهُ يَقْلِبُ
الدرهمَ على ظفْرِهِ وَيُخْبِرُكَ بِوَزْنِهِ ، وما يُحْسِنُ يُصَلِّي .
قال : حدثني عفان قال : حَدَّثَنَا شُعْبَةُ ^(٥) عن شَرِيقٍ ^(٦) في

(١) الروم : ٧ .

(٢) ترجمته أثناء الحديث عن شيوخ الحاسبي .

(٣) أبو نافع صخر بن جويرية ، مولى بني تميم ، روى عن أبي رجاء العطاردي ، ونافع ،
وهشام بن عروة ، وعبد الرحمن بن القاسم وغيرهم . وعنه : أيوب السخيتاني ، وأبو عمرو بن
العلاء وحماد بن زيد والقطان وابن مهدي وابن المبارك وعفان . قال أحمد : شيخ ثقة ثقة . ووثقه
عفان ، إلا أن بعضهم تكلم فيه لضياع كتابه . تهذيب التهذيب ٤ / ٤١٠ - ٤١١ .

(٤) هو الحسن البصري المشهور (٢١ - ١١٠ هـ) .

(٥) شعبة بن الحجاج (٨٢ - ١٦٠ هـ) الأزدي البصري . قال الحاكم : شعبة إمام الأئمة
في معرفة الحديث بالبصرة . رأى أنس بن مالك وعمرو بن مالك الصحابيين وسمع من أربعائة من
التابعين . تهذيب التهذيب ج ٤ / ٣٣٨ - ٣٤٦ .

(٦) شريقي بن قطامي : أخباري ، له نحو عشرة أحاديث فيها مناكير . ذكره ابن عدي
في الضعفاء . واسمه الوليد بن الحصين ، والشريقي لقب له . لسان الميزان ٣ / ١٤٢ .

قوله : « يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا » فذكر الخراز والخياط ونحوهما ، فأخبر الله تعالى انهم يعقلون أمر دنياهم . ولو تدبروا ، وتركوا التقليد والإعجاب بالآراء لعقلوا أمر آخريتهم ، كما عقلوا أمر دنياهم ، حين عنوا بطلب منافعها في العواقب ودفعت ضرارها في العواقب .

فهذه أربع فرق :

فرقة عقلت عن الله تعالى عظم قدره وقدرته وما وعد وتوعد ، فأطاعت ، وخشعت .

وفرقة عقلت البيان ثم جحدت كبراً وعناداً لطلب الدنيا كما وصف عن إبليس أنه تكبر وعاند كبراً ، وهو مع ذلك يقول : « فبعزتك لأغوينهم أجمعين »^(١) . ووصف اليهود (١٠٨) فقال : « ليكنتمون الحق وهم يعلمون »^(٢) .

وقال : « وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلوا »^(٣) .

وقال : « يعلمون انه منزل من ربك بالحق »^(٤) .

(٢) البقرة : ٤١٦ .

(٤) الانعام : ١١٤ .

(١) ص : ٨٢ .

(٣) النمل : ١٤ .

وقال : « اشترُوا به ثمناً قليلاً فبيئس ما يشترون » (١) .

وفرقته طغت ، وأعجبت ، وقلدت ، فعميت عن الحق أن
تَبَيَّنَهُ ثُمَّ تَقَرَّ بِهِ ، ثم تجرده كبراً وطلبَ دُنْيَا بعد عقلها للبيان
فظنَّت أنها على حَقٍّ ودينٍ وهي على باطلٍ وشرٍّ وَضَلَالٍ .

وفرقه رابعةٌ عَقَلَتْ قَدَرَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ في تدبيره وتفرُّده
بالصنع ، وعرفت قَدَرَ الإِيْمَانِ في النجاة بالتمسك به ، وقَدَرَ الْعِقَابِ
في ضَرَرِهِ في مُجَانِبَةِ الإِيْمَانِ ، فلم يجحدوا كبراً ولا أنفةً ولا طَلَبَ
دُنْيَا لعقلها أنَّ عَاجِلَ الدُنْيَا يَفْنَى ، وَعَذَابَ الآخِرَةِ لَا يَفْنَى .
فَأَقْرَّتْ وَآمَنَتْ ، ولم تعقل عظيم قدر الله في هيبتِهِ ، وَجَلَالِهِ ،
وعظيم قدر ثوابه وعقابه في إتيان معاصيه ، والقيام بفرايضه ،
فَعَصَتْ ، وَضَيَّعَتْ ، وَغَفَلَتْ ، وَنَسِيَتْ ، إِلَّا أَنَّهَا عَلِمَتْ عَظِيمَ
قَدْرِ الإِيْمَانِ في النجاة ، وَعَظِيمَ ضَرَرِ الْكُفْرِ ؛ قد عقلته عن الله
تعالى فهي قائمهٌ به ، دائمةٌ عليه .

ثم بعد عقله قَدَرَ الإِيْمَانِ يَزِدَادُ مَعْرِفَةً بِقَدْرِ الْغَضَبِ وَالْوَعِيدِ
وَالْوَعْدِ .

(١) ال عمران : ١٨٧ .

فإن ازداد طائفةً قام بطائفةٍ من الفروض ، وترك بعضَ المعاصي ، وإلّا ضيَّعَ بعضَ الفروض ، وركب بعضَ المعاصي من أجل الهوى ، ومعه عقل البيان والإقرار ، فعقل انه مُسيءٌ ، ولم يرجع عن إساءته لِغَلَبَةِ الهوى .

ولو ازداد عقلاً بعظيم قدر الغضب ، والرضى ، والثواب ، والعقاب ، لاستعمل ما عقل من البيان ، وأقرَّ به بأنَّه حقُّ فتاب وأناب .
وجميعُ الممتحنين المأمورين من العقلاء البالغين كلُّهم لهم عقولٌ يُميِّزونَ بها أمورَ الدنيا كلِّها ، الجليل ، والدقيق ، وأكثرهم للآخرة لا يعقلون .

ألم تسمعه عز وجل يقول : « وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون »^(١) .

وقال جل ثناؤه : « لهم قلوبٌ لا يفقهون »^(٢) بها ، ولهم أعينٌ لا يبصرون بها ، ولهم آذانٌ لا يسمعون بها »^(٣) .

وهم بالدنيا أهلُ بصر وسمعٍ وعقلٍ ، ولم يعنِ انهم ضمٌّ ، خرسٌ ، مجانين ، وإنما عذبهم لأنهم يعقلون لو تدبروا ما يرون

(٢) في المخطوطة (لا يعقلون) .

(١) الاعراف : ١٩٨ .

(٣) ال عمران : ١٧٩ .

ويسمعون من الدلائل عليه من آيات الكتاب ، وآثار الصنعة ،
واتصال التدبير ، الذي يدلُّ عليه أنَّه واحدٌ لا شريك له .

وحكى تعالى قولَ أهلِ النارِ فقال : « وقالوا لو كُنَّا نَسْمَعُ
أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ » (١) .

وقد كانت لهم عقولٌ وأسماعٌ لَزِمَتْهُمُ بِهَا الْحُجَّةُ اللهُ عز وجل .
وإنَّما عني عزٌّ وجلٌّ أنَّها لم تَعْقِلْ عن الله فهماً لما قال من عَظِيمِ
قَدْرِ عَذَابِهِ ، فَنَدِمَتْ ، وَنَادَتْ بِالْوَيْلِ وَالنَّدَمِ لا أَنَّها لم تَكُنْ
تَسْمَعُ ولا تَعْقِلُ ، ولا كانوا بمجانين ، ولكن يعقلون أمرَ الدُّنيا ،
ولا يَعْقِلُونَ عَنِ اللهِ ما أَخْبَرَ عَنْهُ وَوَعَدَ وَتَوَعَّدَ .

قلت : (٢) فمتى يُسَمَّى الرَّجُلُ عَاقِلاً عَنِ اللهِ تَعَالَى ؟

قال : إذا كان مؤمناً خائفاً من الله عز وجل .

والدليلُ على ذلك أن يكونَ قائماً بأمرِ الله الذي أوجبَ عليه
قيامَ به مُجَانِباً لما كَرِهَ وَنَهَاهُ عَنْهُ . فإذا كان كذلك استحقَّ أن
يُسَمَّى عَاقِلاً عَنِ اللهِ .

بل لأنَّه لا يُسَمَّى عَاقِلاً عَنِ اللهِ مَنْ يَعْزِمُ عَلَى الْقِيَامِ بِسُخْطِهِ

(٢) نرجح أن السؤال للجنييد .

(١) الملك : ١٠ .

فَأَقَامَ عَلَى ذَلِكَ مُصِرّاً غَيْرَ تَائِبٍ .

قلتُ : فَمَتَى يُسَمَّى الْعَاقِلُ عَنِ اللَّهِ كَامِلَ الْعَقْلِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى؟

قال : إِنَّ الْعَقْلَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى لَا غَايَةَ لَهُ . لِأَنَّهُ لَا غَايَةَ لِلَّهِ عِزِّ

وَجَلِّ عِنْدَ الْعَاقِلِ بِالْتَحْدِيدِ ، بِالْإِحَاطَةِ بِالْعِلْمِ بِحَقَائِقِ صِفَاتِهِ ، وَلَا بِعَظِيمِ قَدْرِ ثَوَابِهِ وَلَا عِقَابِهِ إِذْ لَمْ يَبْعَيْنِهَا .

وَلَوْ عَايَنَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاوُهُ وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ بِصِفَاتِهِ لَمَا أَحَاطَ

بِهِ عِلْمًا .

وَلَكِنْ ، وَقَدْ يَقَعُ اسْمُ الْكَمَالِ عَلَى الْأَغْلَبِ فِي الْأَسْمَاءِ فِي

الْعَقْلِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى لَا الْعَقْلَ بِالْكَمَالِ الَّذِي لَا يَحْتَمِلُ الزِّيَادَةَ .

أَلَا تَرَاهُ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لِرَسُولِهِ ﷺ « وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي

عِلْمًا » ^(١) . وَقَالَ : « وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا » ^(٢) .

وَرُوِيَ عَنِ الْمَلَائِكَةِ أَنَّهَا تَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ « رَبِّ مَا عَبْدْنَاكَ

حَقًّا عِبَادَتِكَ » .

فَلَا أَحَدٌ يَسَاوِي اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْعِلْمِ بِنَفْسِهِ فَيَعْرِفَ عَنِ

عَظَمَتِهِ تَعَالَى كَمَالَ صِفَاتِهِ كَمَا يَعْلَمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنِ نَفْسِهِ .

(٢) طه : ١١٠ .

(١) طه : ١٨٤ .

فَأَعْظَمُ الْعَاقِلِينَ عِنْدَهُ الْعَارِفِينَ عَقْلاً عَنْهُ وَمَعْرِفَةً بِهِ ، الَّذِينَ
أَقْرَبُوا بِالْعِزِّ انْهَمَ لَا يَبْلُغُونَ فِي الْعَقْلِ وَالْمَعْرِفَةِ كُنْهَ مَعْرِفَتِهِ .

ولكن قد يُسَمَّى كاملاً في العقل عن الله (١٠٩) في ما غَلَبَ
عليه من الأفعال التي كانت عن العاقلِ كاملاً مَنْ كانت فيه ثلاثُ
خلال :

الخوفُ منه والقيامُ بأمرِهِ ، وقوةُ اليقين به ، وبما قال ووعده
وتوَعَّدَ .

وَحُسْنُ الْبَصَرِ بِدِينِهِ بِالْفَقْهِ عَنْهُ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مِنْ عِلْمٍ مَا
أَمَرَ بِهِ وَنَدَبَ إِلَيْهِ ، وَالْوُقُوفِ عِنْدَ الشُّبُهَاتِ الَّتِي سَمَّى اللَّهُ
الْوُقُوفَ عَنْهَا رُسُوخاً فِي الْعِلْمِ بِهِ .

فَإِذَا اجْتَمَعَ الْخَوْفُ مِنْهُ ، وَقُوَّةُ الْيَقِينِ بِهِ وَبِمَا قَالَ وَوَعَدَ
وَتَوَعَّدَ ، وَحُسْنُ الْبَصَرِ بِدِينِ اللَّهِ ، وَالْفَقْهِ فِي الدِّينِ فَقَدْ كَمَّلَ
قُوَّةَ عَقْلِهِ .

وَإِنْ كَانَ الْخَوْفُ مِنَ اللَّهِ هُوَ مِنْ قُوَّةِ الْيَقِينِ بِالْوَعِيدِ ، فَإِنَّهُ
قَدْ يَكُونُ خَائِئِفاً ، وَلَا يَكُونُ مَعَهُ الْيَقِينُ الْقَوِيُّ الَّذِي يَنَالُ بِهِ
الرِّضَى وَالتَّوَكُّلَ وَالْمُحِبَّةَ وَالزَّهْدَ .

فمن ثم قلنا : الخوفُ من الله وقوةُ اليقين والبصرُ بالدين ،
لأنه قد يكونُ قويَّ اليقين وليس يُحسِنُ البصرَ بالدين . ويكونُ
بصيراً بالدين لا خائفاً ولا قويَّ اليقين .

وجماعُ هذه الثلاثِ الخصالِ قوةُ اليقين ، وحسنُ البصرِ بالدين .

وإنما زدنا ذكرَ الخوفِ ، وإن كان من اليقينِ لأنه قد يكونُ
خائفاً ، وليس بالقويِّ اليقينِ في كلِّ ما قال الله عزَّ وجلَّ مما
وصفَ به نفسه من قدره وجلاله وعظَمته ، وما وعد وتوعد ،
وحذر ، ورجا ، وأنعم ، وأبتلى به .

ثم هذه الثلاثُ الخلالُ حقائقُ من الفعلِ بالقلبِ والجوارحِ ،
لأنه إذا تمَّ عقلُ المؤمنِ عن ربه أفردَهُ عزَّ وجلَّ بالتوحيدِ له في
كلِّ المعاني ؛ فعلم انه مالكٌ له لا غيره ، وأنه عتيقٌ ممن سواه ؛
فتواضعَ لعظَمته ، واستعبدَ ، وخضعَ لجلاله ، ولم يذلَّ لمن
سواه ؛ وعقلَ عنه أنه الكاملُ بأحسنِ الصفاتِ ، المتزهُ ، من كلِّ
الآفاتِ ، المنعمُ بكلِّ الأيادي والإحسان . فاشتدَّ حُبُّه له ، لما
يسْتَأْهِلُ لعظيمِ قدره ، وكريمِ فعَالِهِ ، وحسنِ أياديه .

وعقلَ عنه أنه لا يملكُ نفعَهُ وضرَّه في دنياه وآخرته إلا هو ،

فَأَفْرَدَهُ بِالْخَوْفِ ، وَالرَّجَاءِ وَعَدَهُ وَآمَنَ بِهِ ، وَأَيْسَرَ مِنْ جَمِيعِ خَلْقِهِ . فَهُوَ الْمُوَحَّدُ لَهُ إِذَا عَقَلَ وَحَدَانِيَّتَهُ وَتَفَرَّدَهُ بِكُلِّ مَعْنَى كَرِيمٍ ، وَوَصَفٍ جَمِيلٍ ، وَجَلَالٍ عَظَمَتِهِ ، وَنَفَازَ قَدْرَتِهِ ، وَمُضِيَّ إِرَادَتِهِ ، وَإِحَاطَةَ عِلْمِهِ ، وَقَدِيمَ أَزَلِيَّتِهِ وَأَوَّلِيَّتِهِ .

فَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ زَائِلَ الْكِبَرِ عَلَى (الْعِبَادِ) ^(١) لِحُضُوعِهِ لِجَلَالِ اللَّهِ مُوَالَاهُ فَتَوَاضَعَ لِلْحَقِّ وَلَمْ يَحْتَقِرْ مُسَلِّمًا لِشِدَّةِ مَعْرِفَتِهِ بِصِغَرِ قَدْرِ نَفْسِهِ وَلِمَا جَنَى مِنَ الذَّنُوبِ عَلَى نَفْسِهِ وَلِعَلِمِهِ أَنَّ خَوَاصِمَ الْأَجَلِ بِسُوءِ الْعَوَاقِبِ وَحَسَنَ الْخَاتِمَةِ مِنَ الشَّقَاءِ وَالسَّعَادَةِ قَدْ سَبَقَ بِهَا الْعِلْمُ وَنَفَذَتْ فِيهَا الْمَشِيئَةَ .

فَقَدْ أَمِنَ مَنْ عَرَفَهُ كِبَرَهُ وَبَغِيَهُ وَقَدْ عَقَلَ عَنِ اللَّهِ جَلًّا وَعَزَّ حُجْبَهُ عَلَى خَلْقِهِ وَاعْتَذَارَهُ إِلَى خَلْقِهِ بِأَنَّهُ لَيْسَ لَهُمْ بِظَالِمٍ ، وَانَّهُ قَدْ بَدَأَهُمْ بِالرَّحْمَةِ قَبْلَ الْعُقُوبَةِ وَفَدَّ سَبَقَتْ (مِنْهُ) ^(٢) الْأَيَادِي قَبْلَ الشُّكْرِ . طَوِيلُ الْحَلْمِ ، دَائِمُ التَّأَنِّي ، جَمِيلُ السُّتْرِ ، مُقِيلُ الْعَثَرَاتِ ، مُحْسِنٌ إِلَى مَنْ تَبَغَّضَ إِلَيْهِ ، مُتَقَرِّبٌ إِلَى مَنْ تَبَاعَدَ مِنْهُ ، وَعَقْلٌ عَنْهُ أَمْرُهُ وَآدَابُهُ وَأَحْكَامُهُ وَعَقْلٌ دَاءُ النَّفْرَسِ وَدَوَائِهَا .

(٢) فِي الْمَخْطُوطِ (مِنْ) .

(١) فِي الْمَخْطُوطِ (الْعِبَادَةِ) .

فمن عرفه أَمَلَ الرشدَ منه ، وأن يحيا بمنطقه ، ويعقل من الله
جَلَّ ذِكْرُهُ بتأديبه له .

وعَقَلَ عن الله عَزَّ وَجَلَّ ما عَظَّمَ مِنْ قَدْرِ ثوابه في جَنَّتِه
بدوامه ، وطيب العيش فيه ، وزوال الآفات والتكابر ،
والتنغيص عنه ، وانه فوق ما تُحِبُّ النفوسُ ، لا يُحْسِنُ أَحَدٌ أَنْ
يخطرَ بباله ذِكْرُ كثيرٍ مما أُعِدَّ فيها .

وقد قال الرسول ﷺ : « أَعَدَّ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ في جَنَّتِه ما لا عينُ
رأتُ ، ولا أذنُ سمعتُ ، ولا خطرَ على قلب بشر » .

وكفاكَ بالله تعالى واصفاً عما أُعِدَّ لأوليائه إذ يقول عز من
قائل : « فلا تعلمُ نفسٌ ما أُخْفِيَ لهم من قُرَّةِ أعينٍ » (١) .

فقد أخبرنا انه جاز في الكمال ، والنعيم ، (وقُرَّةِ) العيونِ
وصفَ الواصفين ، ومعرفة العارفين ، وذِكْرَ الذاكرين لجميع النعيم .
فَعَظُمَ في قلبه جوار مولاه ، (و) ما أُعِدَّ فيه لمن أناب إليه وأطاعه ،
فشخصَ إليه بعقله ؛ فاتَّصل ما استودع قلبه من العلم بذلك لمشاهدته
بعقله حتى كأنه رأى عينه كما قال حارثة : « فكأنني أنظرُ إلى عرش

(١) السجدة : ١٧ .

رَبِّي بَارِزًا ، وَإِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ .

وَمَا قَالَ الْحَسَنُ وَذَكَرَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا فَقَالَ : « صَدَّقُوا
بِهِ فَكَأَنَّمَا يَرَوْنَ مَا وُعدُوا رَأْيَ الْعَيْنِ » .

فَلَمَّا اتَّصَلَ عَقْلُهُ بِمَشَاهِدَةِ ذَلِكَ حَنَّ وَاشْتَأَقَ ، فَلَمَّا حَنَّ
وَاشْتَأَقَ تَعَلَّقَ قَلْبُهُ وَاشْتَغَلَ ، فَلَمَّا اشْتَغَلَ بِالشَّوْقِ إِلَى جِوَارِ رَبِّهِ
سَلَا عَنِ الدُّنْيَا فَلَهَا عَنْهَا (١١٠) فَمَنْ تَفَكَّرَ فِي دَارِ الدُّنْيَا — أَيْنَ
هِيَ مِنْ جِوَارِ رَبِّهِ إِذْ يَقُولُ عَزَّ وَجَلَّ « لَعَلَّكُمْ تَفَكَّرُونَ » (١) فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . قِيلَ فِي التَّفْسِيرِ : تَفَكَّرُوا فِيهَا فَعَلِمُوا أَنَّ الدُّنْيَا
دَارُ فَنَاءٍ ، وَأَنَّ الْآخِرَةَ دَارُ جَزَاءٍ وَبِقَاءٍ — فَعَقَلَ نَعْتًا رَبِّهِ
لِزَوَالِ الدُّنْيَا وَفَنَائِهَا ، وَأَنَّ كُلَّ مَا أَخَذَ مِنْهَا لِغَيْرِ الْقُرْبَةِ إِلَى رَبِّهِ
فِي جِوَارِهِ نَاقِصٌ مِنْ دَرَجَاتِ الْقُرْبِ ، وَكَمَالِ النِّعَمِ فِي جِوَارِ
رَبِّهِ ، وَأَنَّ فِيهِ الْحِسَابَ وَالسُّؤَالَ عَنِ نَعِيمِهَا بِالْحَبْسِ عَنِ السَّبْقِ فِي
أَوَائِلِ الزُّمَرِ إِلَى جِوَارِ رَبِّهِ وَمَوْلَاهُ ، وَأَنَّهَا مَشْغَلَةٌ لَهُ عَنِ الْإِشْتَغَالِ
بِرَبِّهِ مَا دَامَ فِيهَا حَتَّى مَا يَعْدِلُهُ مِنَ الْأَنْسِ بِرَبِّهِ وَحَالَاوَةِ
مُنَاجَاةِ سَيِّدِهِ .

(١) وردت في آيات كثيرة من القرآن .

فارتفع قلبه عنها وتمنى أن لو استغنى أن يتناول منها شيئاً ، فلم يجدُ بدءاً من الأخذِ منها ما يُقوِّيه على طاعةِ ربه خوفاً أن يُسكَّ عن القوتِ فينقطعَ عن عبادةِ ربه .

فكان نصيبه منها القوتَ من الغذاء ، ولم يتكفَّ ما جاز بُلغة القوت من غذائه وستر عورته ، وإن تكلف طلبه لم يتكفَّ إلا للقربةِ إلى ربه ، فإن ابتليَ منها بما فوق غذائه ، وستر عورته من مثل ميراث أو غيره فمبذولٌ كُلهُ لربه يفرحُ بإخراجه ، ويغتمُّ أن يمكثَ عنده أقلَّ من طرفَةِ عَيْنٍ .

وعقلَ عن الله تعالى آياته في تدبيره ، وحكمته ، في آثار صنعته ، ودلائلِ حسن وتقديره ؛ (ف) علمَ أنه بقُدرةٍ نافذةٍ قدَّرها ، وبِحكمةٍ كاملةٍ أتقنَها ، وبِعِلْمٍ مُحيطٍ اخترعها ، وبِسمعٍ نافذٍ سمعَ حركاتها ، وبِبَصَرٍ مُدركٍ لها دبرَ لطائفِ خلقها ، وغوامضَ كوامنِها ، وما وارثه حجبها وسواترُها .

فاستدلَّ بذلك أنه الإلهُ العظيمُ الذي لا إلهَ غيره ، ولا ربَّ سِواه . فكانَ جميعَ الأشياءِ عينُ يَعْتَبِرُ بها ، ويُجِلُّ ويُعَظِّمُ لما يرى وَيَسْمَعُ (من) مولاه وسيده ، فدام ذِكْرُه وزالت عن الله عزَّ وجلَّ غفلتهُ ، وعقلَ عن الله تعالى انه ما يبلغه غاية العلم به ، ولا بلطائفِ

مَحَابِبِهِ ، والقربِ إِلَيْهِ وَالْفَهْمِ لِمَا كَلَّمَهُ بِهِ ، فَكَانَ مَعَ سَيِّدِهِ اجْتِهَادُهُ ،
وَدَوَامُ اسْتِغَالِهِ بِرَبِّهِ ، غَيْرَ تَارِكٍ وَلَا مَنْقَطِعٍ عَنِ طَلْبِ الْإِزْدِيَادِ
مِنَ الْعِلْمِ بِرَبِّهِ . وَالتَّزْيِيدُ فِي الْفِقْهِ عَنْهُ أَعْلَى فِي قَلْبِهِ ، وَأَعْظَمُ عِنْدَهُ قَدْرًا
مِنَ الْإِزْدِيَادِ مِنْ كَثِيرِ أَعْمَالِ النَّوَافِلِ ، إِذْ عَقَلَ عَنْ رَبِّهِ أَنَّ أَقْلًا
قَلِيلَ الْمَعْرِفَةِ يُورِثُ التَّعْظِيمَ وَالْهِبَةَ ، وَيُبْعَثُ عَلَى الْاجْتِهَادِ ، وَيُورِثُ
الطَّاعَاتِ ، وَالشُّغْلَ عَنْ جَمِيعِ الْعِبَادِ .

وَعَقَلَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ ابْتَدَأَ عِبَادَهُ بِالرَّحْمَةِ وَالتَّفْضِيلِ
وَإِلْحْسَانِ بَعْدَ تَقْدِيمِ الْعِلْمِ مِنْهُمْ لِهَمِّهِمْ سَيِّعُصُونَهُ وَيَخَالِفُونَ أَمْرَهُ
فَلَمْ يَمْنَعَهُ ذَلِكَ عَنِ ابْتِدَائِهِمْ بِالنِّعَمِ وَالتَّحَنُّنِ وَالرَّحْمَةِ وَالْإِحْسَانِ .
وَجَعَلَ أَفْضَلَ أَوْلِيَائِهِ عِنْدَهُ ، الرَّحَمَاءَ بِخَلْقِهِ ، الْمُتَحَنِّينَ عَلَى عِبَادِهِ ،
النَّاصِحِينَ لِبَرِّيَّتِهِ ، وَهُمْ رَسُلُهُ الدَّاعُونَ الْعِبَادَ إِلَى نَجَاتِهِمْ ،
وَالْمَحْذَرُونَ لَهُمْ مِنْ هَلَكَتِهِمْ ، الْمُتَحَمِّلُونَ مِنْهُمْ الْأَذَى ، وَالْمُتَحَنِّنُونَ
عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ وَالتَّنْصِيحِ ، وَالْإِشْفَاقِ مَعَ أَذَاهُمْ لَهُمْ ، وَتَكْذِيبِهِمْ
إِيَّاهُمْ وَاسْتِهْزَائِهِمْ بِهِمْ ، لَا يَكْفِئُونَهُمْ بِمَثَلِ مَا نَالُوا مِنْهُمْ ، وَلَا يَنْصَرِفُونَ
عَنِ الْإِشْفَاقِ عَلَيْهِمْ إِذْ سَمِعُوا اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ يَصِفُهُمْ إِذْ قَالُوا لَنُوحٍ :
« إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ » (١) .

وقالوا لهود : « إنا لنراك في سفاهة »^(١) .

ثم وَصَفَ جَوَابَهُمَا فَقَالَ نُوحٌ : « لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ
مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ »^(٢) إِلَى قَوْلِهِ : « وَلَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ » .

وَوَصَفَ رَدَّ هُودٍ عَلَيْهِمْ فَقَالَ : « يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَا كُنِّي
رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ؛ أُبَلِّغُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي ، وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ
أَمِينٌ »^(٣) . إِلَى قَوْلِهِ : « لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ » . أَي تَظْفَرُونَ بِشَوَابِ
اللَّهِ إِنْ قَبِلْتُمْ مِنِّي ، فَأَخْبِرْهُمْ بَعْدَ تَسْفِيهِهِمْ لَهُ أَنَّهُ لَمْ يَنْصَرِفْ مِنْ أَجْلِ
ذَلِكَ عَنِ النَّصِيحَةِ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَفْلَحُونَ .

وَقَالَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ، وَمَنْ
عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ »^(٤) .

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ ، وَوَصَفَ نَبِيًّا مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ شَجَّهُ قَوْمُهُ فَهُوَ
يَمْسَحُ الدَّمَ عَن وَجْهِهِ وَهُوَ يَقُولُ : « رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا
يَعْلَمُونَ » .

وَرُوي أَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَخْتَقُّهُ قَوْمُهُ حَتَّى يُغْشَى
عَلَيْهِ فَإِذَا أَفَاقَ قَالَ : « رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي إِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » .

(٢) الاعراف : ٦١ .

(٤) إبراهيم : ٣٦ .

(١) الاعراف : ٦٦ .

(٣) الاعراف : ٦٧ .

وَفَضَّلَ النَّبِيُّ ﷺ صَدِيقَ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلَيْهَا بِالرَّحْمَةِ لَهَا ، فَقَالَ :
« أَرْحَمُ أُمَّتِي بِهَا أَبُو بَكْرٍ » .

فَلَمَّا عَقَلَ عَنِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ (١١١) مَا ابْتَدَأَ الْعِبَادَةَ بِهِ مِنَ الرَّحْمَةِ ،
وَأَنَّهُ خَصَّ أَكْبَرَ خَلْقِهِ عِنْدَهُ قَدْرًا ، وَفَضَّلَهُ بِهَا عَلَى جَمِيعِ الْعِبَادِ .

أَلْزَمَ قَلْبَهُ رَحْمَةَ الْأُمَّةِ فَأَحَبَّ مُحْسِنِيهِمْ ، وَأَشْفَقَ عَلَى مُسِيئِيهِمْ ،
وَوَدَّعَا إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ - إِذَا أَمَكْنَهُ - مُدْبِرِيهِمْ ، وَلَمْ يَدَّخِرْ مَالًا عَنْ فَقِيرِهِمْ
فَفَضَّلَ مَالَهُ عَلَيْهِمْ مَبْذُولًا ، وَالْمُوَاسَاةُ فِي قُوَّتِهِ مِنْهُمْ الْمَجْهُودُ . مَنْ
سَأَلَهُ مِنْهُمْ مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ لَمْ يَتَبَرَّمْ بِطَلْبِهِ ، وَلَمْ يَمْضَجِرْ بِإِعْطَائِهِ لِلرَّحْمَةِ
الَّتِي لَهَا فِي قَلْبِهِ ، وَمَنْ آذَاهُ وَأَسَاءَ إِلَيْهِ لَمْ يَجِدْ فِي نَفْسِهِ كِرَاهِيَةً
لِلْعَفْوِ وَالصَّفْحِ عَنْهُ . يَعُدُّهُمْ جَمِيعًا كَأَقْرَبِ الْخَلْقِ مِنْهُ . كَبِيرُهُمْ
مِثْلُ أَبِيهِ ، وَصَغِيرُهُمْ كَوَلَدِهِ ، وَقَرْنُهُ كَأَخِيهِ ، فَكُلُّهُمُ الْوَالِدُ يُحِبُّ
الْإِحْسَانَ إِلَيْهِمْ ، وَأَنْ لَا يَفَارِقَ قَلْبَهُ الشَّفَقَةُ عَلَيْهِمْ .

وَعَقَلَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى عَظِيمَ قَدْرِهِ وَقَدَرَ مَا يَطْلُبُ مِنْ ثَوَابِهِ ،
وَمَا يَخَافُ مِنْ عِقَابِهِ ، وَعَظِيمَ الْأَيْدِي وَكَثْرَةَ النِّعَمِ عِنْدَهُ ، وَأَنَّ
جَمِيعَ خَلْقِهِ مِنْ أَهْلِ سَمَوَاتِهِ وَأَرْضِهِ لَوْ دَابُّوا جَمِيعًا وَاجْتَهَدُوا عُمَرَ
الدُّنْيَا كُلَّهَا وَأَبَدًا مَا أَذْرَا شُكْرَ نِعْمِهِ وَلَا أَدَّوْا مَا يَحِقُّ فِي عَظَمَتِهِ .
فَكَيْفَ بِالْحُلُولِ فِي جَوَارِهِ ، وَالنَّجَاةِ مِنْ عَذَابِهِ ؟

فقد عقل أيّ ربّ يعبد ، وأيّ ثواب يطلب ، ومن أيّ عقاب
وعذاب يهرب ، وأيّ نعيم يشكر . والشكر أيضاً ممن هو
ومن من به ؟

فلما عقل ذلك كلّه عن ربه استقلّ واستصغّر جميع دُورِهِ
واجتهاده لعظيم ما عقل من جميع ذلك .

وعقل عن الله تعالى ما وصف به نفسه أنها بالسوء أمّارة ،
وللذنوب مسوّلة ، وانها هي التي جنت عليه ما قد أحصاه ربّه عليه ،
ولم يأمن أن يكون قد حلّ به غضبه ، وانه لا يكاد يعدل في
بعض أحواله أن يتعرّض لبعض مساخطه ، وأنه قد لزمته عظيم
حُجّة ما خصّ به من العلم ، وما منّ عليه به من المعرفة دون أكثر
العوام . فاستكثر قليل طاعتهم واستعظمها مع استصغار كثير
الطاعات من نفسه لأنه أعلم بنفسه وبتنوبه من ذنوبهم ، وأن
الحُجّة عليه أعظم منها عليهم .

وعقل قدر من عصاه وخالفه فيما أمره به ، فعقل قدر عظمة
من عصاه ، وشدة غضبه ، وشدة عذابه ، وهول المكث في
عقابه إن لم يعف عنه .

فعقل كَثْرَةَ ذُنُوبِهِ و (سوءَ رَغْبَةٍ) نَفْسِهِ ، و دِنَاءَةَ هِمَّتِهِ ،
و عَجِيبَ جَهْلِهِ ؛ إذ كان قد آثَرَ على رِضَاهُ من العبيد ما لا معنى لهم
في دُنْيَا وَلَا آخِرَةِ بِمَلِكٍ ، وَلَا نَفْعٍ وَلَا ضَرٍّ ، و إِيثارَهُ من الدنيا
المكدرَ المنغصَ الفاني منه ، و الفاني هو عنه ، و الباقي عليه بعد فنائه
شدة الحساب ، و عظيم السؤال عنه ثم لا يَأْمَنُ من سخط الله في
الآخرة على ذلك أن يَجِلَّ به .

فَلَمَّا عَقَلَ عن الله عَزَّ وَجَلَّ جَمِيعَ ذَلِكَ من نَفْسِهِ ، و تَسَتَّرَ
عنه عامة ذنوب الخلق ، و حَقَّتْ عليهم الحُجَّةُ بدون ما وَجَبَتْ من
الله عز وجل من أَجْلِ العلم الذي استودعه ، و الستر عليه لذنوبه و ما
حَبَّبَهُ إلى عِبَادِهِ ؛ لم يَأْمَنُ أَنْ يَكُونَ استدراجاً له ، و أَنَّهُ وُكِّلَ
بالخوفِ على نَفْسِهِ قبل غيره ، و انه لا يَأْمَنُ لِسَالِفِ ذُنُوبِهِ ، و تَضْيِيعِ
شُكْرِ نِعْمِ رَبِّهِ ، و عَظِيمِ مَا لَزِمَهُ من الحُجَّةِ ، و ان يُخْتَمَ له بغيرِ
دينِ الإسلامِ ، أو بعظيمِ الذنوبِ مع الإيمان ؛ فلم تقع عينُهُ على
أحدٍ ، و لم يستمع به من المسلمين إِلَّا خاف أن (ينجوا) و يهلك
هو دونه . (يكسر) قَلْبُهُ مَنْ يَرى مِنْ أَهْلِ الطاعاتِ ، و يقطعُ
عليه أنه خيرٌ منه ، و يتمنى أن يكونَ مثله ، و يهيجُ عليه الخوفُ
من قلبه مَنْ رآه دونه في الدين يخافُ أن يهلكَ هو دونه ، أو يُخْتَمَ له

بأشْرَ الأَعْمَالِ لِعَظِيمِ حُجَّةِ العِلْمِ ، وَجَمِيلِ السُّتْرِ عَلَيْهِ ، وَلِمَا أَمَرَ
بِهِ مِنْ خَوْفِ سُوءِ الخَوَاصِمِ الَّتِي مَاتَ عَلَيْهَا الأَشْقِيَاءُ . فَهُوَ مُتَوَاضِعٌ
لِلْعِبَادِ كُلِّهِمْ لِشِدَّةِ ذِلَّةِ الخَوْفِ عَلَى نَفْسِهِ .

وَعَقَلَ عَنِ اللّهِ عِزًّا وَجَلًّا مَا بَيْنَ مَنْ قَدَرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ فَعَقَلَ
صِفَةَ الآخِرَةِ بِنَعِيمِهَا وَمُلْكِهَا وَشَرَفِهَا وَعِزِّهَا ، وَعَظِيمِ قَدْرِ
سَكَّانِهَا أَنَّهَا فِي جَوَارِ المَوْلَى ، وَمَا وُصِفَ بِهِ سُوءُ عَيْشِ الدُّنْيَا وَضَعْفُ
رَفْعَتِهَا عِنْدَهُ يَوْمَ يَحَاسِبُ عِبَادَهُ ، وَذُلُّ العَزِيزِ بِهَا عِنْدَهُ فِي يَوْمِ يَبْعَثُ
خَلْقَهُ ، وَحَقَارَةَ المَتَكَبِّرِينَ فِي عَيْنِهِ ، وَصَنَعَهُ بِهِمْ يَوْمَ النُّشُورِ حَتَّى
أَنَّهُمْ لِيُحْشَرُونَ فِي صُورِ الذَّرِّ دُونَ جَمِيعِ العِبَادِ .

وَعَقَلَ عَنِ اللّهِ تَعَالَى مَا أَمَرَهُ بِهِ ، وَأَخْبَرَ أَنَّ الفَقِيرَ مَنْ اسْتَغْنَى
بِالدُّنْيَا عَنْهَا ، وَمَنْ (يَجَازِي) بِمَا (١١٢) حَرَمَهُ مِنْ خَفَةِ الحِسَابِ
وَالتَّصَاعِدِ فِي مَعَالِي دَرَجَاتِهِ .

فَلَمَّا عَقَلَ ذَلِكَ كُلُّهُ عَنِ رَبِّهِ كَانَ الفَقْرُ فِي الدُّنْيَا أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ
الغِنَى بِهَا ، وَكَانَ التَّوَاضِعُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الشَّرَفِ فِيهَا ، وَكَانَ الذُّلُّ
أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ العِزِّ بِهَا .

مسألة في العقل

الحُجَّةُ حجتان :

عَيَانٌ ظَاهِرٌ ، أَوْ خَبْرٌ قَاهِرٌ .

والعقلُ مُضَمَّنٌ بالدليل ، والدليلُ مُضَمَّنٌ بالعقل .

والعقلُ هو المستدلُّ .

والعَيَانُ والخَبْرُ هما عِلَّةُ الاستِدْلَالِ وَأَصْلُهُ .

وُحَالٌ كَوْنُ الْفَرْعِ مَعَ عَدَمِ الْأَصْلِ ، وَكَوْنُ الاستِدْلَالِ

مَعَ عَدَمِ الدَّلِيلِ .

فَالعَيَانُ شَاهِدٌ يَدُلُّ عَلَى غَيْبٍ .

وَالخَبْرُ يَدُلُّ عَلَى صِدْقٍ ؛ فَمَنْ تَنَاوَلَ الْفَرْعَ قَبْلَ إِحْكَامِ

الْأَصْلِ سَفَهُ .

وَرُبَّ حَقٍّ أَحَقُّ مِنْ حَقٍّ ، كَمَنْ عَفَا وَمَنْ اقْتَصَّ ، وَكَاقْتِضَاءِ

الدِّينِ سَاعَةً مَحَلَّهُ ، أَوْ تَرَكَهُ قَلِيلًا إِحْسَانًا إِلَيْهِ ، فَقَدْ أَحْسَنَ فِي
الطَّلَبِ .

فكَمِ مِنْ حَسَنٍ أَحْسَنَ مِنْ حَسَنٍ غَيْرِهِ ، وَقَبِيحٍ أَقْبَحَ مِنْ
قَبِيحٍ ، وَفَرَضٍ أَوْجَبَ مِنْ آخَرَ ، وَفَضْلٍ أَفْضَلَ مِنْ فَضْلٍ آخَرَ .
وَالْحُبُّ وَالْبُغْضُ إِذَا أَفْرَطَا أَنْقَصَا الْعَدَالَ ، وَأَفْسَدَا
الْعَقْلَ ، وَصَوَّرَا الْبَاطِلَ فِي صُورَةِ الْحَقِّ .

فَأَهْلُ الشَّرِّ لَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ (أُمَّتِهِمْ) كَمَا لَا يُفَرِّقُونَ (بَيْنَ)
إِمَامِهِمْ .

وَإِنَّ الْحَقَّ فِي كُلِّ أَمْرٍ بَيِّنٌ ، وَالْبَاطِلَ فِي كُلِّ حَالٍ دَاحِضٌ ،
إِلَّا أَنْ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَا يَعْرِفُ وَجْهَ مَطْلَبِهِ ، وَبَعْضُهُمْ يَعْرِفُ
بَعْضَهُ وَيَجْهَلُ بَعْضَهُ ، وَمِنْهُمْ مَنْ عَرَفَ ثُمَّ نَسِيَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَعْرِفُ
أَكْثَرَهُ وَلَا يَعْرِفُ أَسْهَلَ طُرُقِهِ ، وَأَقْرَبَ وَجْهِهِ .

فَجَمِيعُ الْحَقِّ فِي فُنُونِ الطَّاعَاتِ ، وَتَحْذِيرِ الْبَاطِلِ فِي مَذَاهِبِهِ
إِذَا جَمَعَ وَأَلْفَ ، وَكَانَ أَنْشَطَ لِحِفْظِهِ ، وَيَفْهَمُهُ مَنْ كَانَ لَا
يَنْشَطُ لِأَنَّهُ يَطْلُبُ عَمَلَهُ حَتَّى يَجْمَعَهُ .

وَالْعَالَمُ بِهِ يُرِيدُ جَمْعَهُ فِي بَصِيرَتِهِ ، وَجَمَعَ كُلِّ مَذْهَبٍ إِلَّا

خَبَرَ الْوَاحِدِ لِمَنْ كَانَ لَا يَعْرِفُ إِلَّا بَعْضَهُ .

ويذكرُ الناسَ بما قد عَلِمَهُ فَنَسِيَهُ ، وينبئه المتهاونَ لما كان قد اشتغلَ عن العنايةِ بالقيامِ به ، ويُبينُ للزَّائغِ عن طَرِيقِ الرُّشْدِ أَنَّهُ قَدْ تَرَكَهُ . ولعلَّ مَنْ نَظَرَ فِيهِ بِالْإِعْجَابِ بِرَأْيِهِ أَنْ يَنْقُضَ مَذَاهِبَهُ ، إِذَا فَهِمَ حُسْنَ الْعِبَارَةِ عَنْهُ ، وَإِضَاحَ حُجَجِهِ ، وَنُورَ بَيَانِهِ ، يَتَنَبَّهُ مِنْ رَقْدَتِهِ ، وَيُفِيقُ مِنْ سَكْرَتِهِ ، لِأَنَّ الْحَقَّ عَزِيزٌ أَيْنَ كَانَ ، وَالْبَاطِلَ ذَلِيلٌ فِي كُلِّ أَوَانٍ .

وَالْحُجَّةُ ظَاهِرَةٌ بِنُورِهَا عَلَى الشُّبُهَةِ .

وَلَيْسَ مَنْ تَفَرَّدَ بِكِتَابٍ يَقْرُوهُ وَحْدَهُ مُتَشَبِّتًا فِيهِ ؛ لَا يَشْغَلُهُ عَنْهُ سَبَبٌ يَقْطَعُهُ كَمَنْ نَازَعَ غَيْرَهُ لِأَنَّهُ يَعْتَرِضُ فِي الْمُنَازَعَةِ آفَاتٌ كَثِيرَةٌ مِنَ الْعُجْبِ بِالرَّأْيِ .

وَالَّذِي يَمْنَعُ مِنَ الْفَهْمِ الْأَنْفَةِ الَّتِي تَمْنَعُ مِنَ الْخُضُوعِ لِلْحَقِّ ، وَحُبُّ الْعُلْبَةِ الَّتِي يَبْعَثُ عَلَى الْجَدَلِ ، وَالْجَزَعُ مِنَ التَّخَطُّبَةِ الَّتِي تَمْنَعُ مِنَ الْإِذْعَانِ بِالْإِقْرَارِ بِالصَّوَابِ .

فَلَمَّا كَثُرَتْ آفَاتُ الْمُنَازَعَةِ ، وَكَانَ التَّفَرُّدُ بِقِرَاءَةِ الْكِتَابِ الْمَجْمُوعِ فِيهِ ، وَالْمُؤَلَّفِ فِيهِ حُدُودَ الْحَقِّ ، رَأَيْتُ أَنْ أُصَنِّفَهُ مَبِيدًا ،

وَأَسْتَشْهَدُ عَلَيْهِ الْكِتَابَ وَالسَّنَةَ وَإِجْمَاعَ الْأُمَّةِ أَوْ اسْتِنْبَاطاً بَدِئاً ،
أَوْ قِيَاساً إِذَا عَدِمَ الْبَيَانَ بِالنَّصْرِ فِيمَا يَجُوزُ فِيهِ الْقِيَاسُ وَإِلَّا فَالْتَسْلِيمُ .
(وَالْأَصُولُ) (١) الْكَفُّ عَنْ تَكْلِيفِ مَا نُهِِيَ عَنْهُ مِمَّا يَسَعُ
جَهْلُهُ ، وَلَا يُوَدِّي عِلْمُهُ إِلَى الْقُرْبَى . بَلْ تَرَكَ الْبَحْثَ عَنْهُ هُوَ
الْقُرْبَى وَالْوَسِيلَةَ إِلَى رِضَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ .

وَلَا غَنَاءَ بِالْعَبْدِ عَنِ التَّفْكِيرِ وَالنَّظَرِ وَالذِّكْرِ لِيَكْثَرَ اعْتِبَارُهُ ،
وَيَزِيدَ فِي عِلْمِهِ ، وَيَعْلُوَ فِي الْفَضْلِ .

فَمَنْ قَلَّ تَفَكُّرُهُ قَلَّ اعْتِبَارُهُ ، وَمَنْ قَلَّ اعْتِبَارُهُ قَلَّ عِلْمُهُ ،
وَمَنْ قَلَّ عِلْمُهُ كَثُرَ جَهْلُهُ ، وَبَانَ نَقْصُهُ وَلَمْ يَجِدْ طَعْمَ الْبِرِّ ، وَلَا
بَرْدَ الْيَقِينِ ، وَلَا رُوحَ الْحِكْمَةِ .

وَمَا بَلَغَ عِلْمُ مَنْ دَرَسَ الْعِلْمَ بِلِسَانِهِ ، وَحَفِظَ حُرُوفَهُ
بِقَلْبِهِ ، وَأَضْرَبَ عَنِ النَّظَرِ وَالذِّكْرِ وَالتَّدْبِيرِ لِمَعَانِيهِ وَطَلَبَ بَيَانَ
حُدُودِهِ ؟

مَا أَقْرَبَهُ فِي حَيَاتِهِ مِنْ حَيَاةِ الْبَهَائِمِ الَّتِي لَا تَعْرِفُ إِلَّا مَا
بَاشَرَتْهُ بِجَوَارِحِهَا ، لَكِنَّ الْمَتَذَكَّرَ النَّاطِرَ فِيمَا يَسْمَعُ ، الْمَتَدَبِّرَ لِمَا

(١) فِي الْمَخْطُوطَةِ : (وَالْأَصُولُ وَالْكَفُّ) .

عَلِيمَ ، المتفهمَ لما به أُمِرَ ، الطالبَ لنهايةِ حُدودِ العِلْمِ ، الغائِصَ على غامِضِ الإِصَابَةِ ، المُحْكِمَ للأُصولِ ، الزَّادَ عليها الفُرُوعَ ، هو المُفَرِّقُ بين ما لَهُ وما عليه ، والمُبْصِرُ لما يُصْلِحُهُ وما يُفْسِدُهُ ، القوي على عصيانِ طبائِعِهِ المنازِعَةِ إلى ما يُهْلِكُهُ ، والمُخالِفَ لِشَهَوَاتِهِ التي تُرْدِيهِ .

عارفٌ بعواقبِ الأمورِ وبما يَحْدُثُ في غايِرِ الدهورِ (١١٣)
ما حدثَ منه ، وهابَ رَبَّهُ ، المُوَثَّرُ لِنَّةِ عَقْلِهِ على لَنَّةِ هَوَاهُ ..
لَنَّةُ الحُكَمَاءِ العُلَمَاءِ في عَقولِهِم وَلِنَّةُ الجُهَّالِ والبُهائِمِ في شَهَوَاتِهِمْ .
وَأَيُّ سُرورٍ يَعدِلُ سُرورَ العِلْمِ ، وروحَ اليقينِ ، وعظيمَ المعرفةِ ، وكثرةَ الصوابِ ، والظفرَ الذي لا يَثْبُتُ ولا يُنالُ إِلَّا بِجُسْنِ النَّظَرِ ، وطولِ التَّذَكُّرِ ، وتكرارِ الفِكرِ ، والتقديمِ في اتِّكَبِيرِ .

فبِذَلِكَ ظَفَرَ بِالْعِلْمِ بِاللَّهِ ، والتعرَّضَ لِوِلايَتِهِ ، وطلبَ الجاهِ عنده ، والتسليمَ لأمره ، والتوكلَ على كِفايَتِهِ ، وبذلَ القليلِ من الدنيا للثوابِ الجَزِيلِ ؛ لأنَّه الرَّبُّ الكَرِيمُ .
مَنْ طَلَبَهُ وَجَدَهُ ، وَمَنْ اسْتَكْفَاهُ كَفَاهُ ، وَمَنْ اتَّقَاهُ وَقَاهُ ،

وَمَنْ تَقَرَّبَ إِلَيْهِ أَسْرَعَ إِلَيْهِ بِالْإِجَابَةِ .

يَدْعُوكَ إِنْ أَدْبَرْتَ وَيَقْبَلُكَ إِنْ رَجَعْتَ ، وَيَحْمَدُكَ عَلَى حَظِّكَ ، وَيُثْنِي عَلَيْكَ بِمَا وَهَبَ لَكَ ، وَيَحْضُرُكَ عَلَى النَّظَرِ لِنَفْسِكَ .
إِنَّمَا يُمْرِضُكَ لِصِحِّحِكَ — إِنْ عَقَلْتَ — وَيَفْقَرُكَ لِغِنِيِّكَ ،
وَيَمْنَعُكَ لِعُطْيِكَ ، يَمْنَعُكَ الْقَلِيلَ الْفَانِي لَتَرْضَى ؛ فَيُعْطِيكَ الْجَزِيلَ
الْبَاقِي ، وَيَمِيتُكَ لِجُحِيكَ ، وَيَفْنِيكَ لِبُقْيِكَ ، وَيُدَاوِيكَ بِالْأَمْرَاضِ
لِتَبْرَأَ مِنْ سَقَمِ الذُّنُوبِ ، وَيَغْمِّكَ بِالْأَوْجَاعِ لِغَسَلِكَ مِنْ دَرَنِ
الْخَطَايَا ، وَيَعْرَكَكَ بِالْبَلَاءِ لِئَلَيْنَ قَلْبِكَ لَطَلَبِ الْفَوْزِ .

ابْتَدَأَكَ بِالنَّعْمِ قَبْلَ أَنْ تَسْأَلَ ، وَثَنَّاهَا بَعْدَمَا ضَيَّعْتَ شُكْرَهُ ،
وَأَدَامَهَا بِإِحْسَانِهِ مَعَ دَوَامِ الْإِعْرَاضِ مِنْكَ عَنْهُ ، فَكَيْفَ تَعْرِفُ
إِحْسَانَهُ ، وَتَتَّبِعِينَ إِسَاءَتَكَ ، وَتُبْصِرُنَّ نَجَاتَكَ ، وَتَتَّضِحَ لَكَ أَسْبَابَ
عَيْشِكَ إِلَّا بِالنَّظَرِ بِعَقْلِكَ فَمَا قَالَ ؟ وَالتَّذَكُّرُ وَالْمُجَاهِدَةُ لِنَفْسِكَ إِلَّا
لَتَعْرِفَ مَا يُرْضِيهِ وَتُجَانِبَ مَا يُسْخِطُهُ ، وَيُبَاعِدُ مِنْهُ ؛ لِأَنَّهُ قَدْ جَعَلَ
فِيكَ غَرِيزَةَ الْعَقْلِ ، وَمَنْ عَلَيْكَ بِالْمَعْرِفَةِ ، وَابْتِلَاكَ بِمَا فِي طِبَاعِكَ
مِمَّا يَهِيجُ الْغَضَبَ وَالرَّضَى وَالْبِخْلَ بِالسُّكُوتِ لِأَنَّ الصَّمْتَ أَعْجَمِيٌّ ،
وَفَاعِلُهُ كَالْأَخْرَسِ لَا يَعْرِفُ مَعْنَاهُ إِلَّا صَاحِبُهُ .

والقولُ فصيحٌ مبينٌ يَعْرِفُهُ سَامِعُهُ ، وَمَنْ بَلَغَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ
لَمْ يَعْرِفِ الْقَوْلَ الْحَقَّ بِالصَّمْتِ ، وَلَا جَمِيعَ الْأَعْمَالِ بِالْحَقِّ إِلَّا
بِالْقَوْلِ ، بَلْ لَمْ يَعْرِفِ الصَّمْتَ عَنِ الْبَاطِلِ إِلَّا بِالْقَوْلِ لِمَا عَرَفَهُ مِنَ
الْكِتَابِ .

وَإِنَّمَا أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِالصَّمْتِ لِتَارِكِ الْقَوْلِ بِالْخَيْرِ فَقَالَ :
« مَنْ كَانَ يَوْمًا مِنْ يَوْمِ اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فليقلُ خيراً أَوْ ليصمت » .
وَلَمْ يُعْرِفِ الْأَدَاءُ (١) وَالْبَيَانُ عَنْ جَمِيعِ الْإِحْسَانِ إِلَّا بِالْقَوْلِ .

آخِرُ كِتَابِ مَائَةِ الْعَقْلِ وَمَعْنَاهُ لِلْحَارِثِ بْنِ أَسَدِ الْمِحَاسِبِيِّ ،
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ حَقَّ حَمْدِهِ وَصَلَوَاتُهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ .

(١) فِي الْأَصْلِ : الْأَدَابُ .

كتاب
فهم القرآن ومعانيه

تأليف
ابن عبد الله الحارث
رحمه الله

كتاب

فهم القرآن وحقيقة معناه

تمهيد :

يعتبر كتاب «فهم القرآن» من أهم الكتب في تاريخ التصوف الإسلامي على الإطلاق ، ليس لأنه تضمن كثيراً من الآراء الأصيلة فحسب ، ولكن لأنه يشكل برهاناً أكيداً على أن التصوف الإسلامي إنما هو إسلامي المصدر يعتمد الكتاب والسنة أصلاً له .

ولقد اعتمد كثير من الباحثين القدامى والمحدثين ، على كتاب « فهم القرآن » للمحاسبي فيما يتعلق بالتفسير ، وفيما يتعلق بالتصوف ، وفيما يتعلق بالفكر الإسلامي بوجه عام. ومن الطريف أن يعتقد البعض بأن كتاب « فهم القرآن » قد فُقد ، ولم يبق منه إلا شذرات منثورة هنا وهناك ، وهذا ما ذهب إليه بالفعل الدكتور عبد الحلیم محمود^(١)، الذي استطاع ، بالرغم من اعتقاده هذا ، أن يلم بكثير من جوانب هذا الكتاب القيم ، معتمداً في ذلك على دراسة للاستاذ ماسينيون تناولت مقالة المحاسبي المعروفة باسم «تنبیه التنبیه» وعلى إشارات المحاسبي نفسه في بعض ما كتب ككتاب «العظمة» الذي ذكر فيه أن الدليل على وحدانية الله موجود في كتاب « فهم القرآن »^(٢) .

(١) د. عبد الحلیم محمود : المحاسبي ٤٨ - ٤٩ . باريس ١٩٤٠ .

(٢) المصدر نفسه ٦٥ - ٦٦ .

ونحن نذهب مع الدكتور عبد الحلیم إلى أن محاولة ترتيب كتب المحاسبي ترتيباً زمنياً هي من الصعوبة بمكان نظراً لأن هذه الكتب قد خلت من توارينها، غير أن الكتاب عندما يتوفر نصه بكامله بين أيدينا من يكون السهل إلى حد ما البحث عن بعض الأحداث المشهورة ، فنربط بينها وبين تاريخ الكتاب إذا كان وضعه قد رافق هذه الأحداث بالذات .

وهذا ما فعلناه بالنسبة لكتاب « فهم القرآن » للمحاسبي ، ففي حين يحاول الدكتور عبد الحلیم محمود أن يرتب ، منطقياً كتاب « فهم القرآن » في المرحلة الأولى من حياة المحاسبي أي قبل الثامنة والثلاثين من عمره ، على اعتبار أن الكتاب قد تميز بأسلوب هذا العصر الذي يشير إليه ، وبالموضوع الذي كان شغل المفكرين آنذاك ، وهو موضوع « فهم القرآن » والحديث في ذات الله وصفاته (١) ، فلقد حاولنا من جهتنا أن نرد هذا الكتاب ، تاريخياً إلى الزمن الذي نعتقد أنه وُضع فيه ، أي إلى الوقت الذي كان فيه المحاسبي قد بلغ فيه سن الخمسين على وجه التقريب . ذلك لأن هذا الكتاب قد وُضع في العقد الثاني من القرن الثالث الهجري على وجه التقريب . لأن المحاسبي يذكر فيه ولاية ابن طاهر على خراسان ، وقد وليها هذا على اثر استقرار الأمور في بغداد أيام المأمون .

والمحاسبي يذكر أن تولية عبد الله بن طاهر (١٨٠ - ٢٣٠ هـ) على خراسان كانت أمراً مشهوراً بحيث يستطيع الإجابة عليه كل أحد، وهذه الشهرة لن تكون إلا بعد ولايته بمدة . وقد وليها هو بعد وفاة أخيه طلحة واليهاسنة ٢١٤ هـ .

ولقد كان ابن طاهر ، وقت تأليف المحاسبي لكتابه هذا في قمة شهرته ، اذ يقول القائل : من بخراسان ؟ فيقال : ابن طاهر . فيكون تأليف هذا الكتاب في النصف الثاني من العقد الثاني من القرن الثالث للهجرة كما قلنا .

(١) المصدر السابق ٦١ - ٦٥ .

ثم ان هناك سبباً آخر لجعل هذه الفترة وقتاً لتأليف كتاب الحارث هذا، إذ تمكنت في ذلك الوقت سيطرة المعتزلة على الفكر في الدولة ، بعد أن انتصر المأمون لمذهبهم ، وحاول حمل الناس عليه . وفي الكتاب حملة على المعتزلة والرافضة معاً وهما الفرقتان اللتان ناصرهما المأمون في حماس وقوة . وكتاب « فهم القرآن » هو أهم ما وصلنا من كتب الحارث وفي الرد على المبتدعة . فهو في مقدمته يتحدث عن نهج العقل المؤمن ويرى أن العقل الذي يزينغ ليس بعقل حق .

ثم يتحدث عن الفرق الزائغة فيركز على الرافضة الذين يهاجمهم في قولهم بنسخ الأخبار . ثم يعرج على بعض المغفلين من أهل السنة الذين يؤدي قولهم إلى مثل ما أدى إليه قول الشيعة ممن يقولون بالبدوات وحدث الإرادات ، ولا شك أنهم حشوية المحدثين ، ولا بد أنهم كانوا ذوي قوة ملحوظة في ذلك الوقت حتى اهتم الحارث بالرد عليهم .

ثم يبدأ بنقده الأشد والأطول لبعض أهل البدع من المعتزلة - كما يسميهم - فيمسك بخصائهم في زهاء (١٠ صفحات) من المخطوطة ويبدأ معهم في مسألة النسخ التي يقول انهم خلطوا فيها بين رأي أهل السنة السلفيين ، ورأي الحشوية ، وجعل ذلك مدعاةً لمهاجمتهم جميعاً . ومن هنا نفهم سر حملة المحاسبي على الحشوية إذ بغباهم أفسحوا المجال أمام المعتزلة لضرب أهل السنة في علوم القرآن .

يبدأ معهم إذن في مسألة النسخ ثم يرد عليهم في بقية أجزاء مذهبهم ، فتتضح من خلال ذلك آراؤه الكلامية فهو يقول بقدم الذات والصفات ، ويثبت العرش والاستواء ، ثم يرد عليهم في العدل والوعد والوعيد ، وينعى عليهم تحجرهم العقلي ، ويسخر منهم في القول في المنزلة بين المتزلتين ، كما يحمل عليهم في نفي الرؤية والشفاعة ، ثم يعلل خطأهم في كل هذا واحتجاجهم على

ذلك كله بالقرآن بأنهم لا يعرفون النسخ من المنسوخ ، كما لا يحسنون التأويل كما يريد الله ورسوله ، فيجعلون العام خاصاً والخاص عاماً .

ثم يعود في الجزء الأخير من الكتاب إلى تقرير الوضع الصحيح في فهم القرآن : ناسخه ومنسوخه ، وخاصة وعامه . وربما سقطت صفحة أو صفحتان من آخر المخطوط ، لأن الكلام مبتور . وقد يكون الساقط أكثر ، لأن الحارث يذكر في كتاب « العظمة » أن في « فهم القرآن » الدليل على وجود الله . وما تحدث عنه الحارث في كتاب العظمة غير موجود فيما بين أيدينا من « فهم القرآن » .

شرح وتلخيص

المقدمة :

أ - في تنزيه الله :

تتضمن الرد على الجهمية والمعتزلة والمشبهة والحشوية فهو يقول : « الحمد لله الذي ما سبقه شيء فيكون محدثاً مخلوقاً ، ولا بقي إلى أجل فيكون فانياً موروثاً ... فات المقدار وعلا عن توهم الأذهان ، تاهت الأبواب عن تكييفه ، وتحيرت العقول عن إدراكه » فلا تشبيه ولا تجسيم وإنما هو تنزيه مطلق يتفق وجلال الألوهية .

ويصل إلى خلق الإنسان فيذكر أنه سبحانه « خلقه لغير وحشة في انفراد أزلته ، ولا استعانة به على ما يريد من تدبيره » ؛ فلا قيمة لما يرويه الحشوية ، وينسبونه إلى الرسول « كنت كنزاً مخفياً فأردت أن أعرف فخلقت الخلق فبي عرفوني » .

ويفضي به القول إلى آراء الجهمية في تنزيه الله والمعتزلة في الذات والصفات فيرد عليهم في سياق المقدمة فهو سبحانه « علم ما كان وما يكون وما لا يكون لو كان كيف كان يكون » وذلك « لتفرده بعلم الغيوب فلا حاجة للقول بصفات حادثة ، ولا حاجة لنفي الصفات بحجة التنزيه ما دام العلم واحداً في كل حال والمتغير تعلقه أي المعلوم إذ أن العلم هو انكشاف المعلوم على ما هو عليه .

ب - في العقل :

ولقد استخض الله آدم وذريته « فأخذ منهم الميثاق بما فطروهم عليه من العقول الرضية والألباب والفهم ليدبروا بها شواهد التدبير ، وأحكام التقدير » ولن يستطيع الإنسان أن يقدر نعمة الله في هبته العقل له حق قدرها إلا إذا عرف أن « العقول معادن الحكمة ، ومقتبس الآراء ومستنبط الفهم ، ومعقل العلم ، ونور الأبصار ، إليها يأوي كل محصول » .

ولأنه تفرد بعلم الغيب سبحانه ، فإنه لا يعرف صفاته ومراضيه ومساخطه إلا هو ، لذا فقد أرسل الرسل « فكلمهم تكليماً لا بأداة أو آلة بل (بذاته) » فخاطبوا العقل البشري بأمر الله (لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) ففضل العقل ، في أنه الأداة التي تتلقى عن الرسل شرع الله ، وهذه هي وظيفة العقل ، أن يعقل الشرع لا أن يشرع ويبتدع من عنده ، فلم يكن ممكناً أن نعبد الله حق العبادة بغير رسالة ، وباسم العقل لأن العقل ممتلق وليس صانعاً .

القسم الاول :

لما كان القرآن بهذه المثابة من الأهمية إذ أنه المهيمن على العقل ، فلا بد من تعريف به وبجامله ، وهو ما فعله المحاسبي في هذا الفصل ، وقد قسمه إلى عدة فقرات :

أ - فضائل القرآن :

« فقد أمرهم بالمكارم ، ونهاهم عن الآثام والمحارم ، ووعدهم فيه جزيل الثواب ، وضرب لهم فيه الأمثال ، وفصل لهم فيه المعاني الدالة على سبيل النجاة ، وأبان فيه المشكلات ، وأوضح لهم فيه الشواهد... فهو بركة لقوله

تعالى : (كتاب أنزلناه إليك مبارك) ليعلموا بذلك أنه يدلهم على النجاة ،
وينالون باتباعه الزلقى والكرامة . وهو أحسن الحديث تصديقا لقوله تعالى :
(الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون
ربهم) . فأخبرهم أنه لا حديث يشبهه في حسنه ، وأخبر أنه متشابه غير
مختلف فيه . وسماه بأحسن الأسماء فقال : (كتب عزيز) .

وقال أن ما قبله من الكتب مصدق له وشاهد ، وأخبر أنه محفوظ لا
يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . فهو نور الليل المظلم ، وضياء النهار
ويجب العمل به على ما كان من جهد وفاقه .

ب - فضائل القراء :

أما الذين يتلون القرآن ويتدبرونه فهم أولياء الله الذين نعمتهم بقوله :
(تقشعر جلودهم) وتبكي أعينهم وتطمئن قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل
وقد ضمن الله لهؤلاء : أن من اتبع منهم ما في كتابه من الهدى الإجارة من
الضلالة في الدنيا والسعادة في الآخرة والنجاة من الشقاء . قال الله عز وجل :
(فمن تبع هداي فلا يضل ولا يشقى) .

ثم روى أحاديث كثيرة في فضل حاملي القرآن وقراءته ، « فلو ذاب
أهل السموات والأرض حين يسمعون كلام الله عز وجل أو ماتوا خموداً
أجمعون لكان ذلك حق لهم ، ولما كان ذلك كثيراً إذ تكلم الله عز وجل به
تكليماً من نفسه من فوق عرشه . من فوق سبع سماواته . وإذا كان كلام
العالم أولى بالاستماع من كلام الجاهل وكلام الوالدة الرؤوم أحق بالاستماع من
كلام غيرها والله أعلم العلماء وأرحم الرحماء فكلامه أولى كلام بالاستماع
والتدبر والفهم . فإذا اجتمع همّ القراء وحضر ، زكت أذهانهم ، وإذا زكت
قويت على طلب الفهم واستبانة اليقين وصفت للذكر . »

القسم الثاني

في فقه القرآن

ينبغي لتالي القرآن أن يعرف ناسخه ومنسوخه ، محكمه ومتشابهه وعامه وخاصه ، ومقدمه ومؤخره وموصوله ومفصوله ، وغريبه وما لا يعرف معناه إلا باللغة أو بالسنة أو بالإجماع ، « قال ابن عباس : أنزل القرآن على أربعة أوجه : حلال ، وحرام ، ولا يسع جهله . وتفسير يعلمه العلماء . وعربية تعرفها العرب . وتأويل لا يعلمه إلا الله » .

القسم الثالث

ما يجوز فيه النسخ وما لا يجوز فيه ذلك :

بعد أن ذكر أن في القرآن ناسخاً ومنسوخاً ، ورأى أن على قارئ القرآن المتدبر له معرفة ذلك قال إن في القرآن معنيين « لا يجوز فيهما النسخ ومن دان بأنه يجوز فيهما النسخ فقد كفر » :

١ - صفات الله وأسمائه :

« فلا يحل لأحد أن يعتقد أن مدح الله جل شأنه ولا صفاته ولا أسماءه يجوز أن ينسخ جل وعز ، وصف نفسه بصفاته الكاملة . فمن أجاز النسخ فيها أجاز أن يبدل أسماء الحسنی فيبديها قبيحة ، وصفاته العليا فتكون دنية ناقصة سفلى ، ومدحه الظاهر ، فتكون مذمومة دنية جل وتعالى عن ذلك علواً كبيراً » .

٢ - وأخباره تعالى عما كان ويكون :

« لأنه بذلك يكون منصرفاً من الصدق إلى الكذب ، ومن الحق إلى الهزل

واللعب . وإنما ينسخ أخباره الكذاب أو المخبر بالظن « والمحاسبي ينطلق من المقدمة السابقة ليهاجم طوائف من الشيعة والمعتزلة والحشوية .

وقد سبق أن أوضحنا أن القرن الأول من عصور الدولة العباسية ساد صراع عنيف بين المعتزلة والشيعة من جانب والمحدثين من جانب آخر ، وتطرف كل من الفريقين في موقفه ، فكان كتاب المحاسبي هذا لإعادة الأمر إلى نصابه ، بعيداً عن الغالين والمقصرين ، المفرطين والمفراطيين . وقد رأى المحاسبي أن القول بالنسخ في الأخبار ، والأخذ بالمتشابه في صفات الله ، يؤدي إلى نتائج ليست من الإسلام في شيء .

البدوات وحدث الارادات :

« إن النسخ في الأخبار يجب بالخبر الثاني الكذب في الخبر الأول ، كما يلزم منه البداء . والبداء من الجهل ، وذو البدوات جاهل بما يكون فيما يستقبل . والله سبحانه وتعالى يقول : لا تبديل لكلماته ، وقد أوّل بعض من يدعي السنة ، وبعض أهل البدع ذلك على الحدوث . فأما من ادعى السنة فأراد إثبات القدر فقال : إرادة الله عز وجل أحدث من تقديره ، فتقديره سابق لإرادته .

وأما أهل البدع فزعموا أن إرادة الله عز وجل ، بها كوّن المخلوق ، فزعمت أن الخلق غير المخلوق ، وأن الخلق هو الإرادة » .

ويرد عليهم المحاسبي رداً هو رد الأشاعرة والغزالي فيما بعد . ان العلم هو انكشاف المعلوم على ما هو عليه ماضياً وحاضراً ومستقبلاً . والإرادة تخصيص لزمان وقوع الفعل ... «وأما قوله : (إذا أردناه أن نقول له كن فيكون) وقوله : (إذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها) . فإنه لم يزل يريد قبل أن يحدث الشيء أن يحدثه في وقت إحداثه . فلم يزل يريد إحداثه في الوقت المؤخر ، فإذا جاء الوقت فهو أيضاً يريد أن يحدثه فيه فإرادته أحدثه في ذلك الوقت الذي فيه أحدثه ، فإرادته عز وجل دائمة لأنه مُريدٌ قبل

الوقت ... وفي الوقت الذي أحدثه فيه ، فأراد بقوله عز وجل : (إذا أردناه) :
إذا جاء الوقت الذي هو فيه وهو له قبل في الوقت مريد ، فأوقع إذا على
الإرادة ، وإنما أراد الوقت وهو مريد له أيضاً في الوقت . وإذا أردنا أن
نهلك قرية : يعني الوقت الذي أردناه من قبل إذا جاء الوقت أهلكتها
فيه ... لا على البدء منه بإرادة أخرى .

السمع والبصر :

وكذا السمع والبصر ، معناهما انكشاف المسموع والمبصر على ما هما عليه
لا بآلة « والمراد من مثل قوله تعالى : إنا معكم مستمعون . أن المسموع
والمبصر لم يخفَ على أن أدركه سمعاً وبصراً لا بالحوادث في الله عز وجل .
ومن ذهب إلى أنه يحدث له استماع مع حدوث المسموع وإبصار مع حدوث
المبصر فقد ادعى على الله عز وجل ما لم يَقُلْ » .

العلو :

والحارث سلفي في مسألة العلو والعرشية^(١) ، فهو يقول أنه تعالى على
عرشه بائن عن خلقه ، ويرد على أولئك الذين يقولون انه تعالى في كل مكان
بذاته ، وهم الجهمية وأهل الحلول من المتصوفة . وقد عاصر الحارث المنزّهة
المخطئين ، كما عاصر جماعة من الحلولية منهم أبو حمزة الصوفي ، الذي كان
له وقائع معه . أما ما ورد في القرآن من مثل قوله تعالى : معهم أينما كانوا .
وهو الذي في السماء إله ، وغيرها ... « فذلك موجود في اللغة إذ يقول

(١) ابن رشد : مناهج الادلة في عقائد الملة ١٧٦ « وأما هذه الصفة - الجهة - فلم
يزل أهل الشريعة من أول الامر يشبتونها لله سبحانه حتى نفتها المعتزلة ، ثم تبعهم على نفيها
متأخرو الاشاعرة كأبي المعالي ومن اقتدى بقوله . وظواهر الشرع كلها تقتضي اثبات الجهة » .
والقول بأن الله فوق عرشه ، يقول به : الازاعي ، ومالك والثوري ، وحامد بن سلمة ،
ومعمر بن كدام ، وأكثر السلف . راجع الذهبي : العلو للعلي الغفار . مع ملاحظة أنه متطرف
في ذلك الى حد التشبيه بل التجسيم .

القائل : من بخراسان ؟ فيقال ابن طاهر ، وإنما هو في موضع ، فجائز أن يقال أمير في خراسان فيكون أميراً في بلخ وسمرقند وكل مدنها . هذا وإنما هو في موضع واحد يخفى عليه ما وراء بيته ... ولو كان على ظاهر اللفظ ما جاز أن يقال أمير في البلد الذي هو فيه ولا في بيته كله وإنما هو في موضع منه ، لو كان معنى هذا الكون ، فكيف العالبي فوق كل شيء ولا يخفى عليه شيء من الأشياء يدبره فهو إله أهل السماء وإله الأرض ؟ » .

الحشوية والنسخ في الاخبار :

وافق الحشوية بعض الروافض في القول بنسخ الأخبار دون أن يقصدوا إلى ذلك « فقال الكلبي أنه لما نزلت : إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم . نسخها بقوله : إن الذين سبقت لهم منا الحسنى . ومعنى ذلك أن لو لم يكن نسخها أن الله عز وجل قال انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنه أراد به أن يعذب عزيزاً والملائكة والمسيح فأوجب عليهم العذاب ، ثم نسخ ذلك بعد ما أوجبه كما أوجب قيام الليل ثم نسخه ... ومعاذ الله أن يكون الله عز وجل أراد وأحب تعذيب أوليائه من الملائكة ولا المسيح ولا عزيز ، وقد تقدمت فيهم أخبار من الله عز وجل بالولاية قبل أن ينزل آية العذاب ... فلما نزلت آية العذاب لم يرد بها من تقدم منه القول بولايتهم وإنما أراد من عبدوا سوى أوليائه ، وكان خبراً خاصاً لا عاماً » .

ثم ذكر أمثلة أخرى من الأخبار التي ظاهرها العموم وهي خاصة في طائفة معينة أو واقعة معينة .

أين يجوز النسخ ؟

« فالناسخ والمنسوخ لا يجوز أن يكونا إلا في الأحكام في الأمر والنهي والحدود والعقوبات في أحكام الدنيا ... »

ولا يعني ذلك البداء ، أو التناقض « ولكنه أمرٌ بأمر ، وحكمٌ بحكم وهو يريد أن يوجهه إلى وقت ويريد أن يأمر بتركه بعد ذلك الوقت فلم ينزل مريداً للفعل الأول إلى الوقت الذي أراد نسخه وإيجاد بدله ... ولا ينسخ أمره ، ولكن ينسخ المأمور به بأمورٍ آخر . وذلك موجود بين العباد على تقدم الإرادة منهم ، فيما أمروا به أولاً ثم نهوا عنه وأمروا بغيره من غير بدو ولا جهل . وذلك كأن يأمر الرجل غلامه ليعمل في أرضه وهو يريد أن يعمل فيها وقت الزراعة ثم يصرفه بعد ذلك إلى خدمته في منزله وكلاهما قد تقدمت به الإرادة منه » .

ثم ذكر أن المعتزلة رغم ضلالهم وافقوا أهل السنة في امتناع نسخ الأخبار وجواز نسخ الأحكام لكنهم أفضوا من هذه المقدمة السليمة إلى نتيجة فاسدة ، هي :

القول بخلق القرآن :

ولهم على ذلك حجتان :

أ - أن كلام الله مخلوق « لأنه ينسخ كلامه بكلامه ، فيما أمر به ونهى عنه ، ولو لم يكن مخلوقاً ما جاز عليه النسخ ولا التبديل » .

وقد رد عليهم الحارث بأن هذا التفسير منهم للنسخ تمحل وجهل بالمعنى الحقيقي ، إذ أن الله لم ينسخ كلامه ، وإنما « نسخ مأموراً به بأمورٍ به . فأبدل أحدهما مكان الآخر وكلاهما كلامه . وإنما ينسخ كلامه الأول بكلامٍ منه ثانٍ الكاذبُ الراجعُ عما قال . فأما إذا كانا جميعاً منه حق وصدق فلا نسخ إلا في المأمور والله سبحانه يقول : (لا تبدل لكلماته) . ويقول : (يريدون أن يبدلوا كلام الله) . فدل الله عز وجل بذلك أن في تبدل كلام الله إيجاب الكذب ، والله عز وجل لا يبدل كلامه ولا ينسخ قوله وإنما ينسخ فرضه بفرض آخر » .

ب - « (ما نسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها . فقالوا : ما جاز فيه أن يكون بعضه خيراً من بعض فهو مخلوق لأنه إذا كان شيء هو خير من شيء فقد فضله والآخر منقوص ، وقال : أو مثلها . وما كان له فهو مخلوق لأن المثل يشته به مثله ، وما جاز أن يأتي به الله عز وجل فيحدثه فهو مخلوق ، وكل مخلوق فمثله مخلوق ، لأن حكم المثل حكم مثله ... وجهلوا التأويل . إنما قوله جل وعز : نأت بخير منها ، بخير مأمور به خير مبالا يعني خيراً من التوحيد ، وإنما يعني له فيها خير ، كما يقال : الدراهم خير من المال ، لا يريد أفضل من المال ، وإنما يعني له فيها خير... أي يريد الدراهم من المال خير ... ومن زعم أن كلامه عز وجل في (وأقرأوا ما تيسر منه) خير من قوله (يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلاً) كان كافراً بالله عز وجل إذ ازدرى كلام الله وزعم أنه منقوص دني » .

القسم الرابع : مع المعتزلة ، دفاع والتزامات

دعوى المعتزلة :

« وقد ادعى علينا بعض أهل البدع من المعتزلة أنا نزع أن الله عز وجل ينسخ أخباره وصفاته ، فقالوا ان الله عز وجل أخبر أنه يعذب القاتل والزاني وشارب الخمر وآكل مال اليتيم ظلماً ولم يستثن منهم أحداً فزعمتم أنه جائز أن يغفر الله لبعض أهل الكبائر ، وأنه لا يغفر لبعضهم ... »

ويصل الأمر إلى الصفات فيقول المعتزلة : « زعمتم أن الله جل وعز امتدح بأن الأبصار لا تدركه . ثم زعمتم أن هذه المدحة تبدل في الآخرة فتراه العيون وهذا نسخ المدح لأنه امتدح بأن الأبصار لا تدركه ولم يستثن... فزعمتم أنها تدركه في الآخرة نظراً ... » .

«ولو جاز أن يغفر الله لأهل الكبائر لجاز أن يغفر للكفار لأنه كذلك قال إني أعذبهم» .

ويرد الإمام المحاسبي عليهم بأنهم أبعثوا في القياس ، وإنما أتوا من قبل الجهل بخطاب الله وتأويله وغفلتهم عن علوم القرآن ، فأخبار الله ومدحه لا تنسخ لكن من الاخبار عاماً وخاصاً. « وان اتفق ظاهر تلاوتها في العموم ، فهو مختلف في معاني العموم والخصوص » .

في الوعد والوعيد :

« فأما ما ادعوا علينا في الوعيد فهذه دعوى باطل » إذ أن الله جل وعز أوجب لاهل الكبائر العذاب ، وهو يريد أن ذلك عليهم وأنهم له مستحقون ولم يرد أن يعذبهم أجمعين « فإن أراد أن يعذب بعض من استوجب فيعذبه بعذله ، ويعفو عن بعض من وجب عليه بفضله » وقد قال الله تعالى : (إن الله لا يغفر أن يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فأيسنا من عفوه عن المشركين ، ورجونا عفوه عن بعض أصحاب الكبائر دونما تعيين .

ورأى المحاسبي بعد هذا أن المعتزلة يمكن أن يلجأوا إلى ظواهر الآيات مع أنهم هم متطرفة المؤولة فتتبعهم في ذلك وسد عليهم الطريق بحجج من كلامهم نفسه وألزمهم عدة الزامات .

الزام المعتزلة :

يوجب المعتزلة على الله عقاب الكفار وأصحاب المعاصي ، كما يوجبون المغفرة لأصحاب الصغائر غير المصيرين ، وهذا الإيجاب يرى فيه المحاسبي خروجاً على الكتاب والسنة وإجماع الامة ، ويرتب عليه عدة نتائج .

أ - امتناع الخوف والرجاء :

« إذ أن مرتكب الكبيرة مستيقن أنه في النار ، ومجتنبها مستيقن أنه

في الجنة ، إذا خاف أحدهما أو رجا يكون شاكراً في وعد الله ووعيده ، فيكفر .. والموحدون لا يخلو أحد منهم من أن يكون مجتنباً للكبائر أو مصرأ على بعض الكبائر أو دون ذلك أو كلاهما ، فحرام عليهم على قولكم الخوف والرجاء ، لأنه لا يخلو أحد منهم من أن يكون من إحدى المنزلتين ، وهذا الخروج من الكتاب والسنة وإجماع الأولين والآخرين .

ب - امتناع العفو :

« وكذلك العفو في الآخرة لا يجوز أن يكون من الله جل ذكره على مذهبكم ، لأنه لا يلقى الله إلا صاحب كبيرة قد أوجب في الدنيا ألا يعفو عنه ، وذلك عندكم إن اعتقده لأن الله جل ذكره قد آيسه من ذلك . أو صاحب صغيرة غير مصر على كبيرة يعد مجتنباً للكبائر كلها فقد عفى الله عنه في الدنيا ، وقد مات يوم مات وهو مغفور له ، من أهل الجنة فلا يحتاج إلى العفو والصفح ... وهذا الخروج من الكتاب والسنة وإجماع القرون من الأولين والآخرين . »

ج - امتناع شفاعة النبي ﷺ :

« لأن صاحب الكبيرة معذب لا محالة ، فلا يستطيع الرسول ﷺ ، أن يشفع له ولا تغني عنه شفاعته شيئاً ، والمجتنب للكبائر مثاب لا محالة .. فلا حاجة به إلى شفاعة وهذا رد للآراء المستفيضة عن النبي ﷺ والأمة كلها جاهلها وعالمها ، كلهم يرجون شفاعة النبي ﷺ . »

القسم الخامس

في ذكر الناسخ والمنسوخ من الاحكام :

بعدما خاض المحاسبي معركة مع المشبهة والمعتزلة والروافض ، حول

الناسخ والمنسوخ ، والعام والخاص في القرآن أراد أن يرسم الطريق الصحيح الذي ينبغي أن يتبع في فهم القرآن ومعرفة معانيه . فعقد هذا الباب للناسخ والمنسوخ ثم عرض بعد ذلك لدقائق ولطائف في التفسير .

بدأ المحاسبي هذا القسم بتقسيم القرآن إلى مكّي ومدني . ليعرف المتقدم من المتأخر وهو الأمر القاطع في معرفة الناسخ من المنسوخ وبعد أن عرّف آراء العلماء في عدد السور المكيّة والمدنيّة عرض لمميزات كل من المكي والمدني بإيجاز ، ثم تحدث في الناسخ والمنسوخ ، فقسّمه إلى خمسة عشر باباً :

١ - ما رفع رسمه من الكتاب ولم يرفع حفظه من القلوب ، فأثبت حكمه بسنة النبي ﷺ كآية الرجم وغيرها .

٢ - ما رفع حكمه من الآية بآية أخرى وبقي رسمه ثابتاً في كتاب الله عز وجل منه : (إن يكن منكم عشرون صابرون) الآية .

٣ - أن يرفع رسمه من الكتاب ويرفع حفظه من القلوب وحكمه : « حدثنا القاسم بن سلام قال : حدثنا عبد الله بن صالح عن ليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي امامه أن رجلاً كانت معه سورة فقام يقرأ من الليل فلم يقدر عليها ، وقام آخر يقرأها فلم يقدر عليها ، فقال النبي عليه السلام : إنها نُسخت البارحة » .

٤ - أن يرفع رسمه من الكتاب ويبقى حفظه في القلوب ويرفع حكمه . من ذلك ما روت عائشة أنه كان فيما أنزل الله ألا يحرم إلا عشر رضعات . والأمة مجمعة على أن حكم العشر رضعات غير لازم في الكتاب والسنة . وإنما اختلف العلماء في رضة أو خمس رضعات ولم يقل أحد ما فوق الخمسة .

٥ - أن يرفع الرسم ويرفع الحكم لعله فانقضت تلك العلة وذلك كقوله : (فإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتم فآتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا) .

٦ - أن يفعل النبي ﷺ أو يأمر أمته بفعل ليس بنص كتاب الله عز وجل فينسخه الله بحكم أنزله في كتابه فيثبت الحكم في الكتاب ... من ذلك نسخ الصلاة إلى بيت المقدس ، ونهيه عن الاستغفار لعمه .

٧ - أن يختلفوا في الآيتين ناسخة إحداهما الأخرى أم غير ناسخة ، وإن أجمعوا أن يستعملوا التي اختلفوا فيها أم نسوخة أم لا؟ على التجاوز والاطلاع لا على القطع ، من ذلك قوله (وأن تجمعوا بين الاختين) ثم قال جل ثناؤه (إلا ما ملكت إيمانكم) فقال علي وعثمان : أحلتها آية وحرمتها أخرى .

٨ - أن يختلفوا في الآيتين أناسخة إحداهما أم لا ، ويجمعوا على إثبات حكمها في معنيين مختلفين . من ذلك : (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) ، لا تخافت عن أصحابك فلا يستطيعون أن يأخذوا عنك . ولا تجهر حتى لا لا يسب المشركون القرآن وكان ذلك بمكة .

٩ - ان أصحاب محمد عليه السلام اختلفوا في آيتين هل نسخت إحداهما الأخرى؟ وحكمها جميعاً ثابتان . ثم أجمعت العلماء بعد عصرهم من التابعين ومن بعدهم أخذوا عن سنة النبي عليه السلام أن إحداهما نسخت الأخرى ، وأنها معدلة لبعض حكمها من ذلك قوله عز وجل : (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً) . وقوله : (وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن) . فاختلف الصحابة : فقال ابن مسعود إن سورة النساء القصص أنزلت بعد . وقال غيره تربص آخر الأجلين ... والامة مجمعة اليوم أن الآية في الحامل قد ثبت حكمها وأنها لا تربص آخر الاجلين ، وذلك أنه ثبت عن النبي (ص) أنه أمر سبيعة أن تتزوج بعد وفاة زوجها بأربعين يوماً .

١٠ - أن يجمع العلماء على نسخ آية ثم يختلفون في الناسخة ماذا أوجبت من الحكم ، فيجمعوا على حكم أنها أوجبته ونسخت ما قبله ، ويختلفون في غيره أثبت بالناسخة أم لا ؟

١١ - أن يختلف الصدر الاول من أصحاب النبي (ص) في الآيتين
أنسخت إحداها الاخرى أم لم تنسخها ، ثم يجمع العلماء على أن إحداها هي
المحكمة من ذلك الآيتان : (والزانية لا ينكحها إلا زان) ، (وهو الذي
يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات) .

١٢ - أن تختلف الامة في الآية أولها وآخرها في آيتين ، هل نسخت
إحداها الاخرى ؟ ثم لا يجمعون على واحد من القولين ، من ذلك قوله عز
من قائل في أهل الذمة (فإن جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض) .

١٣ - الذي أجمعت عليه الامة أنه ناسخ فمنسوخ لا يختلفون في ذلك .

١٤ - أن يختلف العلماء في نسخ آية أو عدمه ، بناء على الاختلاف في
تفسيرها ، من ذلك : (فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً) .
فأجمعوا أنه أسقط الفسق بالتوبة ، فقال بعضهم : نسخه . وقال بعضهم : لم
يرده ، وإنما أراد من لم يتب . فقال بعضهم : لم يرد التائب في ترك قبول
الشهادة . ثم اختلفوا في الشهادة

١٥ - ما اختلفوا أنه منسوخ ولا يجوز عند أهل النظر أن يكون في
الكتاب والسنة . من ذلك قوله عز وجل : (انكم وما تعبدون من دون
الله حصب جهنم) . وقد سبق أن ذكرنا رأي الحارث فيما ذكره الكلبي
حول نسخ هذه الآية .

ويلاحظ أن أكثر ما ذكره الحارث مما اختلف فيه يمكن ارجاعه إلى نوع
واحد . وتبقى أنواع ثلاثة : منسوخ حكماً وتلاوة ، ومنسوخ حكماً ثابت
تلاوة ، ومنسوخ تلاوة ثابت حكماً^(١) .

(١) الآمدي : الإحكام ١٢٩/٣ : اتفق العلماء على جواز نسخ التلاوة دون الحكم ، وبالعكس
ونسخها معاً ، خلافاً لطائفة « شاذة » من المعتزلة ، ويدل على ذلك العقل والنقل اه .

القسم السادس

من أساليب القرآن :

وأفضى بالمحاسبي الحديث إلى تناول بعض جوانب التفسير مما يتصل بالنحو والبلاغة . ولا شك أن هذا أثر من آثار بيئته الثقافية ، سيما وأن من أساتذته أبا عبيد القاسم بن سلام صاحب كتاب (غريب الحديث) الذي يعرض لموضوعات مشابهة . والمخطوط ناقص من آخره ، سطوراً أو صفحات . والامور التي نبه إليها الحارث الناظرين في القرآن بعد حديثه المسهب في في الناسخ والمنسوخ ، هي :

التقديم والتأخير :

(لان العرب قد كانت تفعل ذلك في تراجعها بينها ومخاطبتها قبل أن ينزل الكتاب على نبيه عليه السلام) . من ذلك قوله : فكيف كان عذابي ونذر . ولا شك أن النذر مقدمة على العذاب في الواقع . وقوله : (من بعد وصية يوصي بها أو دين) ، فبدأ بالوصية ، وسنة النبي (ص) البدء بالدين . وقوله : (لهم غرف من فوقها غرف مبنية) مقدم ومؤخر ، وإنما معناه . لهم غرف مبنية من فوقها غرف كذلك . وكذلك فسرها أهل التفسير .

الاضمار :

من ذلك قوله : (واشربوا في قلوبهم العجل) . وإنما هو حب العجل . وقوله : (واسأل القرية) أي أهل القرية . (واسأل العير) : أي أصحاب العير . وقوله : (يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق) . ومعناه : ونقول ذوقوا . . .

الحروف الزوائد :

من ذلك : (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) فلا زائدة . وقوله : (خلقكم

والذين من قبلكم) من ، زائدة . وقوله : (ان الله لا يستحيي أن يضرب مثلاً ما بعوضة) ما زائدة ، وهي توكيد وانما معناه أن يضرب مثلاً بعوضة فزاد قوله « ما » توكيداً .

الفصل والوصل :

« وفصل الكلمة عن الكلمة إذا انفردت كل واحدة منهما بمعنى هو المعنى الذي في الاخرى وكان لا يتم المعنى إلا بتواصلهما جميعاً فهو موصل ومفصل من هذه الجهة ، وهو مفصل من معنى آخر : ان الله جل ذكره بيّنه كله وهو قوله تعالى : (وفصلناه تفصيلاً) . وقال عز من قائل : (احكمت آياته ثم فصلت) » .

ومن الفصل فصل يكون كفراً ، كالوقوف عند لا إله ، من لا إله إلا الله . ومن الوصل وصل يكون خطأ . وعلى قارىء القرآن أن يراعي ذلك كله .

وواضح كما قلنا أثر كتاب المجاز لأبي عبيدة معمر بن المثنى^(١) وأثر شيخه أبي عبيد القاسم بن سلام .

(١) ينقل الحاسبي عن كتاب المجاز لأبي عبيدة في أثناء حديثه عن قوله تعالى : « وأخر متشابهات » وفي مواطن أخرى .

کتاب
فہم القرآن ومعانیہ

فهم القرآن

لأبي عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي

في تنزيه الله (١) :

عَوْنَكَ اللَّهُمَّ .

الحمدُ لله الذي ما سبقه شيءٌ ، فيكونُ مُحدثاً مخلوقاً ، ولا
بقيَ إلى أجلٍ ، فيكونُ فانياً موروثاً .

الأوَّلُ القديمُ ، الدائمُ الكريمُ ، فاتَ المقدارَ ، وعلاَ عن
توهُمِ الأذهانِ .

تأهتِ الألبابُ عن تكيفِهِ ، وتَحَيَّرتِ العقولُ عن إدراكِهِ . تفرَّدَ
بعلمِ الغيوبِ ، فعَلِمَ ما كانَ ، وما يكونُ ، وما لا يكونُ لو كانَ
كيفَ كانَ يكونُ .

(١) هذه الترويسات وضعناها من عندنا محاولة منا للتبسيط بتقسيم الكتاب وتبويبه .

خَلَقَ (الْخَلْقَ) لغيرِ وَحْشَةٍ فِي انْفِرَادٍ أَزَلِيَّتِهِ ، وَلَا اسْتِعَانَةٍ
بِهِمْ عَلَى مَا يُرِيدُ مِنْ تَدْبِيرِهِ .

لَكِنْ أَرَادَ أَنْ يَنْشُرَ رَحْمَتَهُ ، وَيَمُنَّ بِفَضْلِهِ ، وَيَسْتَخْلَصَ مَنْ
يَشَاءُ مِنْ بَرِيَّتِهِ ، فَاِبْتَدَأَ آثَارَ الْقُدْرَةِ ، وَأَحْكَمَ الصُّنْعَ ، وَأَتَقَنَ
التَّدْبِيرَ ، وَابْتَدَأَ بِالطَّوْلِ ، وَبَعُدَ بِالْمَنْ ، فَعَمَّ بِهِ عِبَادَهُ عَدْلًا
وَأَوْسَعَهُمْ فَضْلًا ، فَلَهُ الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ شُكْرًا .

لَمْ يَخْلُقْ خَلْقَهُ عَبَثًا : وَلَا تَرَكَهُمْ سُدىً ، وَلَكِنْ أَرَادَ أَنْ
يَتَعَرَّفَ إِلَى عِبَادِهِ بِآيَاتِهِ الْبَيِّنَةِ ، وَدَلَالِيهِ الْوَاضِحَةِ ، لِيُؤدُّوا
وَاجِبَ حَقِّهِ ، وَيَجْتَنِبُوا مَسَاخِطَهُ ، لِغَيْرِ حَاجَةٍ إِلَى طَاعَتِهِمْ ،
وَلَكِنْ لِيَسْتَحَقَّ الثَّوَابَ مِنْ أَنْابٍ وَأَجَابَ ، وَيَسْتَحَقَّ الْعِقَابَ مَنْ
جَحَدَ وَارْتَابَ .

فَاسْتَخَصَّ آدَمَ وَذُرِّيَّتَهُ ، فَأَخَذَ مِنْهُمْ الْمِيثَاقَ بِمَا فَطَّرَهُمْ عَلَيْهِ مِنْ
العُقُولِ الرُّضِيَّةِ ، وَالْأَلْبَابِ وَالْفَهْمِ ، لِيَدَّبُّرُوا بِهَا شَوَاهِدَ التَّدْبِيرِ ،
وَاحْكَامَ التَّقْدِيرِ ، فَأَلْزَمَهُمْ بِذَلِكَ حُجَّةً مِنْ عُقُولِهِمْ ، بِمَا شَاهَدُوا
مِنْ إِنْشَائِهِ ، وَإِتْقَانِ صُنْعِهِ فِي أَنْفُسِهِمْ ، وَفِي جَمِيعِ خَلْقِهِ ، ثُمَّ
أَكَّدَ الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ ، بِإِرْسَالِ الرُّسُلِ إِلَيْهِمْ ، فَنَبَّهَهُمْ عَلَى النَّظَرِ بِمَا

شاهدوا من الآياتِ الظاهرةِ ، والدلائلِ البينةِ ، ولم يَظْهَرْ لهم
سبحانهُ بِنَفْسِهِ ، فَيُبْدِي لهم عَظَمَتَهُ وَيَخاطِبُهُمْ (دون رسله ؟)

ولم تكنِ الرُّسُلُ لتعرفَ صفاته ، ولا ما يجبُ ويكرهُ ،
فيعلموا غَيْبَهُ كما عَلمَ غُيُوبَهُمْ ، فيكونوا أرباباً مثلهُ ، جَاءَ وَعلا
عن ذلك وتعالى ، ولم يكونوا ليعرفوا صفاته ولا ما في نفسه مما
يُحِبُّ ويكرهُ ، وما يُريدُ أن يُكرِمَ به مَنْ أَطاعَهُ ، ولا ما
يُبينُ به مَنْ عصاهُ أبداً .

ثم تكلمَ بذلك تكليماً بذاته ، فأكدَ عليهم الحُجَّةَ بكلامِهِ ،
واختارَ إرسالَ الأنبياءِ مِنْ عِبَادِهِ ، فأرسلهم بكلامِهِ ، ووصفَ
لهم صفاته الكاملةَ ، وأسماءَهُ الحُسنى ، وما يرضى به من المقالِ
والفعالِ ، وما يُسَخِّطُهُ من الأعمالِ ، وما أَعَدَّ لمن أَطاعَهُ من
الثوابِ الجَزِيلِ ، والعَيْشِ السليمِ ، والنعيمِ المُقيمِ ، وما أَعَدَّ
لأعدائه من أليمِ العذابِ ، وشديدِ العقابِ في اليومِ الذي يَعرِضُ
فيه عِبَادَهُ ، وَيُحاسبُ خَلْقَهُ بأهوالِهِ وزلازله ، فأرسل بذلك
الأمناءَ من رُسُلِهِ ، فقطع بهم العذرَ وأزاحَ بهم العِللَ ، وقال جَلَّ
من قائلٍ : « لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل » . وقال :

« ان تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير والله على كل شيء قدير »^(١) . ثم أخبر عباده انه وجه إليهم النذر بكلامه وقوله ، فقال : « وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا »^(٢) .
 وقال : « لا مبدل لكلماته »^(٣) .

في العقل :

وَأَنَّهُ خَاطَبَهُمْ بِهِ مِنْ قَبْلِ أَلْبَابِهِمْ ، فقال : « إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ الْأَلْبَابِ »^(٤) .

وقال : « لقوم يعقلون »^(٥) ، و « لقوم يتفكرون »^(٦) ، لأنه جعل العقول معادن الحكمة ، ومقتبس الآراء ، ومُستنبط الفهم ، ومَعْقِلَ الْعِلْمِ ، ونورَ الْأَبْصَارِ ، إليها يأوي كُلُّ مَحْصُولٍ ، وبها يُسْتَدَلُّ على ما أخبر به من عِلْمِ الْغُيُوبِ ، فيها يقدرُونَ الْأَعْمَالَ قبل كونها ، ويعرفون عواقبها قبل وجودها ، وعنهما تصدرُ الْجَوَارِحُ بِالْفِعَالِ بِأَمْرِهَا ، فتسارع إلى طاعتها ، أو تزجرها ،

(٢) النساء : ١٢٢ .

(١) المائدة : ١٩ .

(٤) الرعد : ١٩ .

(٣) الكهف : ٢٧ .

(٥) البقرة : ١٦٤ ، الرعد : ٤ ، النمل : ١٢ ، العنكبوت : ٣٥ ، الروم :

٢٤ ، الجاثية : ٥ .

(٦) يونس : ٢٤ ، الرعد : ٣ ، النحل : ١١ ، الروم : ٢١ ، الزمر : ٤٣ ،

الجاثية : ١٣ ، الانعام : ١٢٦ ، النحل : ١٣ .

فتمسك عن مكروها .

فاستخلص من عباده خالصة من خلقه ، فهت عنه قوله
بعقولها ، فاتسع لها ما خفي عن الأبصار .

فأمنت به ، وبما غيبتة حجب غيوبه من لنن عرش إلى
منتهى علمه ، ثم عارضها هاجس الشك فأبته ، وذلك بلطف
البصير ، وما وصفه لها وبفضله عليها .

فكان عندها ما أخبر به عما غاب مما كان ، وما هو كائن ،
كرأي العين ، فكانت بذلك مصدقة غير مكذبة ولا مرتابة .

ثم استخص من الخالصة الأولى خاصة ثانية ، من المقرين
والمعترفين له برؤوبيته ، المصدقين بقوله ، فعظموا قدره ،
فأجلوه ، وهأبوه واستحيوا منه ، وخافوه ، وحذروا نقمته
وبأسه ، فتطهروا من كل دنس ، وبدلوا له المجهود من قلوبهم
وأبدانهم ، ووصفوه بصفاته الكاملة ، ونزهوه من كل ما لا
يليق ، وأفردوه في كل معنى ، ولم يساوه بشيء من خلقه .

فأفردوه بالمخافة ، والرهبية ، والآمال ، والرغبة ، والثقة
به ، وحسن التوكل عليه ، فأعتقوا من خدمة الدنيا أبدانهم ،

وأفردوا مولاهم بالمعاملة بإخلاص النية له ؛ بطلب مَرْضَاتِهِ ،
واجتناب مَسَاخِطِهِ ، وأيقنوا بما وَعَدَ وتَوَعَّدَ به ، فكان عندهم
كرأى العَيْنِ ، فخشَعوا لذلك واستكانوا ، فدأبوا واجتهدوا
فاشتغلوا به ، وانقطعوا عن العبادِ إليه بِهَمُومِهِمْ ، ولم يكن فيهم
فَضْلٌ لغيرِهِ ، ولا تَزِينٌ لِسِوَاهُ ، فَسَلَكُوا سَبِيلَ الرِّشَادِ بالبصائرِ
النافِذَةِ على منهاجِ الكِتَابِ والسُّنَّةِ ، وعلماً بما أَمَرَ به ، ونهى عنه ،
ونَدَبَ إليه ، وَحَضَّ عليه من مكارمِ الأَخْلَاقِ ، وَحُسْنِ الآدَابِ ،
فبانوا من عَوَامِّ المُسْلِمِينَ بالفَضْلِ ، والطَّهَارَةِ فكانوا أُمَّةً الهُدَى ،
وأَعْلَامَ المُتَّقِينَ ، ومصابيحِ العِلْمِ ، وَمَفْزَعَ كُلِّ مَلْهُوفٍ في الدِّينِ ،
وطالبِ لِسَبِيلِ النِّجَاةِ .

فَأَحَلَّ عليهم عَظِيمَ رِضْوَانِهِ ، وَأَعَدَّ لهم جَزِيلَ ثَوَابِهِ ، وَأَجْرَ
أَعْمَالِهِمْ ، وَأَعْمَالَ المُقْتَدِينَ بهم ، وكان لهم كَأُجُورِ أَعْمَالِ المُتَّبِعِينَ
لهم مع أُجُورِ أَعْمَالِهِمْ ، ولم يُعْطِهِمُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ اليقينَ به وبما
قال ، عن رِوَايَةٍ منهم لِرَبِّهِمْ ، ولا مُعَايِنَةَ منهم لما وَعَدَ وتَوَعَّدَ ،
ولكن عن الفَهِمِ بما قالَ جَلَّ وَعَزَّ في كِتَابِهِ ، بالتَّذْكِيرِ والتَّفْكِيرِ
والتَّشْبِيهِ والتَّدْبِيرِ .

فَرَدَّدُوا النَّظَرَ ، وَأَجَالُوا الفِكرَ ، وكرروا الذِّكْرَ ،

وتدبروا العواقب ، وطلبوا معاني الدلائل ، فطالعوا الغيوب ،
وشاهدوا بقلوبهم الآخرة ، فصاروا في الدنيا بأبدانهم ، وفي
الآخرة بأرواحهم ، وأجسامهم فيها كهواد ، وعقولهم معلقة
بالملكوت . وذلك بغير ابتداء منهم اجتبوه ولا نالوه : لكن
بتفضل الله جلّ وعزّ عليهم ، وتعبدِهِ إِيَّاهُمْ .

فأقامنا الله وإيّاك مقامهم ، وأسلكنا وإيّاك سبيلهم ، حتى
يُدْحِقْنَا بِمَنَازِلِهِمْ وَيُرَافِقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فِي جِوَارِهِ . فإنهم أَعْقَلُ
خَلْقِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَنْهُ ، لما فهموا من كلامِهِ ، وتدبروا معاني
قوله ، وبذلك (أَمَّنَّهُمْ) ورضي عنهم وأثنى عليهم ، ورفع به
قدرهم ، لأنهم فهموا منه ما أخبرهم عنه بكلامِهِ الذي أنزله في
كتابه ، إذ يقول جلّ وعزّ : (يا أيها الناس قد جاءكم مَوْعِظَةٌ مِنْ
رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ) (١) .

فَلَمَّا عَقَلُوا ذَلِكَ عَنْ رَبِّهِمْ ، ابْتَغَوْا مِنْهُ الشِّفَاءَ وَالْهُدَى وَالرَّحْمَةَ ،
فَدَاوَوْا بِهِ قَسَاوَةَ قُلُوبِهِمْ ، وَغَسَلُوا بِهِ دَرَنَ ذُنُوبِهِمْ ، وَوَضَعُوا
دَوَاءَهُ عَلَى أَدْوَاءِ قُلُوبِهِمْ ، وَنَفَّوْا بِهِ سُوءَ النَّيَّاتِ مِنْ ضَمَائِرِهِمْ ،
وَأَزَالُوا بِهِ وَحَرَ صُدُورِهِمْ ، وَنَظَرُوا بِبَصَائِرِهِمْ إِلَى مَا يُشْبِهُ الشُّبُهَاتِ

(١) يونس : ٥٧ .

من سوء الدلائل ، ومكاید الشَّيْطَانِ ، وزُخْرُفِ المُبْطِلِينَ ،
وكَشَفُوا بِمَنَارِ دَلَالِيهِ مَا وَارَتْهُ الظُّلُمَاتُ ، وَغَطَّتْهُ الشَّهَوَاتُ ، من
خَفِيَّاتِ الغُيُوبِ ، ومَعَالِمِ الطَّرِيقِ المَضْرُوبِ عَلَى المَحَاجِّ الوَاضِحَاتِ ،
والبُرْهَانِ النَّيِّرِ . فَنَظَرُوا بِنُورِ هِدَايَةِ كَلَامِ الرَّبِّ ، جَلَّ ذِكْرُهُ ،
ووَاضِحِ دَلَالِيهِ ، إِلَى مَا خَفِيَ عَنِ الغَافِلِينَ ، المُؤَثِّرِينَ لِأَهْوَائِهِمْ
عَلَى اسْتِيضَاحِ كِتَابِ رَبِّهِمْ جَلَّ مَوْلَانَا وَتَعَالَى ، فَهَتَكُوا بِنُورِهِ حِجَابَ
كُلِّ ظَالِمَةٍ ، وَكَشَفُوا بِتَبْيَانِهِ غِطَاءَ كُلِّ ضَلَالَةٍ وَبِدْعَةٍ ، لِأَنَّهُ الدَّلِيلُ
الوَاضِحُ ، وَالصِّرَاطُ المَسْتَقِيمُ ، الَّذِي جَعَلَهُ اللهُ لِلنَّاسِ إِمَامًا ،
وَرَضِيَ بِهِ بَيْنَهُمْ حَاكِمًا ، فَأَمَاتُوا عِنْدَهُ كُلَّ شَهْوَةٍ ، وَانْبَعَثُوا بِتَأَمُّلِهِ
إِلَى كُلِّ رَغْبَةٍ ، وَحَمُّوا بِتَشْوِيقِهِ إِلَى جِوَارِ المَوْلَى الكَرِيمِ ،
وَصَبَرُوا لِأَحْكَامِهِ فِي كُلِّ عُسْرٍ وَوَيْسْرٍ ، وَتَأَدَّبُوا بِأَدَبِهِ فِي كُلِّ
أَقْوَالِهِمْ ، وَتَزَيَّنُوا بِأَخْلَاقِهِ فِي كُلِّ أُمُورِهِمْ ، فَصَارُوا لِلْقِيَامِ بِهِ
(و) لِلْمَتَعَبِّدِينَ أَعْلَامًا ، يَرْجِعُ الحَائِرُونَ عَنِ الحَقِّ إِلَى سَبِيلِهِمْ ،
وَيَتَأَدَّبُونَ بِمَكَارِمِ أَخْلَاقِهِمْ ، وَيَتَزَيَّنُونَ بِزِينَةِ هَدْيِهِمْ ، وَيَسْتَضِيئُونَ
بِنُورِ هِدَايَتِهِمْ ، (٨٥) وَيَدِينُونَ بِمَا أَلْزَمُوا مِنْ بُرْهَانِ حُجَّتِهِ .
فَارْغَبْ إِلَى اللهِ عَزَّ ، جَلَّ فِي طَلَبِ آثَارِهِمْ ، وَسُلوِكِ طَرِيقِهِمْ .

القسم الأول

فضائل القرآن

فإنَّ العاقِلَ عن الله عَزَّ وَجَلَّ ، بدلائِلِ الكتابِ قد بُصِرَ ،
وَبجِلِّهِ من كُلِّ هَلَكَةٍ مَعْتَصِمٌ ، ولربِّه بتلاوتهِ في الخَلَوَاتِ مُنَاجٍ
لأنَّه بِنِجَاةِ نَفْسِهِ مَهْتَمٌ ، ففزعَ إلى فهمِ كلامِ الربِّ جَلَّ وَعَزَّ ،
لِيُحْيِيَ بِهِ قَلْبَهُ ، وَيُنْجُو بِهِ من عِقَابِهِ ، في يومٍ يندمُ فيه الغافلونَ ،
وَيُنْحَسِرُ فِيهِ المُبْطِلُونَ ، فكفى بكتابِ الله عَزَّ وَجَلَّ عن غيبِ
الآخِرَةِ مُخْبِرًا ، وبيصائرِهِ للعوامِّ مُوضِحًا ، لأنَّ مَنْ فَهِمَ عن
اللهِ عَزَّ وَجَلَّ ، ذاقَ طَعْمَ حَلَاوَتِهِ ، وَخَالَطَ فِيهِمَهُ لَذَّةَ مُنَاجَاتِهِ ،
إِذ عَرَفَ من تَحَاوُرِهِ ، فَعَقَلَ عن الله عَزَّ وَجَلَّ ما به خَاطَبُهُ ،
فَاتَّخَذَهُ مَعَاذًا فَسَكَنَ إلى الله جَلَّ وَعَزَّ ، وَأَنَسَ بِهِ من كُلِّ وَحْشَةٍ ،
فَلَمْ يُؤْثِرْ شَيْئًا عَلَيْهِ ، فَكانَ لِلْمُتَّقِينَ المَاضِينَ قَبْلَهُ في الدنْيا خَلْفًا ،
وَلِلْآخِرِينَ المُرِيدِينَ من بَعْدِهِ سَلْفًا ، فَتَدَبَّرَ القُرْآنَ أَيَّامَ حَيَاتِهِ ،
فَصَارَ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ بِهِ مُسْتَفِيدًا ، لِأنَّه الدليلُ الهادي للعباد قبل
نِزولِ المَحَلِّ ، وَحادي المُشْتاقِينَ إلى جِوارِ الكَرِيمِ .

فيه نطقَ الحكماء ، وبه أنسَ المنفردونَ إلى إدمانِ الفكرِ في معانيه .

لا يَصِلُ السَّالِكُ بِاتِّبَاعِ دَلَالِيهِ ، لِأَنَّهُ النُّورُ الَّذِي اسْتِضَاءَ بِهِ الْمُوقِنُونَ ، وَالْغَايَةُ الَّتِي يَتَسَابَقُ إِلَيْهَا الْمُتَسَابِقُونَ ، وَالْمَنْهَجُ الَّذِي لَا يَصِلُ السَّالِكُ إِلَّا بِاتِّبَاعِ دَلَالِيهِ ، وَلَا يَعْلَمُ لَهُ طَرِيقَ النِّجَاةِ إِلَّا مَعَ الاسْتِضَاءِ بِنُورِهِ ، وَلَا يُصَابُ الْحَقُّ إِلَّا فِي مُحْكَمِ آيَاتِهِ .

شَفِيعٌ فِي الْقِيَامَةِ لِمَنْ تَقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ بِرِعَائِيَّتِهِ ، وَحَفِظَ حُدُودَهُ ، وَصَبَرَ لِلَّهِ جَلَّ وَعَزَّ عَلَى أَحْكَامِهِ ، وَهُوَ الْمَاحِلُ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ فِي قَلْبِهِ مِنْهُ إِلَّا حِفْظُ حُرُوفِهِ ، وَفِي جَوَارِحِهِ مِنْهُ إِلَّا تَلَاوُتُهُ .

هُوَ الْقَوْلُ الَّذِي فَصَّلَتْ آيَاتُهُ ، وَالْفُرْقَانُ الَّذِي يَمَيِّزُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْأَبَاطِيلِ بِشَوَاهِدِ بَيِّنَاتِهِ .

حِكْمَةٌ بِالْغَةِ مُنْزَلَةٌ مِنْ حَكِيمِ الْحُكَمَاءِ ، وَعَلِيمِ الْعُلَمَاءِ ، أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى دَوَاءً لِلْقُلُوبِ شَافِيًا ، وَلِمَنْ حَرَّمَ حَرَامَهُ وَأَحَلَّ حَاحِلَهُ عَنِ النَّارِ عَادِلًا ، وَلِمَنْ حَذَرَ مَخَاوِفَهُ فِي مَقِيلِ الْجِنَانِ نَازِلًا .
فَأَهْلُ الْعِلْمِ بِكَلَامِ رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ هُمْ أَهْلُ الصَّفَاءِ مِنْ

الأدناس ، وأهلُ الخاصّةِ من الله جَلَّ وَعَزَّ الذينَ أشعروا ففهمه
 قلوبهم ، وتدبروا آياته عند تلاوته بالبايهم ، فتزودوا لبعد
 سفرهم إلى معادهم ، وفهموا منه شدّة إجهادهم يوم القيامة ،
 ففزعوا ، وذكروا به السؤال من الله عزَّ وجلَّ ؛ فاستعدوا
 للجواب عما عملوا ، فتابوا إلى الله جَلَّ وَعَزَّ عن كلِّ ذنبٍ ،
 وتطهروا له من كلِّ دنسٍ ، وأخلصوا له النيات في أعمالهم
 ليُجيبوه عما سلف من ذنوبهم بالتوبة . وعن إرادتهم في طاعته
 بصدق النية . فاستعدوا بالقرآن للعرض والسؤال ؛ (منقادين) ^(١)
 له بذنبتهم (وخاشعين) ^(٢) له بأستكانتهم . لأنهم وقروه لإجلال
 المتكلم به . غير مغيبين عن تلاوته لطلب حقائق معانيه . ولا
 مستهينين بحرماته . فانتعشوا به من كلِّ صرعة . وجبر الله لهم
 به من كلِّ مصيبة .

فما زال ذلك دأب العاقلين عن ربهم عزَّ وجلَّ . لأنه ربيع
 قلوب الموقنين . وراحة الراجين . ومستراح المحزونين . لا
 ينقص نوره لدوام تلاوته . ولا يدرك غور فهمه . ولا يبلغ
 له غاية نهاية تاليه أبداً . لأنه كلام الله جَلَّ ثناؤه . الذي تعلق

(١) في الأصل : منقادون . (٢) في الأصل : خاشعون .

الْمُتَّقُونَ بِعُرْوَتِهِ . وَالْمُلْجَأُ الَّذِي أَوَى الرَّاهِبُونَ إِلَى كَنَفِ رَحْمَتِهِ .
قلتُ : كيف لي بفهم ما قال الله جَلَّ وَعَزَّ في كتابه ؟ لَعَلِّي
أُدْرِكُ مَنَازِلَهُمْ أَوْ أَقْرَبُ مَقَامَهُمْ ؟

قال : بَأَنَّ يَعْظَمَ عِنْدَكَ قَدْرُ مَا تَنَالُ بِفَهْمِهِ مِنَ النِّجَاةِ وَمَا فِي
(الإعراض) ^(١) عَنْ فِيهِ مِنَ الْهَلَاكَةِ . لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ . أَنْزَلَ
فِي كِتَابِهِ كَلَامَهُ مَعَ الرُّوحِ الْأَمِينِ . إِلَى مُحَمَّدٍ الْمُصْطَفَى بِرِسَالَتِهِ ،
وَالْمُنْتَخَبِ لِإِنذَارِ عِبَادِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . فَوَصَفَ تَعَالَى نَفْسَهُ بِأَحْسَنِ الصِّفَاتِ .
وَدَلَّ خَلْقَهُ وَنَبِيَّهُمْ فِيهِ لِمَعْرِفَتِهِ . بِمَا وَضَعَ فِي سَمَاوَاتِهِ وَأَرْضِهِ ،
مِنْ آثَارِ صُنْعَتِهِ . وَنَفَازِ قُدْرَتِهِ . وَذَكَرَهُمْ فِيهِ أَيَادِيهِ عِنْدَهُمْ ،
وَكَثْرَةَ نِعْمِهِ ، وَتَعَهُدَهُ إِيَاعِهِمْ ، مِنْ ابْتِدَاءِ خَلْقِهِمْ ، وَحَسْنَ تَقْدِيرِهِمْ
وَإِجْرَاءِ أَرْزَاقِهِمْ . وَدِفَاعِ الْبَلَايَا عَنْهُمْ ، وَالْآفَاتِ الْمَهْلِكَةِ لَهُمْ ،
وَحَسْنَ سِتْرِهِ عَلَيْهِمْ ، وَإِقَالَتِهِمْ ، وَالْعَفْوِ عَمَّا (٨٦) اسْتَوْجَبُوا
مِنْ تَعْجِيلِ الْعُقُوبَاتِ ، وَنُزُولِ النِّقَمِ بِهِمْ .

فَأَمَرَهُمْ فِيهِ بِالْمَكَارِمِ ، وَنَهَاهُمْ عَنِ الْآثِمِ وَالْمَحَارِمِ ، وَوَعَدَهُمْ
فِيهِ جَزِيلَ الثَّوَابِ ، وَضَرَبَ لَهُمْ فِيهِ الْأَمْثَالَ ، وَفَصَّلَ لَهُمْ فِيهِ
الْمَعَانِيَ الدَّالَّةَ عَلَى سَبِيلِ النِّجَاةِ ، وَأَبَانَ فِيهِ الْمُشْكِلَاتِ ، وَأَوْضَحَ

(١) في الأصل : الأعمال .

لهم فيه الشواهد على علم الغيوب . وجعل فيه حياة قلوبهم ، وعزهم
وشرفهم ، والغنى به عن جميع العباد .

ثم أخبرهم أنه أنزل كتابه ليدبروا آياته بعقولهم ، ويتذكروا
ما قال بالبابهم ، وقال : (كتاب أنزلناه إليك مبارك)^(١) فسماه
بالبركة ، ليعلموا بذلك أنه يدوهم على النجاة ، وينالون باتباعه
الزلفى والكرامة . ثم قال : (ليدبروا آياته)^(٢) فأخبر أنه أنزله
للتذكر والتفكير فيه ، وخص بالتفكير والتذكر أهل العقول ،
أولي الألباب .

قال : حدتنا سنيدي ابن داود^(٣) ، قال : حدتنا عبد الله بن
المبارك^(٤) . قال : أخبرني معمر بن يحيى بن المختار^(٥) عن الحسن^(٦)

(١) ص ٢٩ . (٢) ص ٢٩ .

(٣) ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث .

(٤) عبد الله بن المبارك (١١٨ - ١٨١ هـ) ابن واضح الحنظلي التميمي مولاهم ، أبو عبد
الرحمن المروزي ، إمام ، ثقة . روى عن الأعمش وهشام بن عروة والثوري وشعبة والأوزاعي
وابن جريج ومالك والليث وخلق كثير . وعنه : الثوري وابن عيينة وفضيل بن عياض وابن
مهدي والقطان وابن راهويه وابن معين وأبناء أبي شيبه . أجمع الأئمة على جلالته في العلم والورع
والزهد ، قال الأسود بن سالم : إذا رأيت الرجل يغمز ابن المبارك فاتهمه على الاسلام . له ترجمة
في : ابن سعد ١٠٥/٧ ، مشاهير علماء الامصار ١٩٤ ، العبر ٢٨٠/١ ، الحلية ١٦٢/٨ ،
تهذيب التهذيب ٣٨٢/٥ .

(٥) ربما كان معمر بن يحيى بن سام الضبي الكوفي ، روى عن محمد الباقر ، وفاطمة بنت علي
وعنه وكيع وأبو أسامة وأبو نعيم ، له حديث في البخاري . قال أبو زرعة : ثقة . تهذيب
التهذيب ٢٤٩/١٠ .

(٦) الحسن البصري (٢١ - ١١٠ هـ) عالم الاسلام العظيم مشاهير علماء الامصار ٨٨ .

أنه تلا هذه الآية : (كتابٌ أنزلناه إليك مباركٌ ليدتبروا آياته
وليتذكروا أولوا الألباب)^(١) . فقال : وما تدبر آياته إلا اتباعه
بعقله ، أما والله ما هذا بحفظ حروفه وإضاعة حدوده ، حتى أن
أحدهم ليقول : إني لأقرأ القرآن ، فما أسقط منه حرفاً ، وقد
والله أسقطه كله ، فما يرى له القرآن في خلق ولا عمل .

ثم أخبرهم أن اتباع ما فيه ، سلوك للصراط المستقيم ، والنور
المبين ، والعصمة لمن تمسك به من كل هلكة وشفاء لما في الصدور .

قال الرب جل ثناؤه : (قد جاءكم من الله نورٌ ، وكتابٌ
مبينٌ ، يهدي به الله من أتبع رضوانه سبل السلام ، ويخرجهم
من الظلمات إلى النور بإذنه ، ويهديهم إلى صراطٍ مستقيم)^(٢) .
فضمن الله عز وجل لمتبعه الهدى لطريق السلامة ، والسلوك
للطريق المستقيم ، ووصف المتبعين له كيف قلوبهم ، وما ورثهم
من خشيته ، فقال جل وعز : (الله نزل أحسن الحديث كتاباً
مُدشاهباً مثاني تقشعراً منه جلود الذين يخشون ربهم)^(٣) فأخبرهم
أنه لا حديث يشبهه في حسنه ، وأخبر أنه مدشابه غير مختلف فيه ،

(٢) المائة ١٥ .

(١) ص ٢٩ .

(٣) الزمر ٢٣ .

ثم أخبر أنّ فيه التكرارَ عن معاني ما قال إن تَنَحَّتْ قُلُوبُهُمْ عند تلاوة ما في سُورِهِ عن فهم معانيه؛ تكرر في سُورَةٍ أُخْرَى فَفَهِمُوهُ فقال (مثنائي) .

حَدَّثَنَا سُنَيْدٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا سُفَيْنٌ ^(١) عَنْ مَعْمَرِ بْنِ قَتَادَةَ ^(٢) فِي قَوْلِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ (اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا) فِي حَلَالِهِ وَحَرَامِهِ لَا يَخْتَلِفُ شَيْءٌ مِنْهُ . تُشْبِهُ الْآيَةَ الْآيَةَ ، وَالْحَرْفُ الْحَرْفَ .

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ^(٣) عَنْ أَبِي رَجَاءٍ ^(٤) ، عَنْ الْحَسَنِ ، (كِتَابًا

(١) سفين هنا سفيان الثوري ، الذي نترجم له فيما بعد . ولنا على ذلك دليلان :

١ - أنه في تفسيره المطبوع في الهند ، والذي اطلعنا عليه يذكر اسمه في أول الاسناد دائماً بصيغة التصغير « سفين » .

٢ - أن الحديث هنا مروى بطريق سنيد بن داود عن سفين ، ولا نجد بين شيوخ سنيد من يسمى « سفيناً » بل نجد سفيان الثوري : تهذيب التهذيب ٤ / ٤٤٤ أما ما يرويه الحارث في الصفحات القادمة عن معمر بطريق أبي سفيان ، فالمقصود به : طريف بن شهاب البصري ، الذي ضعفه العلماء : تهذيب التهذيب ٥ / ١١٠ .

(٢) قتادة بن دعامة السدوسي (٦١ - ١١٧ هـ) كان ثقة مأموناً حجة في الحديث ، وكان يقول بشيء من القدر . ترجمته : ابن سعد ٢ / ٧ ، مشاهير علماء الأمصار ٩٦ ، العبر ١ / ٦١ ، الميزان ٤ / ٣٨٥ ، تهذيب التهذيب ٨ / ٣٥١ .

(٣) اسماعيل (- ٢٣٦ هـ) ابن ابراهيم البغدادي تتلمذ عليه أيضاً أحمد بن الحسن بن عبد الجبار الصوفي تلميذ الحاشبي . كان صاحب سنة وفضل وخير كثير . تهذيب التهذيب ١ / ٢٧١ أو هو اسماعيل بن عياش (- ١٨٢ هـ) الذي روى عنه الحارث فيما بعد بطريق خلف بن هشام البزار .

(٤) أبي رجااء (- ١٠٠ هـ) العطاردي ، عمران بن تيم التميمي . أسلم شاباً ، وروى عن الصحابة . ترجمته : ابن سعد ٧ / ١٠٠ .

مُتَشَابِهًا ، مَثَانِي) قَالَ : ثَنَى اللَّهُ فِيهِ الْقَضَاءَ ، تَكُونُ السُّورَةُ فِيهَا
الْآيَةُ ، وَفِي السُّورَةِ الْآخَرَى آيَةٌ مِثْلُهَا .

قَالَ أَبُو رَجَاءٍ : وَسُئِلَ عَنْهَا عِكْرَمَةُ^(١) فَقَالَ : ثَنَى اللَّهُ فِيهِ
الْقَضَاءَ .

قَالَ : حَدَّثَنَا حَجَّاجٌ^(٢) عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ^(٣) ، عَنْ مُجَاهِدٍ^(٤) فِي
قَوْلِهِ (مُتَشَابِهًا) قَالَ : يُصَدَّقُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ قَالَ : الْقُرْآنُ كُلُّهُ
مَثَانِي ، أَبُو سَعِيدٍ^(٥) .

فَتَشْنِيَةُ الْقُرْآنِ تَعُودُ لِلشَّيْءِ قَدْ قَالَهُ .

قَالَ حَدَّثَنَا سَفِينٌ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ : مَثَانِي . قَالَ : قَدْ ثَنَاهُ
اللَّهُ تَعَالَى .

(١) عكرمة : مولى ابن عباس ، أحد أوعية العلم ، تكلم فيه لرأيه لا لحفظه ، فاتهم برأي
الحوارج ، فاختلف العلماء في شأنه اختلافاً شديداً : ميزان الاعتدال ٩٣/٣ .

(٢) ابن حماد بن سلمة ، المحدث المشهور .

(٣) ابن جريح (٥٨ - ١٥٠ هـ) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح الرومي ، مولى
بني أمية ، أخذ عن عطاء وطبقته ، وهو أول من صنف الكتب بالحجاز . قال أحمد : كان ابن
جريح من أوعية العلم : العبر ٢١٣/١ .

(٤) مجاهد (٢٠ - ١٠٣ هـ) ابن جبر ، أبو الحجاج العتكي ، أخذ عن ابن عمر وابن
عباس ، كان أعلم أصحابه بالتفسير : العبر ١٢٥/١ .

(٥) أبو سعيد : الحسن البصري .

قال : حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ^(١) عَنْ سُفْيَانَ^(٢) عَنْ مَنْصُورٍ^(٣) عَنْ أَبِي مَالِكٍ^(٤) قَالَ : الْقُرْآنُ كُلُّهُ مَثَانِي .

قال : حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ قَالَ : (تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) قَالَ : إِذَا سَمِعُوا ذَكَرَ النَّارِ وَالْوَعِيدِ ، وَحَرُّوا ثُمَّ تَلَيْنُ جُلُودَهُمْ إِذَا سَمِعُوا ذِكْرَ الْجَنَّةِ .

قال : حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ عَنْ مَعْمَرٍ قَالَ : تَلَا قَتَادَةَ (تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) الْآيَةَ . . . فَقَالَ : هَذَا نَعْتُ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ .

نَعَتَهُمْ بِأَنْ تَقْشَعِرَّ جُلُودُهُمْ ، وَتَبْكِي أَعْيُنُهُمْ ، وَتَطْمِئِنُّ قُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، هَذِهِ صِفَةُ الَّذِينَ آمَنُوا ، وَكَيْفَ حَزَنَهُمْ وَرَجَاؤُهُمْ .

(١) وَكَيْعُ بْنُ الْجَرَّاحِ (- ١٩٧ هـ) كَانَ ثِقَةً ، مَأْمُونًا ، رَفِيعًا ، كَثِيرَ الْحَدِيثِ ، حُجَّةً ، ابْنُ سَعْدٍ ٢٧٥/٦ .

(٢) سُفْيَانُ (٩٧ - ١٦١ هـ) ابْنُ سَعِيدِ بْنِ مَسْرُوقِ الثَّوْرِيِّ الْكُوفِيِّ ، أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْحَدِيثِ ، وَمِنْ أَعْظَمِ الْعُلَمَاءِ فِي كُلِّ الْعَصُورِ : ابْنُ سَعْدٍ ٢٥٧/٦ ، تَهْذِيبُ التَهْذِيبِ ٤/١١١ ، الْعَبْرُ ١/٢٣٥ ، مَشَاهِيرُ عُلَمَاءِ الْأَمْصَارِ ١٦٩ ، الْحَلِيَّةُ ٦/٣٥٦ ، سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ : د. عَبْدِ الْحَلِيمِ مُحَمَّدٍ .

(٣) مَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ (- ١٣٢ هـ) كَانَ ذِمَّةً مَأْمُونًا كَثِيرَ الْحَدِيثِ ، رَفِيعًا عَالِيًا : ابْنُ سَعْدٍ ٢٣٥/٦ .

(٤) أَبُو مَالِكٍ الْأَشْجَعِيُّ (- ١٤٠ هـ) سَعْدُ بْنُ طَارِقٍ ، رَوَى عَنْ أَنَسٍ وَصَحَابَةِ آخِرِينَ ، وَعَنْهُ يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ وَشُعْبَةُ وَالثَّوْرِيُّ وَعَبَادُ بْنُ الْعَوَامِ : مَشَاهِيرُ عُلَمَاءِ الْأَمْصَارِ ١٠٧ ، مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ ٢/١٢٢ ، التَهْذِيبُ ٣/٤٧٢ .

ووصفَ الذين أوتوا العلمَ ، عِلْمَ كتابِهِ من قبلَ أن ينزلَ
القرآنُ ، فقالَ جَلَّ وَعَزَّ : (إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا
يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ، وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ
وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ، وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا^(١))
(٨٧) وقالَ عزَّ وجلَّ (خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا)^(٢) .

يُخْبِرُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، أَنَّ وَجَلَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِنَا
وَمُخَافَتَهُمْ كَانَتْ عَنْ فَهْمِ آيَاتِهِ فِي كِتَابِهِ وَتَدَبُّرِ قَوْلِهِ ، وَقَدْ ضَمِنَ
جَلَّ وَعَزَّ لِأُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ ، أَنَّ لِمَنْ اتَّبَعَ مِنْهُمْ مَا فِي كِتَابِهِ مِنْ
الهُدَى ، الإِجَارَةَ مِنَ الضَّلَالَةِ فِي الدُّنْيَا ، وَالسَّعَادَةَ فِي الآخِرَةِ ،
وَالنَّجَاةَ مِنَ الشَّقَاءِ ، وَقَالَ جَلَّ وَعَزَّ : (فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا
يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى) .

قال : حدَّثنا أبو النضر^(٣) قال : حدَّثنا عيسى بن المسيَّب

(١) الاسراء : ١٠٧ .

(٢) مريم : ٥٨ .

(٣) أبو النضر (١٣٤ - ٢٠٧ هـ) هاشم بن القاسم بن مسلم القعني البغدادي ، روى عن
شعبة وسفيان وابن الماجشون وخلقي . وعنه : اسحق ، وابن حنبل ، وابن المديني ، وابن
معين ، وابن أبي شيبة ، وأبو خيثمة ، وكان ثقة ثبتاً . وكنا قد ترجمنا له بين شيوخ الحارث
بجسبانه « أبا نصيرة » والصحيح ما أثبتناه هنا . استناداً إلى : تهذيب التهذيب ١١ / ١٨ .

الْبَجَلِيَّ^(١) قاضي خالد ، قال : حدثنا خالد بن عبد الله^(٢) عن إبراهيم النخعي^(٣) قال : قال ابن عباس^(٤) ، أُجِيرَ صاحبُ القرآن من الضلالة في الدنيا ، والشقاء يوم الحساب ، ثم تلا (فمن اتبع هُدَايَ فلا يَضِلُّ ولا يَشْقَى)^(٥) .

وعظمت العلماء بالله عز وجل ما أنزل في كتابه لتعظيمه له ، إذ سمعوه يقول تبارك وتعالى (ولو أن قرآناً سُيرت به الجبال أو قُطعت به الأرض أو كُلم به الموتى)^(٦) .

قال : حدثنا الحسن بن محمد^(٧) قال . حدثنا شيبان^(٨) عن

(١) عيسى بن المسيب البجلي الكوفي . قال يحيى والنسائي والدارقطني : ضعيف . وتكلم فيه أبو حاتم وأبو زرعة وابن حبان . وقال أبو داود : هو قاضي الكوفة : ضعيف . ميزان الاعتدال ٣/٣٢٣ .

(٢) خالد بن عبد الله بن أسد القسري ، والي العراق لهشام بن عبد الملك ، من (١٠٦ - ١٢٠ هـ) قتل سنة ١٢٠ هـ على يد يوسف بن عمر ، الذي خلفه على ولايته : البداية والنهاية ١٠/١٧١ .

(٣) إبراهيم بن يزيد بن الأسود النخعي (٤٦ - ٩٦ هـ) قال الشعبي : والله ما ترك بعده مثله لا بالكوفة ولا بالبصرة ولا بالشام ولا بالحجاز . كان إماماً ، ثقة ، ثبتاً ، شديداً في دينه : طبقات ابن سعد ٦/١٨٨ .

(٤) عبد الله بن عباس (٣ ق. هـ - ٦٨ هـ) الإصابة ٤/٩٠ .

(٥) طه ١٢٣ . (٦) الرعد ٣١ .

(٧) الحسن بن محمد بن عثمان الكوفي : منكر الحديث : روى عن الثوري وشريك وعافية القاضي ، وعنه إسماعيل بن بهرام ، والنضر بن سعيد الحارثي : الميزان ١/٥٢١ ، التهذيب ٢/٣١٩ .

(٨) شيبان بن عبد الرحمن (- ١٦٤ هـ) التميمي مولاهم ، النحوي ، أبو معاوية ، البصري ، المؤدب ، سكن الكوفة ، ثم انتقل إلى بغداد ، روى عن خلق منهم قتادة . رضيه الأئمة : طبقات ابن سعد ٦/٢٦٢ ، تاريخ بغداد ٩/٢٧١ ، ميزان الاعتدال ٢/٢٨٥ ، تهذيب التهذيب ٤/٣٧٣ .

قتادة في قوله : (ولو أن قرآناً سُيرت به الجبال أو قُطعت به الأرض أو كُلم به الموتى) . الآية . . .

قال : ذُكر لنا أن قُرَيْشاً قالت للنبي ﷺ ، إن سرَّك أن نتابعك ، فسيرُّ لنا جبال تهامة ، ووسَّع لنا في حرماننا نتخذ قطايح و بساتين ، وأُحي لنا فلاناً وفلاناً ؛ أناساً ماتوا في الجاهلية ، فإن تابَعوك ، وآمنوا بك تابَعناك وآمنَّا بك ، فأنزل الله عزَّ وجلَّ هذه الآية . فلو فعل هذا بقرآن غير قرآنكم لفعل بقرآنكم هذا ، وكلم به الموتى . وسماه بُرْهاناً ، ونوراً ، ورحمةً ، وموعظةً ، وبياناً ، وحقاً ، ومجيداً ، وبصائر وهدى ، وفرقاناً ، وشفاء لما في الصدور .

فعظمه عند المؤمنين ، ليُعظِّموا قدره ويفهموه ، لينالوا به شفاء قلوبهم .

وقال جلَّ وعزَّ : (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله ، وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون)^(١) . وأخبر جلَّ وعزَّ ، بعظيم قدره ، وضرب الجبل مثلاً لقلوب المستمعين له ، ليَعقلوا فيتدبروا آياته ،

(١) الحشر : ٢١ .

وَيَتَفَكَّرُوا فِي عَجَابِهِ . فَضَرَبَ هَذَا الْمَثَلَ فِدْلًا بِهِ أَنَّ مَنْ لَمْ يَفْهَمْ
عَنْهُ مَا أَنْزَلَ فِي كِتَابِهِ ، أَنَّ قَلْبَهُ أَقْسَى مِنَ الْحَجَرِ الْإِصْمِّ ، وَأَنَّ
مَا فِيهِ تَتَصَدَّعُ الْجِبَالُ لَوْ فَهِمَتْهُ ، خَشْيَةً لِمَتَكَلَّمُ بِهِ ، يُعَظِّمُ بِذَلِكَ
قَدْرَهُ وَقَدَرْنَا فِيهِ ، وَيُبَيِّنُ لَنَا أَنَّ الْقُلُوبَ تَتَخَشَّعُ لِفَهْمِهِ وَتَخَافُ
اللَّهَ جَلًّا وَعَزًّا : لِعَقْلِهَا مَا أَخْبَرَ بِهِ وَأَخْبَرْنَا ، أَنَّ الْجِبَالَ الرُّوَاسِيَّ
لَوْ أَنْزَلَ عَلَيْهَا كَلَامَهُ لَتَصَدَّعَتْ خَاشِعَةً لِعَظِيمِهِ .

وَأَخْبَرْنَا أَنَّهُ أَحْسَنُ مِنْ كُلِّ حَدِيثٍ وَمِنْ كُلِّ قِصَصٍ ، وَقَالَ :
(نَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقِصَصِ) ^(١) .

ثُمَّ أَخْبَرْنَا جَلًّا وَعَزًّا أَنَّهُ قَدْ انْتَهَى فِي الْحِكْمَةِ ، فَقَالَ : (حِكْمَةٌ
بِالغَةِ فَمَا تُغْنِي النَّذْرَ) ^(٢) .

وَأَخْبَرَ أَنَّهُ لَا مُبَدَّلَ لِكَلِمَاتِهِ ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُ لَا يَفْنَى وَلَا يَنْفَدُ ،
فَقَالَ جَلًّا وَعَزًّا : (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَدَ
الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي) ^(٣) .

وَسَمَّى اللَّهُ عَزًّا وَجَلًّا نَفْسَهُ فَقَالَ : (عَلِيٌّ حَكِيمٌ) ^(٤) .

(٢) القمر : ٥ .
(٤) الشورى : ٥١ .

(١) يوسف : ٣ .
(٣) الكهف : ١٠٩ .

وسمى كلامه فقال : (وإنه في أم الكتاب لدينا لعليُّ
حكيمٌ)^(١) .

حدثنا سُنَيْدٌ ، قال : حدثنا سفيانُ عن معمر عن قتادة قال :
فإن استخفتم به فإنه في أم الكتاب لدينا لعليُّ حكيمٌ .

وسماه بأحسنِ الأسماءِ وأعلاها ، إنما سمى به نفسه فقال :
(كتابٌ^(٢) عزيزٌ) .

ثم أخبر أن ما قبله من الكتبِ مصدقٌ له ، وشاهدٌ له ، وأنه
لا يأتي من عنده كتابٌ أبداً يبدلُ حكمه ، ولا ينسخُ أمره ونهيه ،
فقال عزَّ وجلَّ من قائل : (لا يأتيه الباطلُ من بين يديه ولا من
خلفه تنزيلٌ من حكيمٍ حميدٍ)^(٣) فأخبر أنه منعه من الخلاق أن
ينتقصوا منه أو يزيّدوا فيه ، أو يُحرّفوه كما حرّفتُ الكتبُ
من قبله .

حدثنا سُنَيْدٌ قال : حدثنا سفيان عن معمر عن قتادة في قوله :
(إنَّ الذين كفروا بالذِّكرِ لَمَّا جاءهم وإنه لكتابٌ عزيزٌ^(٤)) ، لا

(١) الزخرف : ٤ .

(٢) فصلت : ٤١ .

(٣) فصلت : ٤١ .

(٤) فصلت : ٤٢ .

يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ) قال : الشَّيْطَانُ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَبْدُلَ مِنْهُ حَقًّا وَلَا يُحِقِّ (بِهِ) بَاطِلًا .

قال حدثنا حجاج ، عن ابن جريج عن مجاهد ، قال : الباطلُ الشيطان .

قال ابن جريج : (لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) ، قال : ليس (فيما) قَصَصْنَا (٨٨) على مُحَمَّدٍ ﷺ فيما كَانَ قَبْلَهُ بَاطِلٌ ، وَلَا مِنْ خَلْفِهِ : مِمَّا قَصَصْنَا عَلَيْهِ مِمَّا هُوَ كَائِنٌ بَعْدَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

قال حدثنا حجاج عن حمزة الزيات ^(١) ، عن أبي مختار الطائي ^(٢) عن ابن أخي الحارث ، عن الحارث ^(٣) قال : دخلتُ المسجدَ ،

(١) حمزه بن حبيب (٨٠ - ١٥٦ هـ) أبو عمارة الكوفي الزيات ، شيخ القراء ، أحد السبعة الأئمة . إليه المنتهى في الصدق والورع والتقوى . وهو صدوق في الحديث لكنه يخطئ فيه : طبقات ابن سعد ٢٦٨/٦ ، مشاهير علماء الأمصار ١٦٨ ، ميزان الاعتدال ٦٠٥/١ ، تهذيب التهذيب ٢٧/٣ .

(٢) أبو مختار الطائي . قيل اسمه سعد الكوفي . روى عن ابن أخي الحارث الأعور ، وشريح القاضي ، وسعيد بن جبير ، وأبي البختري . وعنه حمزة الزيات ، وشريك القاضي . لم يعرفه ابن المديني ، وأبو زرعة والترمذي : تهذيب التهذيب ٢٢٦/٨ .

(٣) الحارث (- ٦٥ هـ) بن عبد الله الأعور : من كبار علماء التابعين على ضعف فيه . كان له قول سوء ، وهو واه في رواياته . قال الشعبي : حدثني الحارث الأعور ، وكان كذوباً . وقال حصين : ما كذب على أحد من هذه الأمة ما كذب علي . ورجح الذهبي انه كان يكذب على علي فقط ، لا على رسول الله : طبقات ابن سعد ١١٦/٦ ، ميزان الاعتدال ٤٣٥/١ . وابن أخي الحارث : عن الحارث عن علي . وعنه أبو المختار الطائي ، لم يسم هو ولا أبوه : تهذيب التهذيب ٣١٧/١٢ .

فإذا الناسُ قد وَقَعُوا في الأحاديثِ فَأَتَيْتُ عَلِيًّا ^(١) رَضِيَ اللهُ عَنْهُ
فَقُلْتُ : يا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ إِنَّ النَّاسَ قد وَقَعُوا في الأحاديثِ قال :
وقد فعلوها ؟ قلتُ : نعم .

قال : إني سمعتُ رسولَ اللهِ ﷺ يقول (إنها ستكون فتنة)
قلت : وما المخرجُ يا رسولَ اللهِ ؟ قال : (كتابُ اللهِ عزَّ وجلَّ ،
فيه نبأُ ما كان قبلكم ، وخبرُ ما بعدكم ، وحكمُ ما بينكم ، هو
الفصلُ ليس بالهزل ، مَنْ تركه من جبارٍ قصمه اللهُ ، ومَنْ ابتهغى
الهدى في غيره أضله اللهُ . هو جبلُ اللهِ المتينُ ، وهو الذِّكْرُ
الحكيمُ ، وهو الصِّراطُ المستقيمُ . هو الذي لا تزيغُ به الأهواءُ ،
ولا تلتبسُ فيه الألسُنُ ، ولا تشبعُ منه العلماءُ ، ولا يُخْلِقُ عن
رَدٍّ ، ولا تنقضي عجائبُه . وهو الذي لم تلبثِ الجنُّ إذ سمعتهُ أن
قالوا : (إنا سمعنا قرآناً عجيباً) ^(٢) . مَنْ قال به صدَّقَ ، ومن عملَ به
أُجِرَ ، ومن حَكَمَ به عدلَ ، ومن دَعَى (دعاء) إليه هُديَ إلى
صراطٍ مستقيمٍ) . قال : خُذْهَا إِلَيْكَ يا أَعورُ .

قال : وإنما احتاجَ التالي له إلى الأحاديثِ عن قولِ العلماءِ

(١) علي بن أبي طالب ، أمير المؤمنين (٢٣ ق. هـ - ٤٠ هـ) : ابن سعد ٦/ .

(٢) الجن : ١ .

الحكماء بالحكمة والموعظة الحسنة ، حين ضيَّعَ منهم كتابه وطلبُ معانيه ، ولولا ذلك لكان كأحدِ العلماء الذين يقولون بالحكمة ، ويتعظون بالتقوى ، لأن فيه معاني التعظيم ، وما ينالُ به اليقين ، ويُستدلُّ به على كلِّ خُلُقٍ كريمٍ .

قال : حدثنا خلفُ بن هشام البزار^(١) ، قال : إسماعيلُ بنُ عيَّاش عن حجاجٍ عن مروان الكلاعي^(٢) ، وعقيل بن مُدرك^(٣) السَّلمي يرفعانه إلى أبي سعيدٍ الخُدري^(٤) ، أنَّ رجلاً أتاه ، فقال : يا أبا سعيد ، أوْصني ، فقال : سألتُ رسولَ الله ﷺ من قبلك ، فقال : (أوْصيك بتقوى الله عز وجل ، فإنها رأسُ كلِّ شيءٍ ، وعلِّمك بالجهاد ، فإنه رهبانيةُ الإسلام ، وعلِّمك بذكرِ الله ، وتلاوةِ القرآن ، فإنه رُوْحك في السماء ، وذكرك في الأرض ، وعلِّمك بالصَّمتِ إلا في حقٍّ ، فإنك تغلبُ الشَّيطان) .

(١) خلف بن هشام البزار (- ٢٢٩ هـ) روى عن جماعة من الثقات ، وروى عنه كثيرون . . . قال عنه الامام أحمد ، هو عندنا الثقة المأمون : تهذيب التهذيب ١٥٦/٣ .
(٢) مروان الكلاعي الهمداني ابن سالم المقفع ، روى عن ابن عمر وغيره من الصحابة . ذكره ابن حبان في الثقات : تهذيب التهذيب ٩٣/١٠ .
(٣) عقيل بن مدرك السلمي : روى عن لقمان بن عامر الوصابي ، وجماعة . وروى عنه صفوان بن عمر وإسماعيل بن عيَّاش وبقية بن الوليد : تهذيب التهذيب ٢٥٥/٧ .
(٤) أبو سعيد الخدري ، الصحابي الجليل : سعد بن مالك بن سنان (١٠ ق ٥٠ هـ - ٦٥ هـ) : الاصابة ٨٥/٣ .

قال : وحدثنا يزيدُ بنُ هرون^(١) ، قال : أخبرنا حمادُ بنُ سامة^(٢) عن عاصمِ بنِ بهدلة^(٣) عن معتب^(٤) عن كعب^(٥) قال : عليكم بالقرآنِ ، فإنه فهمُ العقلِ ، ونورُ الحكمةِ ، وينابيعُ العلمِ ، وأحدثُ الكتبِ بالرحمنِ عزَّ وجلَّ .

قال : وحدثنا يزيدُ بنُ هرون ، قال : أخبرنا زياد^(٦) ، قال : حدثنا الحسنُ ، قال : لما أحسَّ جندبُ^(٧) بقُدومِ طلحةَ والزبيرِ^(٨) وخافَ القتالَ فخرجَ يريدُ الحجازَ ، فتبعه قومٌ ، أو قال ناسٌ ، فجعلوا يقولونَ : أوصنا ، فقال : إقرأوا القرآنَ ، فإنه نورٌ

(١) ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث .

(٢) حماد بن سلمة (- ١٦٧ هـ) الإمام ، العلم . كان إماماً في العربية ، فقيهاً وفصيهاً ؛ مفوهاً مقرئاً شديداً على المبتدعة ، له توالييف : طبقات ابن سعد ٣٩/٧ ، مشاهير علماء الأمصار ١٥٧ ، الميزان ١/١ ، العبر ١/٢٤٨ ، التهذيب ١١/٣ ، البداية والنهاية ١٠/١٥٠ .

(٣) عاصم بن بهدلة (- ١٢٨ هـ) هو ابن ابي النجود المقرئ المشهور ، كان ثقة إلا انه كثير الخطأ في الحديث : تهذيب التهذيب ٣٨/٥ .

(٤) معتب : قيل ان اسمه مغيب ، وهو مولى جعفر الصادق ، وكان كذاباً : الميزان ٤/١٤٢ .

(٥) كعب الأحبار (٧٢ ق. هـ - ٣٢ هـ) يهودي ، أسلم في خلافة عمر ، وكان كثير النقل عن أهل الكتاب ، فاتهم بالكذب : ابن سعد ٧/١٥٦ ، التهذيب ٨/٤٠ .

(٦) زياد بن حسان بن قرّة الباهلي البصري ، وهو زياد الأعلم . روى عن أنس والحنس البصري ، وثقة العلماء ، وهو من قدماء أصحاب الحسن : تهذيب التهذيب ٣/٣٦٢ .

(٧) جندب بن عبد الله (- ٦٥ هـ) بن سفيان البجلي ثم العلقمي ، يكنى أبا عبد الله ،

له صحبة ، روى عن حذيفة ، وعنه : الحسن وابن سيرين وغيرهما : تهذيب التهذيب ٢/١١٧ .

(٨) طلحة بن عبيد الله ، (٢٨ ق. هـ - ٣٦ هـ) الصحابي الجليل ، أحد العشرة المبشرين

بالجنة : الاصابة ٣/٢٩٢ ، والزبير بن العوام (١٢ ق. هـ - ٣٦ هـ) الصحابي الكبير ،

قال فيه عمر : الزبير ركن من أركان الإسلام . الاصابة ٣/٥ .

الليلِ المظلم ، وضياءَ النهار ، فاعملوا به على ما كان من جُهدٍ وفاقَةٍ .

قال : وحدَّثنا إسحاقُ بنُ عيسى^(١) ، قال : حدَّثنا محمدُ بنُ

طلحة^(٢) عن معنِ بنِ عبدِ الرحمن^(٣) عن عبدِ الله بنِ مسعود^(٤)

قال : قال رسول الله ﷺ ، إِنَّ كُلَّ مُؤَدَّبٍ يَجِبُ أَنْ يُؤَدِّيَ بِهِ ،
وَإِنَّ أَدَبَ اللَّهِ الْقُرْآنُ .

وحدَّثنا خلفُ بنُ هشام ، قال : حدَّثنا عبدُ الوهابِ الخفاف^(٥)

عن سعيد^(٦) عن قتادةَ في قوله (ومن يؤت الحكمة)^(٧) قال :
القرآن .

(١) إسحاق بن عيسى (١٤٠ - ٢١٥ هـ) البغدادي . روى عن مالك والحماد بن وشريك
وهشيم ، وعنه جماعة ، وثقة العلماء . ابن سعد ٨٣/٧ ، التهذيب ٢٤٥/١ .

(٢) محمد بن طلحة (- ١٦٧ هـ) بن مصرف ، روى عن أبيه وجماعة ، وقد ضعفه بعض
العلماء . الميزان ٥٨٨/٣ .

(٣) معن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود ، روى عن أبيه وعن جده بالواسطة وعن
أخيه القاسم ، وكان قاضياً على الكوفة كان ثقة ، ديناً : ابن سعد ٢١٢/٦ .

(٤) عبد الله مسعود (- ٣٢ هـ) صحابي جليل ، أسلم قديماً ، قال فيه رسول الله : إنك
لغلام معلم : الإصابة ١٢٩/٤ .

(٥) عبد الوهاب بن عطاء الخفاف (- ٢٠٤ هـ) أبو نصر العجلي البصري ، سكن بغداد ،
وكان مستملي سعيد بن أبي عروبة . أكثر العلماء على قبوله : التهذيب ٤٥٠/٦ .

(٦) سعيد بن أبي عروبة (- ١٥٥ هـ) كان ثقة ، كثير الحديث ، ثم اختلط في آخر عمره .
وهو من أوائل من ألفوا في الحديث : طبقات ابن سعد ٣٣/٦ ، مشاهير علماء الامتار ١٥٨ .

(٧) البقرة ٢٦٩ .

قال : وسمعتُ الكلي^(١) يقولُ : هي النبوةُ ، قال فذكرتُ ذلك لداود بن أبي هند^(٢) ، فقال : إنّ النبوةَ لحَسَنٌ ، ولكنه القرآن .

فضائل القراء :

قال : وحدّثنا خلف بن هشام قال : حدّثنا عبد الهِهاب عن بشر^(٣) عن القُثم^(٤) مولى خالد بن يزيد بن معاوية قال : أخبرني أبو أمامة الحمصي^(٥) ، ان رسولَ الله ﷺ قال : مَنْ قرأ ثلثَ القرآن أُعطيَ ثلثَ النبوةِ ، ومن قرأ ثلثيهِ أُعطيَ ثلثيَ النبوةِ ، ومن قرأ القرآنَ كُلَّهُ أُعطيَ النبوةَ كُلَّها .

قال : وحدّثنا خلف بن هشام قال : حدّثنا إسماعيل بن عيَّاش الحمصي عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ أَخَذَ ثُلُثَ

(١) محمد بن السائب الكلي ، الكوفي ، انفسر ، النسابة ، الأخباري ، ضعفه الأئمة ، وردوا حديثه : ميزان الاعتدال ٥٥٧/٣ .

(٢) داود بن أبي هند (- ١٣٧ هـ) واسم ابي هند دينار . كان من أهل الورع والفضل . روى عن أنس بالواسطة : مشاهير علماء الامصار ١٥١ .

(٣) بشر : هو ابن عبد الله السلمي ، نزيل الشام . كان من حرس عمر بن عبد العزيز . ذكره ابن حبان في الثقات : تهذيب التهذيب ١/٥٤ ؛ .

(٤) لا يعرف .

(٥) لا يعرف .

القرآن وعَمِلَ به ، فقد أخذ ثُلثَ النبوةِ . وَمَنْ أَخَذَ نِصْفَ الْقُرْآنِ
وَعَمِلَ به ، فقد أخذ نِصْفَ النبوةِ . وَمَنْ أَخَذَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ به ،
فقد أخذ النبوةَ كُلَّهَا .

قال : وحدثنا عُمرُ بنُ طلحة^(١) قال : حدثنا أسباطُ بنُ
نصر^(٢) قال : حدثنا سِمَاكُ^(٣) عن ملحان بن المخارق التيمي^(٤) قال :
مرَّ عَمَّارُ بنُ ياسر^(٥) علينا ونحن في حلقةٍ فقمنا إليه فجلسنا حوله ،
فقلنا : حدثنا ما سمعتَ من رسول الله ﷺ فإنك صاحبه ولو فارقتنا
(٨٩) لم نجدُ مثلكَ ، قال : عليكم القرآنَ فإنَّ فيه كنزَ الأولين
والآخرين .

قال : حدثنا يزيدُ بن هرون قال : أخبرنا شُعْبَةُ^(٦) ، عن أبي

(١) عمر بن طلحة الأزدي : روى عنه البصريون وضعفة المحدثون : الميزان ٢٠٨/٧ .

(٢) أسباط بن نصر : الهمداني . عن سِمَاك وإسماعيل السندي ، وعنه ابنُ غسان المنهدي .

وعمر بن حماد وجماعة . وضعفه جماعة . الميزان ١٧٥/١ .

(٣) سِمَاك بن الوليد الحنفي ، أبو زميل ، من أهل اليمامة . كان متقناً ، ثبتاً ، قدم البصرة

فحدثهم بها فكتب عنه العراقيون : مشاهير علماء الأمصار ١٢٣ .

(٤) لا يعرف .

(٥) عَمَّار بن ياسر (٤٦ ق.هـ - ٥٧ هـ) أبو اليقظان الصحابي القديم ، شهيد صفين :

الإصابة ٢٧٤/٤ .

(٦) شُعْبَةُ بن الحجاج (٨٥ - ١٦٠ هـ) بن ورد ، مولى بني عتيك ، كنيته أبو بطام ،

كان يسكن البصرة زماناً ، وواسط حيناً ، وهو امام ، ثقة ، ثبت ، أمير المؤمنين في الحديث .

اجمع العلماء على إمامته ، وجلالة قدره : ابن سعد ٣٨/٧ ، مشاهير علماء الأمصار ١٧٧ ،

حلية الأولياء ٤٤/٧ ، العبر ٢٣٤/١ ، البداية والنهاية ١٣٢/١٠ ، تهذيب التهذيب ٣٣٨/٤ .

إِسْحَقُ^(١) ، عن عمرو بن مرة^(٢) ، عن عبد الله ، قال : مَنْ أَحَبَّ الْعِلْمَ (فليثور ؟) القرآن ، فَإِنَّ فِيهِ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ .

قال : وحدثنا حُجَيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى^(٣) قال : حدثنا إِسْرَائِيلُ^(٤) ،

عن أَبِي إِسْحَقَ ، عن عمرو ، عن عبد الله ، أنه كان يقرأ القرآنَ فَيَمُرُّ بِالآيَةِ ، فيقولُ لِلرَّجُلِ خُذْهَا ، فوالله لهي خَيْرٌ مما على الأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ ، فيرى الرجل انما يَعْنِي تلك الآية ، حتى يفعلهُ بالقومِ كُلِّهِمْ . ثم قال : جَعَلَ اللهُ جَلًّا وَعِزًّا قَارِئَ الْقُرْآنِ مَعَ السَّفَرَةِ .

قال : حدثنا أَبُو النُّضْرِ . قال : حدثنا شُعْبَةُ ، عن قَتَادَةَ ،

قال : سمعتُ زُرَّارَةَ بْنَ أَوْفَى^(٥) يحدِّثُ عن سعدِ بْنِ هِشَامٍ

(١) ابو اسحاق السبيعي (٣٠ - ١٢٨ هـ) الهمداني ، عمرو بن عبد الله . ثقة ، ثبت ، يقال انه سمع علياً وبعض الصحابة . نسي في اخر عمره : ابن سعد ٢١٩/٧ ، مشاهير علماء الأمصار ١١١ .

(٢) عمرو بن مرة الجملبي المرادي (- ١١٦ هـ) ثقة ، اثنى عليه الأئمة ، وكان مرجئاً : مشاهير علماء الأمصار ١٠٣ ، الميزان ٢٨٨/٣ . وعبد الله الذي يروي عنه ، هو الصحابي عبد الله بن أبي أوفى (- ٨٦ هـ) اخر من توفي من أصحاب النبي بالكوفة : ابن سعد ١٣/٦ ، التهذيب ١٠٢/٨ .

(٣) ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث .

(٤) إِسْرَائِيلُ بْنُ يُونُسَ (- ١٦٠ هـ) ابن أبي اسحاق السبيعي ، من المثقنين : مشاهير علماء الامصار ١٦٩ .

(٥) زُرَّارَةُ بْنُ أَوْفَى (- ٩٣ هـ) من كبار التابعين ، ثقة ، عابد ، كان على قضاء البصرة : طبقات ابن سعد ١٠٩/٧ .

الانصاري^(١) ، عن عائشة^(٢) ، عن النبي ﷺ ، قال : الذي يقرأ القرآن وهو له حافظٌ ، مع السفرةِ ، الكرامِ ، البررةِ . ومثلُ الذي يقرؤه وليس بحافظٍ له وهو يتعاهدُ ، فله أجرانِ .

قال : ثمَّ جعلَ تباركَ وتعالى قارئه في أعلا درجاتِ الجناتِ ، ومن قرأ منه شيئاً ارتقى في درجِ الجناتِ على عددِ ما أخذَ من آياته .

قال : حدَّثنا أبو نعيم^(٣) قال : حدَّثنا سُفَيْنُ ، عن عاصمِ ، عن زرٍّ^(٤) عن عبدِ الله بنِ عمرو^(٥) ، عن النبي ﷺ قال : منزلتُك عندِ آخرِ آيةٍ تَقْرُوها .

قال وحدَّثنا أبو النضر قال : حدَّثنا أبو خيثمة^(٦) قال :

-
- (١) سعد بن هشام بن عامر الانصاري : ابن عم أنس بن مالك . كان من عباد التابعين والمرابطين . قتل بأرض مكران غازياً : مشاهير علماء الامصار ٩١ .
(٢) عائشة بنت الصديق (٩ ق.هـ - ٥٨ هـ) أم المؤمنين : الاصابة ١٣٩/٨ .
(٣) ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث .
(٤) زر بن حبيش (٤٠ ق.هـ - ٨٢ هـ) الاسدي ، أبو مريم ، ادرك الجاهلية ، ولا صحبة له : مشاهير علماء الامصار ١٠٠ .
(٥) عبد الله بن عمرو بن العاص (٧ ق.هـ - ٦٥ هـ) الصحابي الجليل . غير أن زراً روى عن ابن مسعود ، ولم يرو عن ابن عمرو : تهذيب التهذيب ٣٢١/٣ .
(٦) زهير بن معاوية (- ١٧٤ هـ) الجعفي ، أبو خيثمة ، مولده بالكوفة ، وكان حافظاً متقناً : مشاهير علماء الامصار ١٨٦ .

حَدَّثَنَا موسى الفراء^(١) ، عن (أبي) عنبَس^(٢) ، عن عمران بن حطان^(٣) ، قال : سألتُ أمَّ الدرداء^(٤) فقُلْتُ : حَدَّثِينَا عن فَضْلِ القرآنِ فقالت : إِنَّ دَرَجَ الجنةِ على عَدَدِ آي القرآنِ ، وإنه يُقال لصاحبِ القرآنِ : إقرأ وارِقَهُ .

قال : وحَدَّثَنَا يزيدُ بن هارون^(٥) ، قال : أخبر اسماعيلُ بنُ أبي خالد^(٦) ، عن أبي^(٧) قال : حَدَّثتَ أَنَّ ثلاثةً على كُثبانِ المسكِ يومَ القيامةِ :

رَجُلٌ وَعَمَى كِتابَ اللهِ جَلَّ وَعَزَّ ، فَأَمَّ به قوماً وهم به راضون .
ورجلٌ يُوزَنُ بالصلواتِ في كُلِّ يومٍ خمسَ مرَّاتٍ في الليلِ

-
- (١) موسى الفراء : ابن قيس الحضرمي ، أبو محمد الكوفي . لقبه عصفور الجنة . وثقة ابن معين وأحمد وأبو حاتم . وضعفه العثملي لرفضه : تهذيب التهذيب ١٠/٣٦٧ .
- (٢) أبو عنبَس : حجر بن العنابس الحضرمي . قال ابن معين : ثقة ، كوفي ، مشهور ، وفي الاصل « عنبَس » تهذيب التهذيب ٢/٢١٤ .
- (٣) عمران بن حطان (- ٨٤ هـ) السدوسي ، البصري ، الخارجي . كان صدوقاً ، على كونه من أهل الاهواء : الميزان ٣/٢٢٥ .
- (٤) أم الدرداء : إحدى زوجتي الصحابي أبي الدرداء . وهي هنا الصغرى ، واسمها هجيمة . ولا تعرف لها صحبة : الاصابة ٨/٧٤ .
- (٥) يزيد بن هارون : ترجمناه له عند الحديث عن شيوخ الحارث .
- (٦) إسماعيل بن أبي خالد (- ١٤٥ هـ) أبو عبد الله ، واسم أبي خالد سعد البجلي : مشاهير علماء الامصار ١١١ .
- (٧) أبي (- ٣٠ هـ) ابن كعب الانصاري ، الصحابي ، الصدوق ، سيد القراء : الاصابة ١/١٦ .

والنهارِ يبتغني بذلك وَجْهَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ والدارَ الآخِرَةَ .

وَعَبْدٌ مَمْلُوكٌ ، لَمْ يَشْغَلْهُ رِقُّ الدُّنْيَا عَنْ عِبَادَةِ رَبِّهِ .

قال : وحدثنا الحسن بن محمد قال : حدثنا شيبان ، عن قتادة في قوله : (آلم تلك آيات الكتاب المبين)^(١) قال : أي والله مبين بركته ورشده . وقوله : (ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ، ولكن أكثر الناس لا يشكرون) قال : إن المؤمن ليشكرُ نعمةَ الله عليه وعلى غيره . قال : وذكر لنا أن أبا الدرداء كان يقولُ : يا ربِّ شاكرِ نعمةِ غيره .

قال : وحدثنا سيار^(٢) ، عن قتادة في قوله : (لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب)^(٣) إلى قوله : (ولكن تصديق الذي بين يديه) .

قال : القرآن مُصَدِّقُ الكُتُبِ التي قبله ، ويشهدُ عليها قوله : (وتفصيل كلِّ شيء) ، قال : فَصَّلَ اللَّهُ حَالَهُ وَحَرَامَهُ ، وَطَاعَتَهُ وَمَعْصِيَتَهُ .

(١) سورة يوسف : ١

(٢) سيار (- ١٩٩ هـ) ابن حاتم العنزي البصري ، صالح الحديث ، وثقة ابن حبان :

الميزان ٢/٢٥٣ .

(٣) يوسف : ١١١ .

قال : وحدَّثنا أبو النضر قال : حدَّثنا شُعْبَةُ ، عن عطاء بن السائب ^(١) ، عن الأحوص ^(٢) قال : كان عبدُ الله يقول : تَعَلَّمُوا القرآنَ ، وَاتْلُوهُ تُوجَرُوا بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ . أَمَا إِنِّي لَا أَقُولُ الْم حَرْفٌ ، وَلَكِنْ أَلْفٌ حَرْفٌ ، وَلام حَرْفٌ ، وَمِيم حَرْفٌ .

قال : وحدَّثنا محمدُ بنُ جعفر ^(٣) قال : حدَّثنا ورقاء ^(٤) ، عن أبي نَجِيح ^(٥) ، عن مجاهد قوله (النبأ العظيم) ^(٦) قال : القرآن . قال : وحدَّثنا عثمانُ بنُ محمد ^(٧) قال : حدَّثنا عقيلُ بنُ جابر ^(٨)

(١) عطاء بن السائب (٣٨ - ١٣٦ هـ) أحد علماء التابعين ، روى عن جماعة من الصحابة . حدث عنه سفيان الثوري وشعبة والفلاس . تغير بأخرة ، وساء حفظه : الميزان ٧٠/٣ .
(٢) عوف بن مالك بن فضلة : أبو الاحوص الكوفي ، روى عن أبيه ، وله صحبة ، وكان قاصاً ، قتلته الخوارج أيام الحجاج بن يوسف ، وثقة ابن معين : تهذيب التهذيب ١٦٩/٨ .
(٣) محمد بن جعفر : المدائني ، روى عن ورقاء وغيره ، روى عنه مسلم حديثاً واحداً : الميزان ٤٩٩/٣ .

(٤) ورقاء بن عمر اليشكري : كوفي : نزل المدائن ، وثقة أحمد وشعبة وأبو داود ، وضعفه يحيى القطان : ميزان الاعتدال ٣٣٢/٤ .

(٥) أبو نجيح (- ١٠٩ هـ) اسمه يسار ، روى عن جماعة من الصحابة ، وثقه ابن معين : التهذيب ٣٧٧/١١ .

(٦) النبأ : ٢ .

(٧) عثمان بن محمد (١٥٦ - ٢٣٩ هـ) بن إبراهيم العبسي ، أبو الحسن ابن أبي شيبة الكوفي ، صاحب المسند والتفسير ، روى عن هشيم وجريز بن عبد الحميد ووكيع وخلق . وروى عنه كثيرون ، وثقة الأئمة : تهذيب التهذيب ١٤٩/٧ .

(٨) عقيل بن جابر : بن عبد الله الانصاري المزني ، روى عنه صدقة بن يسار ، وثقه ابن حبان : تهذيب التهذيب ٢٥٣/٧ ، وفي الاصل : ابن جبير .

عن هلال بن يساف^(١) ، عن فروة بن نوفل^(٢) قال : حدثنا خبابُ ابن الأرت^(٣) — وخرجتُ معه من المسجد — فقال لي : إن استطعتَ أن تقربَ إلى الله عزَّ وجلَّ ، فإنك لا تقربُ إليه بشيءٍ أحبَّ إليه من كلامه .

قال : وفَضَّلَ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ أَهْلَ التَّلَاوَةِ للقرآنِ بِتِلَاوَتِهِ ، وَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ يَقُومُونَ بِأَمْرِهِ ، فَقَالَ : (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللهِ ، وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ، وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَنْ تَبُورَ)^(٤) يُخْبِرُهُمْ أَنَّ تِجَارَتَهُمْ فِي الْآخِرَةِ (هي) الرَّابِحَةُ وَأَنَّهَا لَا تَكْسَدُ عِنْدَهُ حَتَّى يُوَفِّيَهُمْ أَجُورَهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ .

قال : حدثنا يحيى بن (أبي) بكير^(٥) قال : حدثنا شعبةُ

(١) هلال بن يساف الاشجعي الكوفي ، روى عن الحسن بن علي ، وجماعة منهم فروة بن نوفل ، وثقه الأئمة : ابن سعد ٢٠٨/٦ ، مشاهير علماء الأمصار ١٠٩ ، تهذيب ٨٦/١١ .

(٢) فروة بن نوفل الاشجعي الكوفي ، روى عن النبي (ص) مرسلًا ، وعنه : هلال بن يساف ، وأبو إسحاق السبيعي ، وشريك بن طارق ونصر بن عاصم : تهذيب التهذيب ٢٦٦/٨ .

(٣) خباب بن الارت (٢٦ ق ٥٠ - ٣٧ هـ) الصحابي القديم : الاصابة ١٠١/٢ .

(٤) فاطر : ٢٩ .

(٥) يحيى بن أبي بكير (- ٢٠٩ هـ) أبو زكرياء الكوفي ، سكن بغداد ، فروى عنه أهلها ، وثقه الأئمة : تهذيب ١٩٠/١١ في الاصل : ابن بكير .

(٩٠) عن يزيد^(١) « الر تلك » قال ، قال مطرف بن الشخير^(٢) :
 هذه آيةُ القرآن : (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ ، وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ،
 وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ) إلى
 قوله (غفور شكور)^(٣) .

قال : وحدثنا القثمُ بنُ القثمِ^(٤) قال : حدثنا شعبةُ ، عن
 علقمة بن مرثد^(٥) قال : سمعتُ سعدَ بنَ عبيدة^(٦) يقول : ان
 أبا عبد الرحمن السلمي^(٧) (حدثه) عن عثمان بن عفان^(٨) رضي الله

(١) يزيد بن حميد (- ١٣٠ هـ) أبو التياح الضبيعي ، البصري . روى عن خالق منهم
 مطرف بن الشخير ، وروى عنه كثيرون : ابن سعد ١٣/٧ ، تهذيب التهذيب ١١/٣٢٠ .
 (٢) مطرف بن الشخير (١١ - ٦٧ هـ) هو مطرف بن عبد الله بن الشخير العامري ،
 أبو عبد الله ، من أهل العبادة والزهد والتقشف ، من لزم الورع الحنفي : ابن سعد ٧/١٠٣ ،
 مشاهير علماء الأمصار ٨٨ ، الحلية ٢/١٩٨ .

(٣) فاطر : ٣٠ .

(٤) لا يعرف .

(٥) علقمة بن مرثد (- ١٢٠ هـ) الحضرمي ، أبو الحارث الكوفي . روى عن جماعة من
 التابعين . وعنه روى بعض كبار تابعيهم ، كشعبة والثوري ومسعر ، وثقه الأئمة : ابن سعد
 ٦/٢٣١ ، تهذيب التهذيب ٨/٢٧٨ .

(٦) سعد بن عبيدة (ت ١٠٣ - ١٠٦ هـ) السلمي ، أبو ضمرة الكوفي . روى عن المغيرة
 وابن عمر والبراء بن عازب وأبي عبد الرحمن السلمي ، وكان ختنه على ابنته . وعنه : الأعمش
 ومنصور وابن عتيبة وعلقمة بن مرثد : تهذيب ٣/٤٧٨ .

(٧) أبو عبد الرحمن السلمي (- ٧٢ هـ) عبد الله بن حبيب بن أبي ثابت . روى عن
 أبيه وبعض الصحابة . وعنه طاوس وإياس وابن جبير وعطاء وسعد بن عبيدة . وثقه العلماء :
 ابن سعد ٦/١١٩ .

(٨) عثمان بن عفان (٦ : ق . هـ - ٣٥ هـ) أمير المؤمنين ، الشهيد : الاصابة ٤/٢٢٤ .

عنه ، عن النبي ﷺ قال : خيركم من تعلم القرآن وعلمه ، قال أبو عبد الرحمن : فذاك الذي أقعدني مقعدني هذا .

قال : وحدّثني أبو بكر بن أبي شيبة^(١) قال : حدّثنا عبدة^٣ ابن سليمان^(٢) ، عن الأعمش^(٣) قال ، قال عبد الله : من قرأ القرآن فهو غني .

قال : وحدّثنا أبو النضر قال : حدّثنا الهيثم بن جّاز^(٤) ، عن يحيى بن أبي كثير^(٥) ، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن^(٦) قال :

(١) ترجمناه له عند الحديث عن شيوخ الحارث .

(٢) عبدة بن سليمان (١٧٨-١٧٨هـ) أبو محمد الكوفي . يقال اسمه عبد الرحمن ابن سليمان بن حاجب بن زرارة . روى عن جماعة من الثقات . وعنه : أحمد وإسحاق وابن أبي شيبة : تهذيب ٤٥٩/٦ .

(٣) الأعمش (٦٠-١٤٨ هـ) سليمان بن مهران الاسدي الكوفي . روى عن ابن أبي أوفى وأبي وائل والكبار ، وكان محدث الكوفة وعالمها . قال يحيى القطان : هو علامة الأسلام . عرف بالتدليس ، مع الثقة والضبط والورع العظيم : ابن سعد ٢٣٨/٦ ، تاريخ ابن خياط ٦٥٥/٢ ، مشاهير علماء الأمصار ١١١ ، الميزان ٢٢٤/٢ ، العبر ٢٠٩/١ ، تاريخ الإسلام ٣١/٦ ، البداية والنهاية ١٠٥/١٠ ، تهذيب التهذيب ٢٢٢/٥ .

(٤) الهيثم بن جّاز : الحنفي البكاء . بصري معروف . روى عن يحيى بن أبي كثير . قال قال ابن معين : كان قاضياً بالبصرة . ضعيف ، متروك الحديث : ميزان الاعتدال ٣١٩/٤ .

(٥) يحيى بن أبي كثير (١٢٩-١٢٩هـ) اليامي . أحد الاعلام الاثبات الا أنه كان يدلس : الميزان ٤٠٢/٤ .

(٦) أبو سلمة بن عبد الرحمن (١٠٤-١٠٤هـ) أحد فقهاء المدينة السبعة . وهو ابن عبد الرحمن بن عوف . كان من افاضل قريش وعبادهم وزهادهم . يقال ان اسمه كنيته وقد قيل اسمه عبدالله : مشاهير علماء الأمصار ٦٤ .

قال رسول الله ﷺ : أَعْبُدُ النَّاسَ أَكْثَرُهُمْ تِلَاوَةً لِلْقُرْآنِ ، وَإِنَّ
أَفْضَلَ الْعِبَادَةِ الدُّعَاءَ .

قال أبو النضر عن شعبة ، عن سليمان التيمي ^(١) ، قال سمعتُ
أبا عُمرَ ^(٢) ، قال ، قال سليمانُ : لو أَنَّ رَجُلًا باتَ يَتْلُو كِتَابَ
اللهِ ، وباتَ آخِرُ يُحْمَلُ عَلَى الْقَبَابِ البِيضِ ، لرَأَيْتُ الَّذِي باتَ
يَتْلُو أَعْلَاهُما أَجْرًا .

قال وحدثنا أبو النضر قال ، حدثنا صالح الناجي ^(٣) ، عن
قتادة ، عن زُرارة ^(٤) بنِ أوفى ، قال : قام رَجُلٌ إلى النبي ﷺ ،
قال : يا رسول الله ، أَيُّ العَمَلِ أَحَبُّ إلى الله عزَّ وجلَّ ؟ قال :
الحالُ المَرْتَحِلُ ^(٥) قال : صاحبُ القرآنِ أَنْ يَضْرِبَ مِنْ أَوْلِهِ إلى
آخِرِهِ ، وَمَنْ آخِرِهِ إلى أَوْلِهِ كُلِّما حلَّ ارتَحَلَ .

قال : ثُمَّ أَكَّدَ الحُجَّةَ على مَنْ تلا كتابَهُ وَحَفِظَهُ ، وَالزَّمَهُمُ

(١) سليمان التيمي (٥١٤٣ -) ابن طرخان . من عباد اهل البصرة وصالحهم ثقة واثقانا
وحفظاً : مشاهير علماء الامصار ٩٣ .

(٢) ابو عمر : حنبل بن واقد العيشي الصفار . كثير الوهم والخطأ : الميزان ٦٠٠/١

(٣) صالح المري (٥١٧٢ -) الملقب بالناجي ، كان من عباد اهل البصرة . . . وعرف

بالضعف : تهذيب ٣٨٢/٤

(٤) زرارة بن أوفى النخعي : له صحبة . مات في زمن عثمان . الإصابة ٧/٣

(٥) هنا جملة ساقطة ربما كذبت : ومن هو الحال المرتحل يا رسول الله ؟

عن الفروضِ ما لم يلزم غيرهم ، فقال : (ما كان لبشرٍ أن يؤتيه اللهُ الكتابَ والحُكْمَ والنبوةَ ثم يقول للناسِ كونوا عباداً لي من دونِ الله ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تُعالمون الكتابَ وبما كنتم تدرسون) (١) .

فأخبر جَلَّ وعزَّ ، أَنَّ كُلاًّ مَنْ أتاَهُ اللهُ الكتابَ والحكمةَ مِنَ النَّبِيِّينَ ، أَنَّهُ أَمَرَهُ أَنْ يَبْلُغَ قَوْلَهُ ، أَنَّ اللهُ جَلَّ وعزَّ ، أَمَرَهُمْ أَنْ يَكُونُوا حُكَمَاءَ عُلَمَاءَ فَقَهَاءَ بِمَا عُلِّمُوا مِنَ الْكِتَابِ وَبِمَا كَانُوا يَدْرُسُونَ .

وقال عزَّ من قائل (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ « التوراة » فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا ^(٢) لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ) فَأَوْجِبَ عَلَيْهِمُ الْحُكْمَ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَشَهِدُوا أَنَّهُ الْحَقُّ ، ثُمَّ أَوْجِبَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا يَخْشَوْا عِبَادَةَ فِي الْقِيَامِ بِهِ فِيهِمْ ، فَقَالَ : (فَلَا تَخْشَوْا النَّاسَ وَخَشَوْا) ^(٣) ثُمَّ قَالَ : (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) ^(٤) قَدْ صَدَّقْتُمْ بِي وَبِكِتَابِي .

(١) آل عمران ٧٩

(٢) المائدة ٤٤

(٣) المائدة ٤٤ .

(٤) المائدة ٤٤ .

القسم الثاني

في فقه القرآن

قلت : قد علمت أنّ في فهمه النجاة ، وفي الإغفال عنه الهلكة .
فلو ذابَ أهلُ السمواتِ ، وأهلُ الأرضِ حين يسمعون كلامَ الله عزَّ وجلَّ ، أو ماتوا خُموداً (أجمعون ؟) لكان ذلك حَقُّ لهم ، ولما كان ذلك كثيراً إذ تكلم الله عزَّ وجلَّ به تكليماً من نفسه من فوق عرشه ، من فوق سبع سمواته . فإذا عَظَّمَ في صدرك تعظيمُ المتكلم به ، لم يكن عندك شيءٌ أرفعُ ولا أشرفُ ، ولا أنفعُ ، ولا ألدُّ ولا أحلى من استماع كلام الله جلَّ وعزَّ ، وفهم معاني قوله ، تعظيماً وحباً له وإجلالاً . إذ كان تعالى قائله ، فحُبُّ القول على قدرِ حُبِّ قائله .

وكذلك نجدُهُ في فِطْرِنَا فيما بيننا وبين الخلق .

نُحِبُّ قولَ الأَخِ والقِرايَةِ والعالمِ والشريفِ على قدرِ محبتنا له ، ونُجِلُّ قوله ونُعَظِّمُ ونُرَدِّدُ ذِكرَهُ ونتفهمُ معانيه ، على قدرِ حُبِّنا له وإجلالنا له .

فكلامُ العالمِ عندنا أٌحلى وألذُّ وأرفعُ وأَجَلُّ من كلامِ
الجاهلِ . وكلامُ الشريفِ من كلامِ الوضيعِ . وكلامُ مَنْ أَحسن
إِلينا (لا) كمن لا إِحسانَ له إِلينا . وكلامُ الناصحِ المتحنِّينِ
(أَحسن) من كلامِ مَنْ لا ينصحنا ولا يتحنَّنُ علينا ، حتى إنَّ
كلامَ الوالدةِ نَجِدُ له من اللذَّةِ والحلاوةِ ما لا نَجِدُ من كلامِ
غيرها ، لمعرفتينا برحمتها ، ونُصحها ، وتحنُّنها علينا .

فلا أَحَدَ أَعظمُ من الله عزَّ وجلَّ عندنا قدراً ولا أَشرفَ ، بل
لا شرفَ ولا قَدْرَ لمن لم يجعل اللهُ عزَّ وجلَّ له الشرفَ والقَدْرَ .
ولا أَحَدَ أَعلمُ من الله جلَّ وعزَّ (٩١) ، ولا أَحَدَ (أَقرب)
لنا ولا أرحمَ ولا أَعظمَ تحنُّناً من الله تعالى . بل لم يرَحِّمنا ورحمُ
ولم ينصحنا ناصحٌ ولم يتحنَّنُ ، علينا مُتحنِّنٌ ، إِلَّا بما استودعَ لنا
في قلبه ، وسخره لنا بالرحمةِ والنُّصحِ .

ألم تسمع قولَ عبدِ الله : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ يُحِبُّ اللهُ عزَّ
وجلَّ فليَنظُرْ هل يُحِبُّ القرآنَ ؟

وحدَّثنا يزيدُ بنُ هارونَ قال : حدَّثنا شعبةٌ عن إِبِي إسحاقَ ،

عن عبد الرحمن بن يزيد^(١) عن عبد الله قال : مَنْ سرَّهُ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ
يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلْيَنْظُرْ فَإِنَّ كَانَ يُحِبُّ الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يُحِبُّ اللَّهَ
وَرَسُولَهُ .

حدَّثَنَا حُجَّيْنُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ : حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَقَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ : لَا يَسْأَلُ عَبْدٌ عَنْ نَفْسِهِ إِلَّا الْقُرْآنَ ، فَمَنْ
كَانَ يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ، فَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ مَحَبًّا لَهُ يُحِبُّهُ اللَّهُ .

واللهُ أحبُّ إليه من نفسه ، ومن كلِّ شيءٍ كان .

تلاوةُ القرآنِ وتفهُمُهُ أَلَدُّ الْأَشْيَاءِ عِنْدَهُ ، وَأَنْفَعُهَا لِقَلْبِهِ ، ولم
يَمَلْ مِنْ تِلَاوَتِهِ ، ولم يَقْنَعْ بِتِلَاوَتِهِ دُونَ أَنْ يَطْلُبَ الْفَهْمَ لِمَعَانِي مَا
أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، من تَعْظِيمِهِ وَتَبْجِيلِهِ وَمَحَبَّتِهِ ، وَأَمْرِهِ ،
وَنَهْيِهِ ، وَإِرْشَادِهِ ، وَآدَابِهِ ، وَوَعْدِهِ ، وَوَعِيدِهِ ، وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا
يَنَالُ مَنَافِعَ آخِرَتِهِ ، وَلَا الْفَوْزَ فِيهَا ، وَالنَّجَاةَ مِنْ هَلَكَتِهَا ، إِلَّا
بِالْعِلْمِ الدَّالِّ عَلَى كُلِّ نَجَاةٍ ، وَالْمُنْجِي لَهُ مِنْ كُلِّ هَلَكَةٍ ، وَلَا نَجَاةَ لَهُ
فِي آخِرَتِهِ ، وَلَا اعْتِصَامَ لَهُ فِي انْتِهَائِهِ عَمَّا يَسْتَوْجِبُ بِهِ عَذَابَ
رَبِّهِ ، إِلَّا بِالْعِلْمِ الدَّالِّ عَلَى ذَلِكَ .

(١) عبد الرحمن بن يزيد (- ٨٣ هـ) بن قيس النخعي ، أبو بكر الكوفي . روى عن
عثمان وعبدالله بن مسعود ، وعنه ابنه محمد ، وإبراهيم النخعي وأبو إسحاق السبيعي وجماعة .
وثقة ابن سعد والعجلي والدارقطني : تهذيب التهذيب ٢٩٩/٦ .

فإذا عِلِمَ ذلك ، رَغِبَ في العلم ليحرَّكه لطلبِ الفوز من عذاب
الله تعالى ، ومن سبيلِ كُلِّ هلكة ، ويدلُّ على سبيلِ مَحَجَّةِ النجاةِ ،
عن بيانٍ ، وبصيرةٍ ، ويُجانبُ^(١) طُرُقَ الردى ، بعد إيضاحٍ
واستبانةٍ لها .

فإذا رَغِبَ في ذلك ، نَظَرَ بعقلٍ صحيحٍ ان العلمَ أرفعُ
للمقدار ، وأنفعُ للقلوب ، وأفتحُه لأبصارها .

فعلِمَ أَنَّ العلمَ على قدرِ العالمِ . فأَيُّ العلماءِ أَعْلَمُ ، كان طلبُ
علمه أَحَبَّ إليه من طلبِ علمٍ مَنْ هو دونه في العلمِ .

ألا ترى انَّ الاستماعَ من الرُّسُلِ عليهم السلامُ والتفهُمَ عنهم ،
أولى وأرفعُ عند الناس لعظيمِ قدرِهِم ، لأنهم عن الله عزَّ وجلَّ
أخذوا علمَهُم ، وأنهم معصومون من الخطأ من الله جلَّ وعزَّ في
دينِهِ ، فقد لَزِمَ قلوبَ المؤمنين الأمانُ من الخطأ فيما أخذوا عنهم
من العلم ، وكذلك اتَّبَعَ الرُّسُلِ أرفعُ في العلم ممن دونهم من
التابعين .

فاعرف ذلك ، ثم اعرفِ القرآنَ كلامَ مَنْ هُوَ . وهل أحدٌ

(١) في الاصل : وتجانب ،

أَعْلَمُ مِنْ قَائِلِهِ وَالْمَتَكَلِّمُ بِهِ ؟ وَلَا يَصِيبُ أَحَدٌ عِلْمًا إِلَّا مِنْ قَائِلِهِ وَهُوَ
اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ ، وَتَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُهُ .

فَإِذَا كَانَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ عِنْدَكَ أَعْلَمَ الْعُلَمَاءِ بَلْ لَا عِلْمَ لِأَحَدٍ
إِلَّا مِنْ عِلْمِهِ . أَلَمْ تَسْمَعْهُ تَعَالَى يَقُولُ : « وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ
عِلْمٌ » ^(١) . حَتَّى يَنْتَهِيَ الْعِلْمُ إِلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ .

وَقَدْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ : مَنْ أَحَبَّ الْعِلْمَ فَلْيَقْرَأْ ^(٢) الْقُرْآنَ ، فَإِنَّ
فِيهِ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ .

فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ عِنْدَكَ لَمْ تُؤَثِّرْ عَلَى كَلَامِ الرَّبِّ سُبْحَانَهُ عِلْمًا مِنَ
الْعُلُومِ ، وَلَمْ تَجِدْ لَهُ حِلَاوَةً وَلَا شَاهِدًا لِتَلَاوَتِهِ ، وَفَهْمِهِ ، فَيَكُونُ
فَهْمُهُ عِنْدَكَ أَلَدَ الْأَشْيَاءِ وَأَحْلَاهَا ، حُبًّا لِقَائِهِ ، وَتَعْظِيمًا وَإِجْلَالًا
لِلْمَتَكَلِّمِ بِهِ ، لِأَنَّهُ كَلَامُ الْقَدِيمِ الْأَوَّلِ ، وَالْعَظِيمِ الْأَجَلِّ ، وَالكَرِيمِ
الْأَعْلَى . أَنْزَلَهُ عَلَى عِبَادِهِ لِيَعْرِفَهُمْ بِهِ نَفْسَهُ ، وَيَذَكِّرَهُمْ بِهِ أَيَادِيَهُ ،
وَيُنَبِّهَهُمْ بِهِ مِنْ رَقَدَاتِ الْغَافِلِينَ ، وَيُحْيِي قُلُوبَهُمْ ^(٣) ، وَيُنَوِّرُ بِهِ
أَبْصَارَهُمْ ، وَيَشْفِي بِهِ الصُّدُورَ ، وَيُزِيلُ جَهْلَهَا ، وَيُنْفِي شُكُوكَهَا ،

(١) يوسف ٧٦ .

(٢) فِي الْأَصْلِ : فليثور .

(٣) فِي الْأَصْلِ : فِي

ويغسلَ به دَنَسَهَا ، وزيفَها ، ويوضِّحَ به سبيلَ الهدى ، ويكشفَ
به العمى والشُّبُهَاتِ ، ويُزيلَ نوازِعَ الشَّيْطَانِ ، ووساوسَ الصدورِ ،
ويُغْنِي به مَنْ فهِمَهُ ، ويُقَرِّبُهُ من عَقْلِهِ ، وَيُنْعِمُ بِهِ مَنْ كَرَّرَ تِلَاوَتَهُ ،
وَيَرْضَى به عَمَّنْ اتَّبَعَهُ .

هو طريقُ اللهِ المُستَقِيمُ الذي مَنْ سَلَكَ ما دَلَّهُ عَلَيْهِ أَوْ قَفَّهُ عَلَى
الرَّغَائِبِ ، وسَلَّمَهُ من جَمِيعِ المَهَالِكِ ، وَأوردَهُ رِياضَ جِوَارِ
الرَّبِّ جَلَّ وَعَزَّ ، وَخَفَّفَ عَنْهُ أَهْوَالَ يَوْمِ العَرَضِ والنُّشُورِ ،
و (علا) في درجَاتِ جِوَارِ الرَّبِّ جَلَّ ذِكْرُهُ مَنْزِلَهُ ، وَقَرَّبَهُ
من القَبُولِ يَوْمِ الزُّلْفَةِ لَدَيْهِ (٩٢) .

هو حَبْلُ اللهِ المَتِينُ الذي لا انقِطَاعَ لَهُ . مَنْ تَمَسَّكَ بِهِ نَجَا ،
وَمَنْ لَهَا عَنْهُ عَطِبَ ، وَمَنْ ابْتَغَى فِي غَيْرِهِ ضَلَّ ، وَمَنْ فهِمَهُ نَطَقَ
بالحُكْمِ ، وَجَرَى لِسَانُهُ بِحُسْنِ المَوْعِظَةِ ، وَكَانَ مِنَ العَامِلِينَ بِاللَّهِ
جَلَّ وَعَزَّ .

وَمَنْ عَقَلَ عَنِ اللهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ما قَالَ ، فَقَدْ اسْتغْنَى بِهِ عَنِ
كُلِّ شَيْءٍ ، وَعَزَّ بِهِ مَنْ كَلَّ ذُلًّا ، لا تَتَغَيَّرُ حِلَاوَتُهُ ، وَلا تُخْلِقُ
جَدَّتُهُ فِي قُلُوبِ المُؤْمِنِينَ بِهِ ، عَلَى كَثْرَةِ التَّرْدَادِ ، وَالتَّكْرَارِ لِتِلَاوَتِهِ ،
لأنَّ قَائِلَهُ دَائِمٌ لا يَتَغَيَّرُ وَلا يَنْقُصُ وَلا يَحْدُثُ بِهِ الحِوَادِثُ .

وكذلك كلامه لا يتغير في قلوب المؤمنين التاليين ، على كثرة الترداد والتكرار لتلاوته .

وكلُّ كلامٍ من نبيٍّ أو صديقٍ أو خطيبٍ بليغٍ أو قائلٍ شعرٍ ، فالقلبُ يميلُ من كثرةِ (تلاوةِ) ^(١) له . وذلك موجودٌ في الفِطْرَةِ ، لا يختلفُ فيه (أولوا) الألباب .

ولو كان الله جَلَّ ذِكْرُهُ وَعَزَّ أَنْزَلَهُ بِلِسَانٍ لَا نَفْهَمُهُ وَلَا نَعْرِفُ مَعَانِيهِ إِذَا تُبِيَ ، إِلَّا أَنَّا نَعْلَمُ أَنَّهُ كَلَامُ الْإِلَهِ جَلَّ وَعَزَّ ، الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ، ثُمَّ ذُنُبْنَا وَذَابَ أَهْلُ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، لِحَقِّ لَنَا وَلَهُمْ ذَلِكَ .

بل لو ذَكَرَ الْخَلَائِقُ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ كَلَامًا تَكَلَّمَ بِهِ وَلَمْ يَسْمَعُوهُ ، ثُمَّ صَعِقُوا (أجمعون) هَيْبَةً وَتَعْظِيمًا لَهُ ، لِعَظِيمِ قَدْرِ الْمُتَكَلِّمِ بِهِ ، لَكَانَ ذَلِكَ حَقِيقًا ، وَلَمَا كَانَ كَثِيرًا .

وكذلك إذا تلى التالي بالعربية ، ونحن نسمعُ الصوتَ ، ولا نفهمُ معانيَ ما يَتْلُوهُ إِلَّا أَنَّا نَعْلَمُ أَنَّهُ يَتْلُو كَلَامَ رَبِّنَا جَلَّ رَبَّنَا وَتَعَالَى ، لَمَا كَانَ عَجِيبًا لَوْ مِتْنَا (أجمعون) إِجْلَالًا وَتَعْظِيمًا لَهُ ،

(١) في الاصل : من كثرة له .

إِعْظَمِ قَدْرَ الْمُتَكَلِّمِ بِهِ سُبْحَانَهُ الَّذِي لَا يَعْدِلُ قَدْرَهُ شَيْءٌ ، وَذَلِكَ
مَوْجُودٌ عِنْدَنَا فِي فِطْرِنَا أَنَّا نَسْمَعُ الْكَلَامَ مِمَّنْ نُحِبُّ مِنَ الْخَلْقِ ،
وَمَنْ نُعْظِمُ قَدْرَهُ فَنَسْمَعُ صَوْتَهُ وَلَا نَفْهَمُ مَا يَقُولُ ، فَتَرْتَاخُ لَذَلِكَ
قُلُوبُنَا ، وَيَعْظُمُ وَيَجِلُّ فِي صَدُورِنَا ، فَكَيْفَ بِكَلَامِ رَبِّكَ جَلَّ
ثَنَاؤُهُ وَتَعَالَى ؟

الأوَّلُ بغيرِ بَدءٍ وَلَا مسبوقٍ . وكيف ، وقد تكلمَ به بنفسِهِ
من فوقِ عرشِهِ ، وَأَنْزَلَهُ معِ الأَمِينِ من ملايكتِهِ إلى أَمِينِ أَهْلِ
الأَرْضِ ، لئلا يرتابَ أَنْ يكونَ زَيْدًا فِيهِ ما لم يَقُلْ ، أو نَقَصَ
منهُ حرفٌ واحدٌ .

يُتَلَى عَلَيْنَا بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ يَصِفُ لَنَا بِهِ نَفْسَهُ ، فلو كانَ ما
أَنْزَلَ مِنْ كَلَامِهِ لَمْ يَصِفْ لَنَا بِهِ نَفْسَهُ ، وَلَا ذَكَرَ لَنَا بِهِ نِعْمَتَهُ ،
وَلَا أَمَرَنا فِيهِ بِأَمْرِهِ ، وَلَا نَهانا فِيهِ عَمَّا يَكْرَهُهُ ، وَلَا أَدَبنا فِيهِ
بأَدَبِهِ ، وَلَا تَوَعَدنا فِيهِ بِعَذابٍ ، وَلَا وَعَدنا فِيهِ ثَوَاباً ، إِلَّا حَدِيثاً
عَلَى ما يُحَدِّثُ الرَّجُلُ أَخاهُ بِهِ ، وَصَغَى بِأُذُنِ المُسْتَمِعِ لَهُ ، لَيْسَ فِيهِ
عَهْدٌ وَلَا عَقْدٌ وَلَا سَعَةٌ فِي دِينٍ وَلَا دُنْيَا ، إِلَّا أَنَّهُ يُحَدِّثُهُ بما عَلمَ ،
وَيُخْبِرُهُ بما رَأى وَسَمِعَ ، فَإِذا كانَ للذِي يُحَدِّثُكَ عِنْدَكَ قَدْرٌ ،
أَصْغَيْتَ إلى حَدِيثِهِ ، بِاسْتِمَاعِ ما يَقُولُ وَتَفْهَمُ مَعانِي ما يَصِفُ ، ولو

كان يحكيه لك عنه (حاكي) ، لفعلتَ ذلك حباً منك لقائِهِ ،
وتعظيماً للمتكلِّمِ به ، ولو أطلعه اللهُ عزَّ وجلَّ على قلبِكَ ، وأنت
مُتَشَاعِلٌ عنه لا تفهمُ عنه قوله ، لمقتك وعلم أنك تسهو عن حديثه ،
ولم تعباً بفهمِ قوله لقلةِ قدره ، وقدرِ حديثه عندك .

ولو كان له عندك قدرٌ ، لاستمعتَ لحديثه ولم تلهُ عن تفهمِهِ ،
وإنما لهوتَ عن حديثٍ من حدِّثكَ من الخلقِ ، أنه غاب عنهم علمٌ
ضميرِكَ . ولو كان لهم بادياً ما فيه ، لأحضرتَ عقلك إليهم ، وإلى
حديثهم ولم ترضَ لهم بالاستماع لحديثهم دون الفهم له ، ولا بالفهم
له دون تحبُّبهم على قدرِ حديثهم ، لتعلمهم أنك قد فهمتَ عنهم ،
ولم ترضَ لهم بالجوابِ دون أن توافقهم ، فتعظّم ما عظّموا ،
وتستحسن ما استحسنوا ، وتستقبح ما استقبحوا . هذا ، وأكثرُ
حديثهم لغوٌ ولهوٌ ، وليس فيه منفعةٌ ولا دنيا ، ولا حقٌّ لهم
(يوكدوه) عليك بقولهم ، ولا يرضون عنك بفهمِهِ ، ولا
تُحبُّ لهم أن يسخطوا عليك إن لم تكن تفهمُهُ ، (وتقوم) به .

فكيف بالربِّ الكريمِ الذي سهّلَ لك مناجاتَهُ ، وأقبلَ
عليك ولم يتكلّم به لغواً ولا قاله لهواً ولا عبثاً ، ولا خاطبَ

به سهواً ، ولا تفكهاً ، ولا استراحةً إليك . تعالى اللهُ جلَّ وعزَّ
عن ذلك علواً كبيراً .

وإنما تكلمَ (٩٣) به مخاطبُهُ قَصْداً ؛ إرادةً ، وتوكيداً للحُجَّةِ
عليك ، وعلى خَلْقِهِ ، إعداراً إليهم وإنداراً .

فكيف يَرْضَى عنكَ دون أن تسمعه ، وتُحْضِرَ عقلَكَ ، وتفهمَ
معاني قولِهِ ، وأن لا تتشاغَلَ بشيءٍ من الأشياءِ دون أن تستقصيَ
منهم معانيه .

وكيف يَرْضَى بذلك وإِنَّمَا كَلَّمْنَا بعزائمِ العُهودِ ، وأوكَدِ
المواثيقِ ، وحقائقِ الأمرِ والنَّهي ، ولا يَرْضَى منهم باستماعِهِمْ (مواِعِظُهُ)
دون فهمِها ، ولا بفهمِها دون العزمِ على القيامِ بحقوقِها فيها ، ولا
بالعزمِ على القيامِ بحقِّها فيها دون الصَّبْرِ على القيامِ بحقوقِها في أوقاتِ
وجوبِها ، بغيرِ تسرُّيفٍ ولا تأخِيرٍ ، لأنَّه كلامٌ أَقْبَلَ علينا به
بجلالِهِ وكِبَرِيَّاتِهِ ، مُخاطِباً لنا به ، فَعَرَّفْنَا به أَنه لا إِلَهَ غيرُهُ .
ويأمرُنا بما يَرْضَى به ويقربُنا منه ، ويوجبُ لنا جِوارَهُ والقُرْبَ
منه ، والنَّظَرَ إِلَيْهِ ، ويوجبُ لنا به إنْ رَكِبْنَا ما يُسَخِّطُهُ ، عذابهُ
الْأَلِيمِ ، في خلودِ الأَبَدِ الَّذِي لا انقطاعَ له ، ولا زوالَ ولا راحةَ .

وَنَدَبْنَا فِيهِ إِلَى الْأَخْلَاقِ الْكَرِيمَةِ ، وَالْمَنَازِلِ الشَّرِيفَةِ ، وَأَخَذَ
 عَلَيْنَا الْمِيثَاقَ الْمَوْكَّدَ ، فَكَيْفَ يَرْضَى بِتَلَاوَتِهِ ، وَالْقَلْبُ مُشْغُولٌ
 بِالدُّنْيَا ، وَقَدْ طَبَعْنَا طَبْعاً ، لَا نَعْرِفُ مَا نَتَلَوُ دُونَ أَنْ نُصْغِيَ إِلَيْهِ
 بِأَسْمَاعِنَا ، وَلَا نَفْهَمُهُ وَإِنْ أَصْغَيْنَا إِلَيْهِ ، حَتَّى نَحْضَرَ لَهُ عَقُولَنَا إِلَّا
 بِقَطْعِهَا عَنِ النَّظَرِ فِي كُلِّ شَيْءٍ سِوَاهُ ، وَلَا نَفْهَمُ قَوْلَهُ دُونَ أَنْ
 نُعْظَمَ مَا قَالَ فِي قُلُوبِنَا ، وَنَعْظَمَ قَدَرَ رِضَاهُ وَسَخَطِهِ . وَلَا يَعْظَمُ
 ذَلِكَ عِنْدَنَا مَعَ طُولِ مُوَالَاتِنَا بِالدُّنْيَا ، وَالِاشْتِغَالِ بِذِكْرِهَا ، وَذِكْرِ
 أَهْلِهَا ، إِلَّا بِتِكْرَارِ التَّلَاقِ ، وَالِدَوَامِ عَلَى تَقْصِي الْعَقْلِ . تَقْصِي
 ذَلِكَ وَالتِّيْقُظُ لَهُ ، حَتَّى نَفْهَمَ مَا قَالَ ، فَيَنْتَبِهَ الْعَقْلُ مِنْ غَفْلَتِهِ ،
 وَيَشَاهِدَ عِلْمَ الْغُيُوبِ بِبَصَرِهِ ، وَيَتَوَهَّمُ عَظِيمَ الْجَزَاءِ — الثَّوَابِ
 وَالْعِقَابِ — بِرُؤْيَاهُ بِبَصَرِهِ .

فَعِنْدَ ذَلِكَ يَعْقِلُ التَّالِي عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَقُولُ : مَا قَالَ عَنْكَ
 كِرَائِي عَيْنَهُ ، وَمَا أَقْبَلَ عَبْدٌ عَلَى اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ إِلَّا أَقْبَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ ،
 وَأَسْرَعَ إِلَيْهِ الْإِجَابَةَ . فَكَذَلِكَ إِذَا أَقْبَلَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَذَكَرَهُ
 بِطَلْبِ الْفَهْمِ ، أَسْرَعَ إِلَيْهِ بِالْإِفْهَامِ لَهُ . وَكَذَلِكَ ضَمِنَ لِلْمُقْبِلِينَ إِلَيْهِ
 بِعَقُولِهِمْ لِفَهْمِ كَلَامِهِ عَنْهُ ، فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا

لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ» (١) .

وقال مجاهد : شهيدٌ ، شاهدُ القلبِ ليس بغائب . فعندها شاهد قلبه الغيبَ ، كرائي العين .

وفهمُ كتابِ الله يورثُهُ النفسُ الثابتُ في القلب . فإذا ثبتَ فكأنه يُعَينُ رَبَّهُ جَلَّ وَعَزَّ ، ووعدَهُ ووعدَهُ ، ومما يُبَيِّنُ ذلك ما رُوِيَ عن أبي بن كعب حين سمع رجلاً يقرأ ، فأتى به النبي ﷺ فاستقرأه ، فقال أحسنتَ ، قال : وضرب صدري . وقال : اللهم أذهبْ عنه الشكَّ . فإرضضتُ عَرَاقاً ، وامتلأ جوفي خوفاً .

فإذا ثبتَ للنفسِ كان كالعيان .

كان العبدُ في الدنيا ببدنه ، وقلبه معلقٌ بالله جَلَّ وَعَزَّ ، وبغيبِ معاده .

فأتقِ اللهَ ، ولا تجعلْ كلامه منك بظهرٍ ، وقلةِ اكراتٍ منك بفهمٍ ما قال ، وذلك عليه فإنه يُجِلُّ مَنْ أَجَلَ كَلَامَهُ ، ويهونُ عنده مَنْ لَمْ يُعَظِّمْ كَلَامَهُ .

فَمَنْ أَجَلَ كَلَامَهُ آثَرَهُ عَلَى كُلِّ كَلَامٍ وَمُخَاطَبَةٍ ، وَعَلَى كُلِّ

(١) ق : ٣٧ .

علم ، ليفهمه عنه ، ويقوم بحقه بمعرفة وفهم .

ولو عقل عن الله جلَّ وعزَّ فهم آية واحدة (كما) كفته أيام الحياة في القيام بحق الله فيها ، فكيف بما قال في كتابه من الدلائل والشواهد والأمثال والوصف له ، ولما في المعاد من الثواب والعقاب . ويبيِّن لك ذلك ما حدَّثناه يزيد بن هارون قال : أخبرنا جرير بن حازم قال : أخبرنا الحسن بن صعصعة بن معاوية عم الفرزدق أنه أتى النبي ﷺ وقرأ عليه « فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ » (١) . فقال : حَسْبِي لَا أَبَالِي إِلَّا أَسْمَعَ غَيْرَهَا . فهذا رجل لم يُهاجر ، ولم يلزم النبي ﷺ ؛ أعرابي لم يبتن في الإسلام ، ولم يقرأ القرآن قبل ذلك ، أقرأه النبي ﷺ آيةً فاكتفى بها ، (٩٤) وورثته الحياء من الله جلَّ وعزَّ ، فكيف بمن وُلِدَ في الإسلام ، وعلمه الله عزَّ وجلَّ كتابه ، وسمع تفسيره ، وكتب الآثار عن نبيه ﷺ وأوليائه الصالحين ، لا يفهم كتاب الله جلَّ وعزَّ ؛ يتلوه من أوله إلى آخره وذلك لأنه تلاه دارساً ، والقلب مشغولٌ بغير فهمه ولا طلب معانيه ، وذلك لقلَّة تعظيمه لقائمه ، وإغفاله الرحمة لنفسه ، وقد

(١) الزلزلة : ٧ - ٨ .

ضَمِنَ مَنْ لَا يَخْفَى ضِمَانُهُ ، وَوَعَدَ مَنْ لَا يُخْلِفُ وَعْدَهُ — جَلَّ
 رَبُّنَا — أَنْ مَا أَنْزَلَ مِنْ كَلَامِهِ شِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ ، وَهُدًى
 وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ، فَمَا أَحَقَّ مَنْ أَعْغَلَ عَنْ فَهْمِ كِتَابِهِ ، أَنْ يَسْتَحْيِيَ
 مِنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَيَأْسَفَ عَلَى مَا مَضَى مِنْ عُمْرِهِ ، وَمَرْضِ
 قَلْبِهِ ، وَهُوَ لَا يَزِدَادُ إِلَّا سَقَمًا وَمَرَضًا ، وَذَلِكَ لِقِلَّةِ مُبَالَاتِهِ بِدَائِهِ ،
 تَرَكَ طَلِبَ شِفَائِهِ بِمَا قَالَ مَوْلَاهُ ، وَتَدَبَّرَ مَا تَكَلَّمَ بِهِ خَالِقُهُ وَقَدْ
 رَأَاهُ مَوْلَاهُ وَهُوَ يُعْنَى بِفَهْمِ كِتَابِ مَخْلُوقٍ وَحَدِيثِهِ ، وَلَيْسَ فِي كِتَابِهِ
 وَحَدِيثِهِ إِيَاهُ خَلُودُ الْأَبَدِ فِي النِّعَمِ وَلَا النِّجَاةُ مِنَ عَذَابٍ لَا يَنْقَطِعُ
 بَلْ لَعَلَّ مَا فِيهِ مَا الْأَسْتِغَالُ بِهِ ضَرَرٌ^(١) عَلَيْهِ ، وَمَسْخَطَةٌ لِرَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ،
 وَلَعَلَّ فِيهِ مَا الْأَسْتِغْنَاءُ بغيره أَوْلَى ، أَوْ لَعَلَّ فِيهِ حَاجَةٌ لَا قَدْرَ لَهَا أَوْ
 خَبْرٌ ، بَحِثْ أَنْ يُعْلِمَهُ مِنْ أَخْبَارِ النَّاسِ ، أَوْ حَاجَةٌ بِكُفَّةٍ لَا يَأْمُلُ
 لَهَا مِكَافَأَةً ، وَلَا يُحْتَسُّ عَلَى الْقِيَامِ بِهَا إِلَّا خَوْفَ عَذَلِهِ وَلَائِمَّتِهِ .

وَكَيْفَ يَكُونُ الْمَوْلى تِبَارِكُ وَتَعَالَى وَقَدْ عَلِمَ مِنَّا أَنَّا قَلِيلٌ
 تَعْظِيمِنَا لَهُ ، وَنَحْنُ لَا نَعْبَأُ بِفَهْمِ كَلَامِهِ ، وَتَدَبَّرِ قَوْلِهِ فِيمَا خَاطَبَ
 بِهِ ، كَمَا نَعْبَأُ بِفَهْمِ كُتُبِ عِبِيدِهِ وَحَدِيثِهِمْ ؛ الَّذِينَ لَا يَمْلِكُونَ لَنَا
 ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ، وَلَا مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا . تِبَارِكُ مَنْ

(١) فِي الْأَصْلِ : ضَرَرًا .

يَمْلِكُ ذَلِكَ كُلَّهُ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ رَأَى أَنَا يَأْتِي أَحَدَنَا كِتَابٌ مِنَ الْقِرَابَةِ
أَوْ الْأَخِ أَوْ الْعَامِلِ أَوْ الْجَارِ فَلَا يَتَمَالَكُ أَنْ يَقْرَأَهُ ، وَيَقْرُوهُ مِرَاراً
مِنْ حُبِّهِ لَصَاحِبِهِ ، وَلَا يَرْضَى بِقِرَاءَةِ حُرُوفِهِ دُونَ الْفَهْمِ بِمَا كَتَبَ
بِهِ إِلَيْهِ بِإِحْضَارِ عَقْلِ ، وَفَقَهُ لِلْحُرُوفِ ، لِيَفْهَمَ مَا أَرَادَ ، وَمَا الَّذِي
بِهِ أَمْرٌ وَنَهْيٌ ، وَمَا أَوْصَى . فَإِنْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ اسْتِخْرَاجُ بَعْضِ
حُرُوفِهِ اسْتَعَانَ بغيرِهِ عَلَى قِرَاءَتِهِ لِيَسْتَخْرِجَ لَهُ مَا لَمْ يَسْتَخْرِجْهُ ،
لِيَعْرِفَ بِذَلِكَ مَا مَعْنَى الَّذِي كَتَبَ بِهِ ، وَمَا الَّذِي أَرَادَ ، وَمَا الَّذِي
يُكِنُّ ، خَوْفاً أَنْ يَفُوتَهُ فِيهِ مَعْنَى مَنْفَعَةٍ ، أَوْ عِلْمٍ مَضْرَّةٍ لِيَحْذَرَهَا .
وَرَبْمَا كَتَبَ إِلَيْهِ مَنْ لَا يَأْمُلُ ذَلِكَ مِنْهُ ، يَكْتُبُ بِحَاجَةٍ يَطْلُبُهَا ،
أَوْ شَيْءٍ أَرَادَ أَنْ يَعْلَمَهُ فَمَا يَتْرُكُ أَنْ يَسْتَقْصِيَ فَهْمَ كِتَابِهِ ، لِيَفْقَهُ
الْحُرُوفَ مَعَ فَهْمِ الْقَلْبِ مَعْنَى الَّذِي أَرَادَ ، وَكَتَبَ يَبْعَثُنَا عَلَى
تَأْمُلِ كِتَابِهِ مَحَبَّةً مَنَا إِلَيْهِ لِخَبْرٍ ، وَرَجَاءً مَنَا لِخَبْرِهِ أَوْ جِزْعاً مَنَا
لِخَوْفِ فَوْتِ مَنْفَعَةٍ نَنَالُهَا مِنْهُ آجِلاً ، أَوْ قَرَبَ جِوَارِهِ أَوْ تَفْهُماً
لِسَوَالِنَا حَاجَةً ، أَوْ أَمَلٍ مَكَافَأَتِهِ أَوْ جَبْتِ مُحَمَّدَتَهُ ، أَوْ خَوْفاً أَنْ
يَفُوتَنَا مَا يُرِيدُهُ فَيَلُومَنَا فِي تَقْصِيرِنَا ، أَوْ حَيَاءً مِنْهُ أَنْ نَقْدُمَ عَلَيْهِ .
فَيَسْأَلُنَا عَنْ بَعْضِ مَا كَتَبَهُ فَلَا تَقْوَى قُلُوبُنَا وَنَسْتَحْيِي أَنْ نُجِيبَهُ
بِأَنَّ لَمْ نَقْرَأْ كِتَابَهُ . أَوْ أَنَّ قِرْآنَهُ وَلَمْ نَفْهَمْ مَا كَتَبَ بِهِ . لِأَنَّهُ

يرى أن ذلك تهاونٌ^(١) منا به ، وقلةُ عنايةٍ منا بالمرّة . فغداً نقدمُ
 على الله جلَّ وعزَّ فنلقاهُ . ويُسأَلُنَا عن كتابِهِ الذي أنزَلَ إلَيْنَا
 مخاطِباً لَنَا به . وكيف فهمْنَا عنه وكيف عمَلْنَا به . وهل أجَلَلْنَاهُ
 ورهبْنَاهُ وهل قُمْنَا بحَقِّهِ الذي أمرَنَا به . وجانَبْنَا ما نهَانَا عنه .
 مع ما يفوتُنَا من جوارِهِ وما نستَوْجِبُ من عِقَابِهِ .

أَلَمْ تَسْمَعْ مَسَائِلَهُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ جَمِيعاً يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِمَا أَقَامَ
 عَلَيْهِمْ بِهِ الْحُجَّةَ فِي الدُّنْيَا مِنْ تِلَاوَةِ آيَاتِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ رُسُلِهِ ، وَأَنَّهُ
 قَطَعَ بِذَلِكَ عِذْرَهُمْ وَأَدْحَضَ بِهِ حُجَّتَهُمْ . فَقَالَ يَوْمَ الْعَرْضِ :
 « يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي
 وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا »^(٢) .

وقال عزَّ وجلَّ : « أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي تُتلى عَلَيْكُمْ »^(٣) .

وقال تعالى « ولقد جئناهم بكتابٍ فصللناهُ على عِلْمٍ هُدَى
 ورحمةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ، هل يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ (٩٥) يومَ يَأْتِي
 تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ « إلى قوله : « أو نرد فنعملَ غيرَ الذي
 كُنَّا نعملُ »^(٤) . (الآية) .

(٢) الانعام : ١٣٠ .

(٤) الاعراف : ٥٢ ، ٥٣ .

(١) في الاصل : تهاوناً .

(٣) المؤمنون : ٣٠٥ .

فَلَمَّا جَاءَهُمْ تَأْوِيلُ مَا قَالَ عَزَّ وَجَلَّ مِنَ الَّذِي تَوَعَّدَ بِهِ نَادَوْا
بِالندامة على نِسْيَانِهِمْ مَا جَاءَتْهُمْ بِهِ رُسُلُهُمْ مِنْ كَلَامِ رَبِّهِمْ عَزَّ وَجَلَّ
وَتَرَكَهُمْ فَهَمَهُ ، وَنَادَوْا بِالشَّفَاعَةِ أَوْ بَرَدِّهِمْ إِلَى الدُّنْيَا فَيَعْقِلُوا عَنْهُ
كَلَامَهُ ، وَيَقُومُوا بِحَقِّهِ .

قلت : فهل أستعين على فهم معاني ما أتلو أو يُتلى عليّ ؟

قال : بِإِحْضَارِ عَقْلِكَ . فبذلك تفهم وتذكر ، أَلَمْ تَسْمَعْهُ
عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ : « إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى
السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ » (١) .

قال مجاهد : أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ لَا يُحَدِّثُ نَفْسَهُ بِغَيْرِ مَا يَسْمَعُ .
وَهُوَ شَهِيدٌ . قال : شَاهِدُ الْقَلْبِ (٢) .

قلت فكيف أحضر عقلي حتى يكون شاهداً لا يغيب عن
فهم كلام ربّي جلّ وتعالى ؟

قال : بَأَنْ تَجْمَعَ فِهْمَكَ حَتَّى لَا يَكُونَ فِهْمُكَ مُتَفَرِّقاً فِي شَيْءٍ
غَيْرِ طَلَبِ الْفَهْمِ لِكَلَامِ مَوْلَاكَ .

(١) ق : ٣٧ .

(٢) الرعاية لحقوق الله ٢٠ : قال الله تبارك وتعالى : إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب
أو ألقى السمع وهو شهيد . فتبيل في التفسير : له عقل . أو ألقى السمع وهو شهيد . قال مجاهد :
لا يحدث نفسه بشيء ، وليس بغائب القلب .

قلت : وكيف أجمعُ همِّي حتى لا يتفرَّقَ في شيءٍ سوى ذلك ؟

قال : تمنعُ عقلكَ من النَّظرِ في شيءٍ سوى طلبِ فهمِ كتابِ

ربِّكَ جلَّ وتعالى .

قلت : وكيف أجمعُ عقلي ؟

قال : بأن لا تشغَلَ جوارِحَكَ بما لا يشتغلُ به عقلكَ ، وأن

تستعملَ كلَّ جارِحَةٍ بما يُعينكَ على الفهمِ ، كنظرِكَ في مُصحفٍ

واستماعكَ إلى تلاوتِكَ أو تلاوةِ غيرِكَ ، وتمنعَ عقلكَ من كلِّ

فكرٍ وذكُرٍ ، يقوى طلبُ فهمِ كلامِ مولاكَ . لأنَّك إذا لم

تشغَلَ جوارِحَكَ بشيءٍ غيرِ ذلك ، ومُنِعَ عقلكَ عن النَّظرِ

والفكرِ في غيرِ ذلك ، اجتمعَ همُّكَ وحضُرُ ، وإذا حضُرَ عقلكَ

زكا ذهنكُ ، وإذا زكا ذهنكُ قويتَ على طلبِ الفهمِ ، واستبانَ

فيه اليقينُ ، وصفاً فيه الذُّكُرُ ، وقويَ فيه الفكرُ ، وبذلك

مدَحَ المستمعينَ لتلاوةِ كتابه بالفهمِ فقال عزَّ وجلَّ : « فلما

حَضَرُوهُ قَالُوا انصِتُوا » ^(١) أي ^(٢) قالوا : صه أفا لا نسمعُ اللهَ

عزَّ وجلَّ ؟ مدَحهمُ بأن سَكَتُوا عن الكلامِ لئلا يشتغلوا عن

(٢) في الاصل : إلى .

(١) الاحقاف : ٢٩ .

فَهُمْ مَا يَتْلُوَ نَبِيَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِمْ ، وَهَذَا وَلَمْ يَعْمُرُوا مَا فِيهِ وَمَا
هُوَ ، فَلَمَّا قَضَى وَفَهُمُوا عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا تَلَا عَلَيْهِمْ نَبِيَّهُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ وَلُوا إِلَى قَوْمِهِمْ مَنْذِرِينَ (تَحَدَّثُوا) ؛ ^(١) ، وَفَهُمُوا مِنْ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ مَا سَمِعُوا ، فَقَالُوا : « يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ
مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ،
يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ ، وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ^(٢) ،
وَيُنَجِّيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ ، وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي
الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ » وَقَالُوا : « إِنَّا سَمِعْنَا قرآنًا
عَجَبًا يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ » (الآيَات) .

لَقَدْ نَطَقُوا بِالْحُكْمِ عَنْ فَهْمٍ بَيِّنٍ ، وَعَنْ عَقُولٍ ذَكِيَّةٍ فِي اسْتِمَاعِ
آيَاتٍ فِي مَقَامٍ وَاحِدٍ ، فَدَعَوْا إِلَى إِجَابَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَمَّلُوا
الْمَغْفِرَةَ وَالنَّجَاةَ مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ، وَأَخْبَرُوا أَنَّهُ مَنْ أَعْرَضَ عَمَّا
تَلَا نَبِيُّهُ ﷺ مِنْ كَلَامِ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَعْرِفُ اللَّهَ ، وَأَنَّ
مَصِيرَهُ إِلَيْهِ .

هَذَا الْأَدَبُ وَالْفَهْمُ مِنْ اسْتِمَاعِ آيَاتٍ فِي مَقَامٍ وَاحِدٍ فِي
أَقَلِّ مِنْ سَاعَةٍ ، فَكَيْفَ بِنُوعِ الْقُرْآنِ كُلِّهِ مِنْ صِغَرِهِ ، وَيَكْرُرُ

(٢) الاحقاف : ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ .

(١) في الاصل ؛ يحدد .

تلاوته من صباه إلى كبره ، وعمر السنين الكثيرة ،
ويكرر تلاوته ، لم يعقل عن ربه ، ولم يفهم كلام
مولاه فيقوم بحقه ، وكان أول ما تداعوا الأدب لاستماع
ما (تلى) نبيه عليه السلام ، بتناهيهم عن الاشتغال
بالمحادثة عن كلام ربهم ، ولقد ذم مولانا عز وجل
المتشاغلين - عند استماعهم - بالمحادثة فقال تعالى : « نحن
أعلم بما يستمعون به إذ يستمعون إليك واذ هم نجوى » (١)

فاحرص أن لا يكون فيك خلق ، ذم الله عز وجل به
كافراً ، وإن كنت مؤمناً ، فإن من كمال الإيمان (مخالفة) (٢)
أهل الكفر بالقول والفعل فيما نهى الله عز وجل عنه .
ولقد وعد ربنا عز وجل الرحمة ، وأمرنا أن نطلبها منه
بالاستماع ، والإنصات لفهم كلامه فقال : « وإذا
قُرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون » (٣)
يعني لكي ترحموا؛ فجعل الاستماع بترك الكلام لتفهم
كلامه ، يُوجب (٩٦) الرحمة ، قبل العمل بما يسمع .
وقال عز وجل « فبشر عباد ، الذين يستمعون القول فيتبعون

(١) الاسراء ٤٧ . (٢) في الأصل : مزايغة . (٣) الاعراف ٢٠٤ .

أَحْسَنَهُ . أَوْلَيْكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأَوْلَيْكَ هُمْ أَوْلُوا الْأَبَابِ » (١) .
فمَدَحَهُم بِالْهُدَى ، وَوَصَفَهُم بِاللُّبِّ ، وَأَثْنَى عَلَيْهِمْ فِي
أَيِّ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَإِذَا أَحْضَرْتَ عَقْلَكَ بِجَمْعِ هَمِّكَ ،
بِنِيَّةِ صَادِقَةٍ مَعَ أَمَلٍ وَرَجَاءٍ أَنْ تَنَالَ مَا قَالَ ، وَتُسَارِعَ إِلَى
مَحَابَبِهِ ، وَتَجْتَنِبَ مَسَاخِطَهُ ، وَتُرِيدَهُ وَحْدَهُ وَلَا تُرِيدُ
أَنْ تَفْهَمَ مِنْهُ مَا تَتَصَنَّعُ بِهِ عِنْدَ الْعِبَادِ ؛ فَإِذَا نَظَرَ اللَّهُ عِزًّا
وَجَلًّا إِلَيْكَ وَأَنْتَ كَذَلِكَ ، وَعَدِمَ ذَلِكَ مِنْ ضَمِيرِكَ ، أَقْبَلَ
بِلُطْفِهِ ، وَوَلَّى تَقْوِيمَ عَقْلِكَ بِفَهْمِ كَلَامِهِ ،
وَمَا فِيهِ مِنْ عِلْمِ الْغُيُوبِ ، وَمَكْنُونِ الْوَعِيدِ ، فَحِينَئِذٍ تَكُونُ
لِلْقُرْآنِ مَفْهُمًا ، فَتَسْتَنْطِقُ مِنْهُ عِلْمَ مَا عَمِيَتْ عَلَيْكَ فِيهِ
الْحُجَّةُ فَيُوضِحُ اللَّهُ لَكَ بِهِ الْبِرْهَانَ ، وَيَمْدُكَ بِالْفَوَائِدِ ،
وَيُجَلِّيْكَ عَنْكَ ظُلْمَ الشَّبَهِ ، وَيَدُلُّكَ عَلَى مَحَجَّةِ الْمُهْتَدِينَ ،
وَيَذِيْقُكَ الْحَلَاوَةَ الَّتِي أَذَاقَهَا أَهْلُ التَّقْوَى ؛ لِأَنَّ كَلَامَهُ رَبِيعُ
قُلُوبِ الْأَبْرَارِ ، وَيَثْقُلُ فَهُمَهُ عَلَى مَنْ تَعَطَّلَ قَلْبُهُ ، وَهُوَ
الَّذِي هَتَكَ حُجُبَ قُلُوبِ الْفَهْمِينَ ، فَأَهَاجَ مِنْهُمْ الْفَوَادِ
وَالزَّفِرَاتِ أَسْفَاءَ عَلَى مَا فَاتَ مِنْ أَعْمَارِهِمْ ، وَمَا أَحْصَى

(١) الزمر ١٧ ، ١٨ .

الله عليهم من ذنوبهم ، وأشخص أبصار قلوبهم إلى ملكوت جواره ، فطال حنينهم واشتياقهم إلى الخلود في دار الأمل في جوار رب العالمين ، مع خوف الحرمان لما سلف من جرائمهم .

فإن طلبت الفهم بالصدق أقبل عليك بالمعونة ؛ تصديق ذلك في كتاب الله عز وجل « إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » (١) لا يثقل فهم كلامه إلا على من تعطل قلبه ألا يسمع ، وربنا جل وعز يقول : « ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ولو أسمعهم لتولوا وهم معرضون » (٢) .

فأخبر انه لو علم فيهم خيراً لأفهمهم لأنهم لم يكونوا « صمماً » (٣) ، وكانوا يسمعون قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكن ضيعوا الفهم ! ألا تسمعه يقول « لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ، ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون » (٤) .

(١) النحل ١٢٨ . (٢) الانفال ٢٣ . (٣) في الأصل : صم . (٤) الأعراف ١٧٩ .

أَلَا تَسْمَعُهُ يَقُولُ : « مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ » (١) لَا يَعْنِي أَنَّهُمْ كَانُوا صُمًّا وَلَكِنْ لَا يَفْقَهُونَ مَا يَسْمَعُونَ بِأَذَانِهِمْ . أَلَا تَسْمَعُهُ يَقُولُ « وَتَرَاهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ » (٢) فَاتَّيَبَتِ النَّظَرَ مِنْهُمْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ « وَهُمْ لَا يَبْصِرُونَ » (٣) .

يَقُولُ : لَا يَعْقِلُونَ دَلَائِلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي نَبْوَتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامَ ، فَإِنَّ عِلْمَ مِنَ التَّالِي لِكِتَابِهِ صِدْقَ ضَمِيرٍ ، وَعِنَايَةً حَتَّى يَجْمَعَ هَمَّهُ لِلْفَهْمِ ، أَفْهَمَهُ . أَلَا تَسْمَعُهُ يَقُولُ : « إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُوْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ » (٤) .

فَإِذَا أَقْبَلْتَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى بِصِدْقِ نِيَّةٍ وَرَغْبَةٍ لِفَهْمِ كِتَابِهِ بِاجْتِمَاعِ هَمٍّ مَتَوَكَّلًا عَلَيْهِ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي يَفْتَحُ لَكَ الْفَهْمَ ، لَا عَلَى نَفْسِكَ فِيمَا تَطْلُبُ وَلَا بِمَا لَزِمَ قَلْبَكَ مِنَ الذِّكْرِ ، لَمْ يَخِيبِكَ مِنَ الْفَهْمِ وَالْعَقْلِ عَنْهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ .

(١) هود ٢٠ . (٢) الأعراف ١٩٨ . (٣) الأعراف ١٩٨ . (٤) الأنفال ٧٠ .

في المحكم والمتشابه

قلت : ما الذي ينبغي لي أن أعرفه قبل طلب الفهم لكتاب الله عز وجل ، لأن لا أغلط فأعتقد ما لا يرضي الله جل ثناؤه من المعاني ، أو أنفي ما يرضيه من المعاني فاخطر عليه فأبتدع بدعة ، أو أوجب فرضاً قد أسقط بالنسخ بعد وجوبه ، أو يشبهه علي تلاوته فيجد العدو موضع تزيين للشك فيما اشبهه علي ، وأقدم ما أخره أو أخر ما قدمه ، أو أعمّ خبراً أو فرضاً أو وعيداً خاصاً فأظنه عاماً ، أو أخصّ خبراً أو وعيداً أو أمراً عاماً فاجعله خاصاً ، أو أبدل محكماً متشابهاً أو متشابهاً محكماً .

قال : أن تعلم أن القرآن منه ناسخ ومنسوخ ، ومحكم ومتشابه ، وله وجوه :

فمنه متشابه في التلاوة من غير أن ينسخ بعضه بعضاً . ومنه متشابه لاختلاف أوقاته في الواجب وفي

الكائن مما أَخْبَرَ اللهُ أَنَّهُ كائِنٌ . وَمِنْهُ مُتَشَابِهٌ وَالْمَعَانِي مُخْتَلِفَةٌ .
 وَمِنْهُ مُقَدِّمٌ وَمُؤَخَّرٌ . وَمِنْهُ خَاصٌّ وَعَامٌّ . وَمِنْهُ (٩٧) مُوَصُولٌ
 وَمُفْصُولٌ ، وَمِنْهُ غَرِيبٌ اللُّغَةِ . وَمِنْهُ مَا لَا يُعْرَفُ مَعْنَاهُ
 إِلَّا بِالسَّنَةِ أَوْ بِالْإِجْمَاعِ . وَمِنْهُ مَا لَا يُعْرَفُ مَعْنَاهُ إِلَّا بَعْدَ
 تَلَاوَةِ مَا يَأْتِي فِي سُورَتِهِ ... وَأَمْثَالٍ ... وَغَيْرِ ذَلِكَ .

حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ ^(١) قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 صَالِحٍ ^(٢) عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ صَالِحٍ ^(٣) عَنْ عَلِيِّ بْنِ (أَبِي) طَلْحَةَ
 الْقُرَشِيِّ ^(٤) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : « هُوَ الَّذِي
 أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ
 وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ » قَالَ : الْمُحْكَمَاتُ نَاسِخَةٌ ، وَحَلَالَةٌ وَحَرَامَةٌ
 وَفَرَائِضَةٌ ، وَمَا يُؤْمَنُ بِهِ وَيَعْمَلُ بِهِ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ .

(١) أبو عبيد القاسم بن سلام : ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث ، ص ١٥ .

(٢) عبد الله بن صالح البصري الجهني : أبو صالح . كاتب الليث بن سعد على أمواله . قال أحمد :
 كان أول أمره متمسكاً ثم فسد بأخرة : الميزان ٤٤٠/٢ .

(٣) معاوية بن صالح (- ١٥٨ هـ) الحضري ، الحمصي ، قاضي الأندلس . روى عن مكحول ،
 وعنه ابن مهدي وابن وهب وأبو صالح : الميزان ١٣٤/٤ .

(٤) علي بن أبي طلحة القرشي : مولى بني هاشم . واسم أبي طلحة سالم . كنيته أبو الحسن ، لم يلق
 أحداً من الصحابة . وهو الذي يروي عن ابن عباس الناسخ والمنسوخ ولم يرد : مشاهير علماء
 الأمصار ١٨٢ . الأصل « علي بن طلحة » .

حَدَّثَنَا أَبُو عبيد قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي (١)
قال حدثنا سفيان (٢) قال حدثنا يحيى بن سعيد (٣) عن أبي
حصين (٤) عن أبي عبد الرحمن السلمي ، أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي
طالب رضي الله عنه مرَّ بقاصٍّ يَقْصُ فُقال : هل تعلم
الناسخَ من المنسوخ ؟ قال : لا . قال : هلكتَ وأهلكتَ .

وحدثنا القاسم ابن سلام قال : حدثنا عبد الله بن
صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة القرشي
عن ابن عباس في قوله جل وعز : « ومن يؤتَ الحكمةَ
فقد أُوتِيَ خيراً كثيراً » (٥) فقال : المعرفةُ بالقرآنِ ناسخِهِ ،
ومنسوخِهِ ، ومحكمِهِ ومتشابهِهِ ، ومقدّمِهِ ومؤخّرِهِ ، وحلالِهِ

(١) عبد الرحمن بن مهدي (١٢٥ - ١٩٨ هـ) الإمام الكبير ، أمير المؤمنين في الحديث . الثقة ،
الثبت ، الحجة : تهذيب ٢٧٩/٦ .

(٢) سفيان (٩٧ - ١٦١ هـ) ابن سعيد بن مسروق الثوري : أمير المؤمنين في الحديث . كان ثقة ،
ثبتاً ، مأموناً ، كثير الحديث ، حجة . ومن أعظم علماء الاسلام في كل العصور : ابن سعد ٢٥٧/٦ ،
تاريخ ابن خياط ٦٨٦/٢ ، مشاهير علماء الأمصار ١٦٩ ، تهذيب التهذيب ١١١/٤ .

(٣) يحيى بن سعيد (- ١٤٣ هـ) الأنصاري ، المدني ، قاضي الحيرة ، الثقة ، الثبت ، روى عن
أنس وجماعة من أقرانه . وروى عنه خلائق بينهم السفيانان : تهذيب ٢٢١/١١ .

(٤) أبو حصين (- ١٢٨ هـ) عثمان بن عاصم بن حصين الأسدي ، الكوفي ، روى عن جماعة من
الصحابة . وكان ثقة ثبتاً : تهذيب ١٢٦/٧ .

(٥) البقرة ٢٦٩ .

وحرامه ، وأمثاله . فَمَا قَوْلُهُ « وما يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ » (١)
يعني يومَ القيامة لا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ .

قال أبو عبد الله (٢) ورُوي عن أبي الأحوص عن
عبد الله قال : لِكُلِّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ ظَهْرٌ وَبَطْنٌ ،
وَحَدٌّ وَمَطْلَعٌ .

قال أبو عبد الله : أَمَّا ظَاهِرُهَا فَتِلَاوَتُهَا ، وَأَمَّا بَاطِنُهَا
فَتَأْوِيلُهَا ، وَأَمَّا حَدُّهَا فَمُنْتَهَى فَهْمِهَا .

وعند هذه الخلة فرَّقَ اللهُ بين الصادقين والكاذبين
ممن تلاها أو من عَرَفَ تَفْسِيرَها ولم يبلُغْ منتهى فَهْمِها ،
أو صادقٍ بَلَغَ مُنْتَهَى فَهْمِها ، لِأَنَّ أَقْلَ الصَّادِقِ مِنَ الْمُؤْمِنِ
المُرِيدِ بَعْدَ الإِيْمَانِ بِالْآيَةِ أَنْ يَفْهَمَهَا عَنْ رَبِّهِ وَأَنْ يَعْمَلَ
بِهَا .

وانما قَصَرَ بالناس (٣) عن فَهْمِها قَلَّةٌ تَعْظِيمُهُمْ لِقَائِلِها .
وَأَمَّا مَطْلَعُها فَمُجَاوِزَةٌ حَدُّها بِالْغُلُوِّ وَالتَّعَمُّقِ وَالفُجُورِ وَالمَعَاصِي .
من ذلك قولُ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ « تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فلا تَعْتَدُوها » (٤) .

(١) آل عمران ٧ . (٢) أبو عبد الله : الحارث المحاسبى .

(٣) في الأصل : الناس . (٤) البقرة ٢٢٩ .

وقال غيره^(١) - ورؤي عن ابن عباس - قال: أنزل القرآن على أربعة أوجه: حلالٌ وحرامٌ ولا يسعُ جهله ، وتفسيرٌ يعلمه العلماء ، وعربيةٌ تعرفها العرب ، وتأويلٌ لا يعلمه إلا الله يقول الراسخون في العلم آمنَّا به كلٌّ من عند ربنا .

وكان ابن عباس يقرأ « وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون آمنَّا به »^(٢) .

وقال عبدة السلماني^(٣) : من أين يعلمون تأويله ؟ وإنما انتهى علم الراسخين إلى أن قالوا « آمنَّا به كلٌّ من عند ربنا » .

وقال قتادة : المحكم ما يعمل به ، والمتشابه المنسوخ الذي لا يعمل به .

قال الكلبي : هو ألم والمر والمص وأشباه ذلك .

(١) يعني غير عبدالله بن مسعود ، الذي ذكر المحاسبي رأيه في الصفحة السابقة .

(٢) آل عمران ٧ .

(٣) عبدة السلماني (- ٧٢ هـ) قال ابن سعد : ابن قيس السلماني من مراد . وقال ابن حبان : ابن عمرو السلماني الهمداني أبو مسلم . أسلم قبل وفاة النبي بسنتين لكنه لم يلقه . أثبت الناس في علي وابن مسعود . وأحد خمسة هم أبرز تلامذة ابن مسعود : عبدة وعلقمة ومسروق والهمداني وشريح : ابن سعد ٦/٦٢ ، مشاهير علماء الأمصار ٩٩ .

وقال ابن عباس : هو التقديم والتأخير ، والمقطوع
والموصول ، والخاص والعام .

وقال مجاهد : « هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ »^(١) يعني ما فيه من
الحلال والحرام ، وما سوى ذلك منه المتشابه .

وسئل مالك بن أنس^(٢) عن قوله تعالى : « وما يعلم
تأويله إلا الله »^(٣) (الآية) أيعلم تأويله الراسخون في العلم؟
قال : لا ، وإنما معنى ذلك أن قال : وما يعلم تأويله إلا
الله ، ثم أخبر فقال : « والراسخون في العلم يقولون آمنا
به كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا » وليس يعلمون تأويله ، والآية التي
بعدها ، أشدُّ عندي ، قوله : « رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ
هَدَيْتَنَا » هنا قال مالك : الراسخون في العلم هم العاملون
عَلَّمُوا الْمُتَّبِعِينَ لَهُ .

(١) آل عمران ٧ .

(٢) مالك بن أنس (٩٣ - ١٧٩ هـ) أبو عبد الله ، من سادات أتباع التابعين ، الإمام ، المعلم ،
الثقة ، أثبت ، أحد أركان هذا الدين . مؤلف الموطأ . وإمام دار الهجرة . قال الشافعي : إذا
ذكر العلماء فمالك النجم : تاريخ ابن خياط ٧١٩/٢ ، طبقات ابن خياط ٦٨٨/٢ ،
مشاهير علماء الأمصار ١٤٠ ، العبر ٢٧٢/١ ، البداية والنهاية ١٧٤/١٠ ، تهذيب التهذيب
٥/١٠ . الانتقاء لابن عبد البر ، وترتيب المدارك .

(٣) آل عمران ٨ .

قال أبو عبيدة ^(١) وأخر متشابهات : يشبه بعضه بعضاً ^(٢) .

وذكر عن مجاهد أنه قال : يعلمونه ، ويقولون « آمناً به » .

وقال بعض أهل اللغة وإنما معناه كأنه قال : والراسخون

في العلم قائلون آمناً به .

(١) أبو عبيدة (١١٠ - ٢٠٨ هـ) معمر بن المثنى التيمي البصري . استقدمه إسحاق بن إبراهيم إلى بغداد . كان علامة في اللغة وأيام العرب وأخبارهم . وأسد الحديث عن هشام بن عروة . وعنه أبو عبيد والمازني وأبو حاتم السجستاني وابن شبة في آخرين . وكان خارجياً ، شعوبياً ، يكره العرب ، ينقل عنه المحاسبي كثيراً في «فهم القرآن» : تاريخ بغداد ٢٥٢/١٣ .

(٢) مجاز القرآن لأبي عبيدة ١ / ٨٦ : وأخر متشابهات : يشبه بعضها بعضاً .

القسم الرابع

باب ما لا يجوز فيه النسخ وما يجوز ذلك فيه

صفات الله وأسمائه :

اعلمُ أَنَّ النسخَ لا يجوزُ في معنيينِ ومنَ دانَ بأنَّه
يجوزُ فيهما النسخُ فقد كفر . لا يحلُّ لأحدٍ أن يعتقدَ أنَّ
مدحَ الله ، جلَّ ثناؤه ، ولا صفاته ، ولا أسماءه ، يجوزُ
أن يُنسخَ . جلَّ وعزَّ ، وصَفَ نفسهُ بصفاتهِ الكاملةِ ، وامتدحَ
(نفسه) بمدحهِ الطاهرةِ ، (٩٨) وبأسمائهِ الحسنی ، فمنَ أجازَ
النسخَ فيها ، أجازَ أن يُبدلَ أسماءهُ الحسنی فيبدلها
قبيحةً سوى ، وصفاتهِ الكاملةِ العلية فتكونَ دنيةً ناقصةً
سُفلى ، ومدحهِ الطاهرة فتكونَ مذمومةً دنيةً ، جلَّ وتعالى
عن ذلك علواً كبيراً .

أخباره تعالى عما كان ويكون :

ولا يجوزُ النسخُ في أخباره تعالى عما كان ويكون ،
فيكونَ بذلك مُنصرفاً من الصدقِ إلى الكذبِ ، ومن الحقِّ
إلى الهزلِ واللَّعبِ ، وإنما ينسخُ أخباره الكذابُ أو

المُخْبِرُ بِالظَّنِّ ، فيرجع عن قَوْلِهِ إِلَى أَنْ يَكْذِبَ نَفْسَهُ ،
ويبطل قَوْلَهُ ، وذلك كَقَوْلِ القَائِلِ : رَأَيْتُ كَذَا وَسَمِعْتُ
كَذَا . ثم يقول بعد : لم يكن ما أَخْبَرْتُ أَنِّي رَأَيْتُهُ وَسَمِعْتُهُ .

وَنَجِدُ أَنْ شَيْئاً قَدْ كَانَ ثُمَّ يُخْبِرُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ ،
فيكذب نفسه فيما أَخْبَرَ ، ويدلُّ أَنَّهُ أَخْبَرَ بِمَا لَا يَعْلَمُهُ
أَوْ يَكْذِبُ نَفْسَهُ ، فيخبر أَنَّ مَا أَخْبَرَ بِهِ أَنَّهُ سَيَكُونُ ،
انما قال متعمداً للكاذِبِ أَوْ قاله بِالظَّنِّ ، وَأَنَّهُ كَانَ جاهلاً
به ، ثُمَّ رَجَعَ عَنِ ظَنِّهِ ، وبذلك صِفَةُ الكَذَّابِ .

وقد جَوَّزَ فريق من الروافض في أخبارِ اللهِ جَلَّ ثناؤه
التَّنَاسُخَ ؛ وهذا الكُفْرُ ^(١) . لَا يَجُوزُ أَنْ يَنْسَخَ اللهُ خَبْرَهُ
أَنَّهُ خَلَقَ آدَمَ وَأَسْكَنَهُ الْجَنَّةَ وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ يَسْجُدُوا

(١) الأشعري : مقالات الإسلاميين ١٥٣/٢ : وغلت الروافض في ذلك حتى زعمت أن الله سبحانه
يخبر بالشيء ثم يبدو له فيه - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، المقالات ٢٥٣/٢ : وأنكره أكثر
الناس ، وقالوا : لا يجوز النسخ في أخبار الله عز وجل ومديحه وأسمائه والثناء عليه .

وفرق الآمدي في إحكام الأحكام ١٣١/٣ بين نسخ الخبر نفسه ، ونسخ التكليف بالإخبار به ،
فمنع الأول وأجاز الثاني . والمحاسبي يتفق في النسخ مع المعتزلة ، كما يبدو من قول الأشعري
٢٥٦/١ : واتفقت المعتزلة على أن الباري سبحانه ليس بذي علم محدث ... ولا يجوز على
أخباره النسخ لأن النسخ لو جاز على الأخبار لكان إذا أخبرنا أن شيئاً يكون ، ثم نسخ ذلك
بأن أخبر أنه لا يكون ، لكان لا بد من أن يكون أحد الخبرين كذباً ، قالوا : وإنما الناسخ
والمنسوخ في الأمر والنهي ، وقد ذكر المحاسبي اتفاقه مع المعتزلة في النسخ فيما بعد .

له ، فَسَجَدَتِ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهَا إِلَّا إِبْلِيسَ ، وَلَا أَخْبَارُهُ عَمَّا
 مَضَى مِنَ الرُّسُلِ ، وَعَمَّا كَانَ فِي الدَّهْوَرِ الْخَالِيَةِ مِمَّا أَخْبَرَ أَنَّهُ
 كَانَ ، فَنَجِدُ أَنَّ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ . وَكَذَلِكَ مَا أَخْبَرَ عَزَّ
 وَجَلَّ أَنَّهُ سَيُقِيمُ الْقِيَامَةَ وَأَنَّهُ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ، وَأَنَّهُ
 يُصِيرُ فَرِيقًا فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقًا فِي السَّعِيرِ . وَلَا مَا يَقُولُ
 أَهْلُ الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ ، وَأَنَّهُ يَخْلُدُ أَهْلَ الْجَنَّةِ فِيهَا ،
 وَيَخْلُدُ الْمُشْرِكِينَ فِي الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ، فَيُخْبِرُ خِلَافَ ذَلِكَ
 كُلَّهُ ، لِأَنَّ ذَلِكَ يُوجِبُ بِالْخَبَرِ الثَّانِي لُزُومَ الْكَذِبِ فِي
 الْأَوَّلِ ، وَلُزُومَ الْبَرَاءَةِ ، وَأَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَفْعَلَ ، فَاسْتَبَدَلَ
 فَأَرَادَ أَنْ لَا يَفْعَلَ ، رُجُوعًا عَنْ قَوْلِهِ ، وَالرُّجُوعُ عَنِ
 الْقَوْلِ ؛ الْكَذِبُ . وَالْبَدَأُ مِنَ الْجَهْلِ بِالْعَوَاقِبِ .

ومن ذلك حدوثُ الإراداتِ في ذاتِهِ بالذوات ، وذو
 البداواتِ جاهلٌ بما يكونُ فيما يُسْتَقْبَلُ^(١) .

ولا جائزَ أَنْ يُخْبَرَ بِأَمْرٍ كَانَ ثُمَّ يُخْبِرُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ
 أو يُخْبِرُ بِأَمْرٍ لَا يَكُونُ ثُمَّ يُخْبِرُ أَنَّهُ سَيَكُونُ ، أو يُخْبِرُ

(١) مقالات الاسلاميين ١/١٠٩ : واذترقت الراضة : هل الباري يجوز أن يبدو له إذا أراد شيئاً
 أم لا ؟ على ثلاث مقالات :

أنه لا يفعل ثم يُخبر أنه سيفعل ، أو يخبر عن شيءٍ
 انه لا يفعله ثم يخبر أنه يفعله . كما قال (عن النبي
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (انه) خاتم النبيين ، فأخبر انه آخر
 من يبعث ثم يُخبر انه يبعث بعده نبياً ، او يبعث نبياً
 بعدما أخبر انه آخر من يبعث من النبيين .

وكما قال للأعراب : « قل : لن تخرجوا معي أبداً » (١)
 فلما قالوا بعد خبره هذا : « ذرونا نتبعكم » (٢) . قال الله
 جل وعز : « يريدون أن يبدلوا كلامَ الله . قل لن تتبعوننا
 كذلك قال الله من قبل » (٣) وقال : « لا مُبدلَ لكلماته » (٤)
 جَلَّ عن الجهلِ والبدَاواتِ .

وكذلك لا يجوزُ إذا أخبر أن صفاته حسنةٌ عليا ،
 أن يُخبر بعد ذلك أنها دنيةٌ سفلى ، او يصف نفسه
 بأنه جاهلٌ ببعض الغيب ، بعدما أخبر انه عالمُ الغيب ،

= ١ - فالفرقة الأولى منهم يقولون : إن الله تبدو له البداوات ، وانه يريد أن يفعل الشيء في
 وقت من الأوقات ثم لا يحدثه لما يحدث له من البدو...
 ٢ - والفرقة الثانية منهم يزعمون أنه جائز على الله البداء...
 ٣ - والفرقة الثالثة منهم يزعمون أنه لا يجوز على الله عز وجل البداء ، وينفون ذلك عنه تعالى .

(٢) الفتح ١٥ .

(١) التوبة ٨٣ .

(٤) الكهف ٢٧ .

(٣) الفتح ١٥ .

وَأَنَّهُ لَا يُبْصِرُ مَا قَدْ كَانَ، وَلَا يَسْمَعُ الْأَصْوَاتَ، وَأَنَّهُ لَا قُوَّةَ لَهُ وَلَا قُدْرَةَ عَلَى الْأَشْيَاءِ، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِشَيْءٍ وَلَا الْكَلَامُ كَانَ مِنْهُ وَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ، وَأَنَّهُ تَحْتَ الْأَرْضِ لَا عَلَى الْعَرْشِ جَلًّا عَنِ ذَلِكَ وَتَعَالَى عُلْوًا كَبِيرًا .

فاذا عرفت ذلك واستيقنته فتلوت آية في ظاهر تلاوتها ، تحسب انها ناسخة لبعض أخباره ، كقوله في فرعون « حتى إذا أدركه الغرق » (١) وقال « فاليوم ننجيك ببدنك » (٢) . وكقوله : « يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار » (٣) أنه لم يرد به نجاة من الغرق في الدنيا ، ولا من العذاب في الآخرة . وقد تأول قوم أن الله جل ذكره عنى أن ينجيه ببدنه من النار ، إذ آمن عند الغرق ، وقالوا إنما ذكر أن قوم فرعون يدخلون النار ولم يذكر أنه يدخل فرعون النار ، وانما قال : « يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار » ولم يقل فيردها

(١) يونس ٩٠ . في الأصل : فلما أدركه الغرق .

(٢) يونس ٩٢ .

(٣) هود : ٩٨ .

فِرْعَوْنُ وَقَالَ « وَحَاقَ بِأَنَّ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ » (١) (٢)
« فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى » (٣) .

وانما معنى قوله « ننجيك ببدنك » أَنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ لَمَّا
غَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ لَمْ تَوْقِنُ بَنُو إِسْرَائِيلَ بِذَلِكَ ، وَقَالُوا :
مَا غَرَّقَ فِرْعَوْنُ وَإِنَّا نَخَافُ أَنْ يَلْحَقَنَا فَيُقْتَلَنَا . فَأَمَرَ
اللَّهُ جَلَّ شَانَهُ الْبَحْرَ (٩٩) فَأَلْقَى بَدَنَهُ بِغَيْرِ رُوحٍ عَلَى
ضِفَةِ الْبَحْرِ ، لِيَسْتَبِينَ بَنُو إِسْرَائِيلَ بِغَرَقِهِ ، فَلَمَّا أَلْقَاهُ
الْبَحْرُ ، نَظَرَتْ إِلَيْهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ فَجَعَلُوا يُمَثِّلُونَ بِهِ (٤) .

وكذلك اذا تلوت قوله « فليعلمنَّ الله الذين صدقوا » (٥)
(الآيه) وقوله « ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم » (٦)
(الآيه) .. فَظَاهِرُ التِّلاوَةِ ، عَلَى اسْتِئْثَانِ الْعِلْمِ مِنْ
اللَّهِ ، بِجِهَادِ الْمُجَاهِدِينَ ، وَصِدْقِ الصَّادِقِينَ ، وَكَذِبِ

(١) غافر : ٤٥ .

(٢) ها هنا سقط يرد به المحاسبي على أصحاب هذا الرأي بقوله تعالى : فأخذه الله نكال الآخرة والأولى ، ثم يذكر الرأي الذي يتبناه .

(٣) النازعات : ٢٥ .

(٤) ابن كثير ٤٣١/٢ : قال ابن عباس وغيره : إن بعض بني إسرائيل شكوا في موت فرعون ، فأمر الله تعالى البحر أن يلقى به جسده سوياً بلا روح ، وعليه درعه المعروفة على نجوة من الأرض - وهو المكان المرتفع - ليتحققوا موته وهلاكه .

(٥) العنكبوت : ٣ . (٦) آل عمران : ١٤٢ .

الكاذبين ، وجَلَّ اللهُ أَنْ يَسْتَأْنَفَ عِلْمًا بِشَيْءٍ . وكيف؟! وكلُّ شَيْءٍ يَكُونُ فَهُوَ يَكُونُهُ ؟ فلم يَأْتِ إِلَّا وَقَدْ تَقَدَّمَ الْعِلْمُ مِنْهُ بِهِ ، وكيف يَأْتِي وكيف يَكُونُ ، ولو لم يكن يَعْلَمُ كيف يَكُونُ ما أَحْسَنَ أَنْ يَكُونَهُ أَبَدًا ، لَأَنَّهُ مَنْ لَيْسَ لَهُ عِلْمٌ بِمَا يُرِيدُ أَنْ يَصْنَعَهُ ، كيف يَكُونُ يُحْسِنُ أَنْ يَصْنَعَهُ ؟ وَمَنْ لَمْ يُحْسِنْ كيف يَصْنَعُهُ ، لَمْ يَقْدِرْ أَنْ يَصْنَعَهُ .

وهذا نَجَدُهُ ضُرُورَةً فِي فِطْرَانَا فَلَوْ لَمْ نَرَ كِتَابًا قَطُّ ، وَلَمْ نُحْسِنْ أَنْ نَكْتُبَ ، لَمْ يَجْزُ لَنَا أَنْ نَكْتُبَ كِتَابًا مُؤَلَّفًا بِمَعَانِي مَفْهُومَةٍ بِالتَّخْمِينِ أَبَدًا ، وَكَذَلِكَ جَمِيعَ الصَّنَاعَاتِ مَنْ لَمْ يَرَهَا فَيَعْلَمَهَا أَوْ تُوصَفَ لَهُ فَيَعْلَمَهَا لَمْ يُحْسِنْ أَنْ يَأْتِيَ بِهَا أَبَدًا . فَاللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ أَوْلَى بِعِلْمِ مَا يَكُونُهُ قَبْلَ أَنْ يَكُونَهُ .

أَلَمْ تَسْمَعَهُ يَقُولُ « أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ » (١) وَقَدْ يَسْتَدِلُّ عَلَى ذَلِكَ مِنْ عَقُولِنَا ، أَنْ مَنْ فَعَلَ شَيْئًا بِحِكْمَةٍ ، فَلَمْ يَفْعَلْهُ حَتَّى كَانَ عَالِمًا قَبْلَ أَنْ

(١) الملك ١٤ .

يفعله، فأتى به كما أراد أن يكون. وقد علم كيف يجيء.
وقد امتدح الله جلَّ وعزَّ بعلم ما قد كان وما سيكون
وما لا يكون، أو كان كيف كان يكون. فمدح نفسه
بعلم جميع الغيوب، فقال جل من قائل: «وذلك
أعلم بمن في السموات والأرض» (١) وقال: «وهو الله في
السموات وفي الأرض يعلم سرركم وجهركم» (٢) وقال:
«عالم الغيب والشهادة» (٣). وقال «علم الله أنكم
ستدكرونهن» (٤) وقال «علم أن سيكون منكم مرضى» (٥) (الآية).

وأخبر بما لا يكون أو كان كيف كان يكون. فتمال
عز وجل: «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه» وقال: «لئن
أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم» (٦)
فأخبر أنه قد علم أنهم لو نصروهم لولوا الأدبار وإنما
قوله «حتى يعلم» و «لما يعلم» و «ليعلمن» إنما يريد
حتى يراه، فيكون معلوماً موجوداً، لأنه لا جائز أن
يكون يعلم الشيء معدوماً قبل أن يكون، ويعلمه موجوداً

(١) الاسراء ٥٥ . (٢) الانعام ٣ . (٣) الانعام ٧٣ .
(٤) البقرة ٢٣٥ . (٥) المنزل : ٢٠ . (٦) الحشر : ١٢ .

كائناً ، فيعلم في وقت واحد انه معدومٌ موجودٌ ؛ أنه قد كان وانه لم يكن بعد ، وهذا المُحال .

وانما لم يَجْزُ أَنْ يُقَالَ : يَعْلَمُ اللهُ أَنَّ الشَّيْءَ قَدْ كَانَ ، لِأَنَّ الشَّيْءَ لَمْ يَكُنْ بَعْدُ ، (فِيَنَّ) اللهُ جَلَّ وَعَزَّ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ جَاهِلًا بِهِ أَنَّهُ سَيَكُونُ ، وَذَلِكَ مَوْجُودٌ فِيْنَا وَنَحْنُ جُهَّالٌ ، وَعَدْمُنَا مُحَدَّثٌ . قَدْ عَلِمْنَا أَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ مَيِّتٌ ، فَكَلِمَا مَاتَ إِنْسَانٌ قَلْنَا : قَدْ عَلِمْنَا أَنَّهُ قَدْ مَاتَ مِنْ غَيْرِ أَنْ نَكُونَ قَبْلَ مَوْتِهِ جَاهِلِينَ أَنَّهُ سَيَمُوتُ ، إِلَّا أَنَّا قَدْ يَحْدُثُ لَنَا الْعِلْمُ ، مِنَ الرَّوِيَّةِ وَحَرَكَةِ الْقَلْبِ إِذَا نَظَرْنَا إِلَيْهِ مَيِّتًا ، بِأَنَّهُ مَيِّتٌ .

وَاللهُ جَلَّ ذِكْرُهُ لَا تَحْدُثُ فِيهِ الْحَوَادِثُ ، لِأَنَّ لَمْ نَجْهَلُ مَوْتَ مَنْ مَاتَ أَنَّهُ سَيَكُونُ ، وَكَذَلِكَ عَلِمْنَا أَنَّ النَّهَارَ سَيَكُونُ صَبِيحَةً لَيْلَتِنَا ، ثُمَّ يَكُونُ ، فَنَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ كَانَ مِنْ غَيْرِ جَهْلٍ مِنَّا تَقَدَّمَ أَنَّهُ سَيَكُونُ .

فَكَيْفَ بِالْقَدِيمِ الْأَزَلِيِّ الَّذِي لَا يَكُونُ مَوْتُ وَلَا نَهَارٌ وَلَا شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ إِلَّا وَهُوَ يَخْلُقُهُ ، وَنَحْنُ لَا نَخْلُقُ شَيْئًا ؟ !

وكذلك قوله جَلَّ وَعَزَّ « لتَدْخُلَنَّ المسجدَ الحرامَ إن شاء اللهُ آمِنِينَ » وقوله « وإذا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا » (١) وقوله « إنما أَمَرْنَا لشيءٍ إذا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » (٢) .

ليس ذلك ببدءٍ منه لِحُدُوثِ إِرَادَةِ حَدَثِهِ له ، ولا أَنْ يَسْتَأْنِفَ مَشِيئَةً لَمْ تَكُنْ له ، وذلك فِعْلُ الْجَاهِلِ بِالْعَوَاقِبِ الَّذِي يُرِيدُ الشَّيْءَ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ الْعَوَاقِبَ .

البداءات وحدث الارادات :

فلم يَزَلْ تَعَالَى يُرِيدُ مَا يَعْلَمُ أَنَّهُ يَكُونُ ، لَمْ يَسْتَحْدِثْ إِرَادَةً لَمْ تَكُنْ ، لِأَنَّ الإِرَادَاتِ إِنَّمَا تَحْدُثُ عَلَى قَدْرِ مَا لَمْ يَعْلَمْ الْمُرِيدُ ، فَأَمَّا مَنْ لَمْ يَزَلْ يَعْلَمُ مَا يَكُونُ وَمَا لَا يَكُونُ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ ، فَقَدْ أَرَادَ عَلَى عِلْمِهِ لَا يَحْدُثُ لَهُ بَدَاءٌ ، إِذَا كَانَ لَا يَحْدُثُ فِيهِ عِلْمٌ بِهِ .

وقد تَأَوَّلَ بَعْضُ مَنْ يَدَّعِي السُّنَّةَ وَبَعْضُ أَهْلِ الْبِدْعِ

ذلك على الحدوث !!

(٢) النحل : ٤٠ .

(١) الاسراء : ١٦ .

فَأَمَّا مَنْ ادَّعَى السُّنَّةَ (١٠٠) فَأَرَادَ إِثْبَاتَ الْقَدَرِ فَقَالَ :
إِرَادَةُ اللَّهِ جَلٌّ وَعِزٌّ أَحَدَثُ مِنْ تَقْدِيرِهِ ؛ تَقْدِيرُهُ سَابِقٌ
الِإِرَادَةِ .

وَأَمَّا بَعْضُ أَهْلِ الْبِدْعِ (١) فَزَعَمُوا أَنَّ الْإِرَادَةَ إِنَّمَا هِيَ
خَلْقُ حَادِثٍ وَلَيْسَتْ بِمَخْلُوقَةٍ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ جَلٌّ وَعِزٌّ بِهَا
كَوْنُ الْمَخْلُوقِ ، فَزَعَمَتْ أَنَّ الْخَلْقَ غَيْرُ الْمَخْلُوقِ ، وَأَنَّ
الْخَلْقَ هُوَ الْإِرَادَةُ ، وَأَنَّهَا لَيْسَتْ بِصِفَةِ اللَّهِ مِنْ نَفْسِهِ .
وَجَلَّ اللَّهُ أَنْ يَكُونَ شَيْءٌ حَدَثَ لِغَيْرِ إِرَادَةٍ مِنْهُ (٢) . وَجَلَّ
عَنِ الْبِدَائِعِ وَتَقَلُّبِ الْإِرَادَاتِ (٣) .

فَأَمَّا قَوْلُهُ « لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ » (٤)
فِيَّانِهِ وَعَعَدَهُمُ الدُّخُولَ عَلَى عِلْمٍ أَنَّهُمْ يَدْخُلُونَ .

وَأَمَّا قَوْلُهُ « إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » (٥) .

وَقَوْلُهُ « وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا » (٦)

(١) يقصد المحاسبي ببعض أهل البدع هنا المعتزلة ، وعلى الأخص معاصره المتكلم المعتزلي الكبير أبو
الهدليل العلاف ، الذي كان يقول كما في مقالات الإسلاميين ٤٨/٢ : خلق الشيء ، الذي هو
تكوينه بعد أن لم يكن هو غيره ، وهو إرادته له ، وقوله له كن .
(٢) هذه الفقرة رد على المعتزلة . (٣) وهذه الفقرة رد على الرافضة .
(٤) الفتح : ٢٧ . (٥) النحل : ٤٠ . (٦) الاسراء : ١٦ .

فإنه لم يزل يُريدُ ، قبل أن يحدثَ الشيءَ ، أن يحدثهُ
في وقتٍ إحدائه . فلم يزل يُريدُ إحدائه في الوقتِ المؤخرِ ،
فإذا جاءَ الوقتُ فهو أيضاً يُريدُ أن يحدثهُ فيه ، فإرادته
أحدثهُ في ذلك الوقتِ الذي فيه أحدثهُ .

فإرادةُ اللهِ جلَّ وعزَّ دائمةٌ لأنه مُريدٌ قبل الوقتِ الذي
يحدثُ فيه المخلوقاتِ ، وفي الوقتِ الذي أحدثهُ فيه .
فأرادَ بقوله جلَّ وعزَّ « إذا أردناه » ؛ إذا جاءَ الوقتُ الذي
فيه ، وهو له قبل الوقتِ مُريدٌ ، فأوقع (إذا) على الإرادة ،
وإنما أرادَ الوقتَ وهو مُريدٌ له أيضاً في الوقتِ . والعربُ
تفعلُ هذا في مخاطباتِها . يقول الرجل لآخر : متى تُريدُ
أن آتيك ؟ فيقول : غداً . فيسأله في ظاهرِ المسألة عن
وقتِ إرادته ، وإنما يُريدُ الوقتَ الذي فيه المجيءُ ،
ويجيبه بالوقتِ الذي يجيءُ فيه . ولو أجابه على ظاهرِ
مسألتِهِ إذا قال : متى تُريدُ أجيئك ؟ لقال : الساعةُ أريدُ
أن تجيئني غداً ، فأجابه عن وقتِ المجيءِ ، وإنما سأله في
الظاهر عن وقتِ الإرادة ، وهو يُريدُ وقتَ المجيءِ ، فأجابه
عن معنى السؤال ولم يجبه عن ظاهرِ المسألة .

وكذلك اذا اراد الله جل وعز وقت كون الشيء ،
 وأنزل ظاهر القول على الإرادة ، فقال جل من قائل :
 « وإذا أردنا أن نهلك قرية » يعني الوقت الذي أردنا
 من قبل إذا جاء الوقت أهلكتنا فيه . وإنما أراد بقوله :
 « اذا أردنا » اذا كان الوقت الذي أردنا أن نهلكهم فيه ،
 لا على البدء منه بإرادة أخرى ، وأراد تكوين الشيء إلى
 وقت معلوم لم يزل يريد أن يكونه فيه ، فلم يزل مريداً
 الهلاك للقرى في الأوقات التي يهلكها فيها ، فإذا أهلكتها
 فبإرادة متقدمة منه بهلاكها في تلك الأوقات التي آخر
 هلاكها إليها ، وبإرادة لم تزل آخر هلاك القرى إلى
 الوقت الذي لم يزل يريد أن يهلكها فيه .

السمع والبصر :

وكذلك قوله عز وجل « إنا معكم مستمعون » (١) ليس
 معناه إحداث سمع ، ولا تكلف لسمع ما يكون من المتكلم
 في وقت كلامه ، وإنما معنى « إنا معكم مستمعون »
 « وسيرى الله عملكم » (٢) أي المسموع والمبصر لن يخفى

(٢) التوبة ٩٤ .

(١) الشعراء ١٥ .

على سمعي ولا على بصري أن أدركه سمعاً وبصراً ، لا
بالحوادث في الله ، جلَّ وعزَّ وتعالى عن ذلك . وكذلك قوله
« اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله » (١) لا يتحدث رؤياً
ولا لحظاً محدثاً في ذاته ، تعالى عن ذلك !!

وقد ذهب قومٌ أنَّ لله جلَّ وعزَّ استماعاً حادثاً في
ذاته (٢) ، فذهب إلى ما يُعقل من الخلق أنه يحدث فيهم
علّةٌ ليسمع ما يكون من قولٍ عند سمعه للقول ، لأنَّ
المخلوق إذا سمع الشيء حدث له عنه فهمٌ عما أدركته
أذنه من الصوت ، وكذلك ذهب إلى أنَّ رؤيةً تحدث له .

قال أبو عبد الله : وهذا خطأ . وإنما معنى « سيرى »
و « انا معكم مستمعون » أنَّ المسموعَ والمبصرَ لم يخفَ
على عيني ولا على سمعي أنَّ أدركه سمعاً وبصراً ، لا
بالحوادث في الله جلَّ وعزَّ . ومن ذهب إلى انه يحدث
له استماعٌ مع حدوث المسموعِ ، وإبصارٌ مع حدوثِ
المبصرِ ، فقد ادعى على الله عز وجلَّ ما لم يقل . وإنما
على العبادِ التسليمُ كما قال ، وأنه عالمٌ سميعٌ بصيرٌ ولا

(١) التوبة ١٠٥ .

(٢) الذين قالوا بحدوث الصفات في ذات الله فريقان : الرافضة ، والمشبهة : مقالات الاسلاميين ٢/١٦٠ .

يريدُ ما لم يكنْ . وانما معنى « حتى يعلم » حتى يكون
المعلومُ ، وكذلك حتى يكون المَبْصِرُ والمَسْمُوعُ . ولا
يَخْفَى على الله عز وجل أَنَّ يَعْلَمَهُ موجوداً ويراهُ موجوداً
ويسمعهُ موجوداً بغير (١٠١) حُدُوثِ عِلْمٍ في الله جَلَّ وَعَزَّ
ولا سَمْعٍ ولا بَصَرٍ ، ولا يعني حدوثاً في ذاتِ الله ، جلَّ
اللهُ عن الحوادثِ في نفسه ، وتعالى عن البداوات في عِلْمِهِ
وإرادته علواً كبيراً .

العلو :

وكذلك قوله جَلَّ وَعَزَّ « وهو القاهرُ فوق عباده » (١)
وقوله « الرحمنُ على العرشِ استوى » (٢) وقال « أَأْمِنْتُمْ مَنْ
في السماءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ » (٣) وقال « إِلَيْهِ يَصْعَدُ
الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » (٤) وقال « يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى
الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ » (٥) (الآية)
وقال « تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ » (٦) (الآية) وقال لعيسى

(١) الانعام : ١٨ .

(٢) طه : ٥ .

(٣) المائدة : ١٦ .

(٤) فاطر : ١٠ .

(٥) السجدة : ٥ .

(٦) المعارج : ٤ .

عليه السلام « إني متوفيك ورافعك إلي » (١) وقال « بل رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ » (٢) وقال « فالذين عند ربك يُسَبِّحُونَ لَهُ » (٣)

وذكر آلهة لو كانوا لابتغوا إلى طلبه سبيلاً - ثم هو ، فقال « قل لو كان معه آلهة - كما يقولون - إذا لابتغوا إلى ذي العرش سبيلاً » (٤) وقال « سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى » (٥) فلن ينسخ ذلك أبداً ، فإذا تلوت ما يكون كأنه نسخ أو خلاف الظاهر ، فاعلم أن ذلك ليس بنسخ ولا بمضاد لهذا ، وذلك كقوله « وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله » (٦) وقوله « وهن أقرب إليه من حبل الوريد » (٧) وقوله « وهو الله في السموات وفي الأرض يعلم سركم ووجهكم » (٨) (الآية) وقوله : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم » (٩) (الآية) فليس بناسخ ولا ذلك ناسخ لهذا ولا هذا ضد ذلك ، ولكن معنى ذلك غير معنى هذا .

هذه الآية معناها أن الله جل وعز لم يرد الكون بذاته

-
- | | | |
|---------------------|--------------------|--------------------|
| (١) آل عمران : ٥٥ . | (٢) النماء : ١٥٨ . | (٣) فصلت : ٣٨ . |
| (٤) الاسراء : ٤٢ . | (٥) الاعلى : ١ . | (٦) الزخرف : ٨٤ . |
| (٧) ق : ١٦ . | (٨) الانعام : ٣ . | (٩) المجادلة : ٧ . |

في أسفل الأشياء ، وينتقل فيها لانتقالها ، وينهض فيها على
أقدارها ، ويزول عنها عند فنائها جلّ مولانا وتعالى عن
ذلك علواً كبيراً .

وقد ادعى بعض أهل الضلال : فزعموا أَنَّ اللَّهَ جَلَّ
وعزَّ في كُلِّ مَكَانٍ بِنَفْسِهِ ، كائناً كما هو على العرش ،
لا فرق بين ذلك عندهم ^(١) . ثُمَّ أَجَابُوا فِي النَّفْيِ بَعْدَ
تَثْبِيتِ مَا يَجُوزُ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِمْ مَا نَفَوْا ، لِأَنَّ كُلَّ مَنْ
أَثْبَتَ شَيْئاً فِي الْمَعْنَى ثُمَّ نَفَاهُ بِالْقَوْلِ لَمْ يُغْنِ عَنْهُ نَفْيُهُ
بِلِسَانِهِ ، وَقَدْ تَدَيَّنَ - لِمَا يَلْزَمُهُ فِي الْمَعْنَى - بِمَا نَفَى ، كَالنَّصَارَى
زَعَمَتْ أَنَّهُمْ يَعْبُدُونَ ثَلَاثَةً وَأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ بِشِرْكَ ، وَأَنَّ
مَعْنَى الثَّلَاثَةِ مَعْنَى وَاحِدٍ ، فَلَمْ يُغْنِ عَنْهُمْ نَفْيُهُمُ الشِّرْكَ
بِقَوْلِهِمْ وَقَدْ دَانُوا بِهِ فِي الْمَعْنَى . وَكَذَلِكَ جَمِيعُ أَهْلِ
الضَّلَالِ يَنْفُونَ الْكُفْرَ وَيَتَبَرَّوْنَ مِنْهُ وَهُمْ كَافِرُونَ .

كذلك جميع أهل البدع ينفون البدع بقولهم ويتبررون

(١) يشير بهذه الفقرة إلى الجهمية ، أتباع جهنم بن صفوان (- ١٣٠ هـ) الذي كان يقول بتنزيه
الله عن الصفات كلها ، ويرى أن الله ليس على العرش بل في كل مكان : تاريخ الإسلام
٦٥/٥ ، وقد اختلط الأمر في القرن الرابع الهجري ، فقال بهذا القول متأخرة الأشاعرة ،
والمعتزلة ، والصفوية ، على خلاف بينهم في تحديد ذلك .

منها ، وقد خالفوا ما دانوا الله تبارك وتعالى بها . وكذلك هؤلاء في نفوسهم بعد تشبيبتهم معنى ما نفوا فاحتجوا بهذه الآية^(١) « أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ شَيْءٍ بِنَفْسِهِ كَائِنًا ، ثُمَّ نَفَوْا مَعْنَى مَا ثَبَّتُوا فَقَالُوا : لَا كَالشَيْءِ ، فِي الشَّيْءِ فَأَحَالُوا ، لِأَنَّ مَا كَانَ فِي الْأَشْيَاءِ فَهُوَ كَالشَيْءِ وَإِنْ نَفَوْهُ بِأَلْسِنَتِهِمْ . قلت : فبين لي معنى ذلك كله . قال : أما معنى قوله

تعالى : « يعلم .. وسيرى الله ... وإنما معكم مستمعون » ... فإنما معناه حتى يكون الموجود فنعلمه موجوداً ، ونسمعه مسموعاً ، ونبصره مبصراً ، لا على استحداث علم ولا سمع ولا بصير . وأما قوله « إذا أردناه » فمعناه إذا جاء وقت كون المراد فيه .

وأما قوله « على العرش استوى »^(٢) ... « وهو القاهر فوق عباده »^(٣) .. وأأمنتم من في السماء^(٤) وإذا لا بتغوا إلى ذي العرش^(٥) ... « فهذه وغيرها مثل قوله « إليه يصعد الكلم » وقوله « ثم يعرج إليه في يوم »^(٦) فهذا

(١) قوله تعالى في سورة المجادلة « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم » .

(٤) الملك : ١٦

(٣) الانعام : ١٨

(٢) طه : ٥

(٦) السجدة : ٥

(٥) فاطر : ١٠

مَقَطَعٌ يُوجِبُ أَنَّهُ فَوْقَ الْعَرْشِ ، فَوْقَ الْأَشْيَاءِ ، مَنْزَهُ
 عَنِ الدُّخُولِ فِي خَلْقِهِ ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ مِنْهُمْ خَافِيَةٌ لِأَنَّهُ
 أَبَانَ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ أَنَّ ذَاتَهُ بِنَفْسِهِ فَوْقَ عِبَادِهِ لِأَنَّهُ قَالَ :
 « أَمَّنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ » (١) يَعْنِي
 فَوْقَ الْعَرْشِ ، وَالْعَرْشِ عَلَى السَّمَاءِ ، لِأَنَّ مَنْ كَانَ فَوْقَ
 شَيْءٍ عَلَى السَّمَاءِ فَهُوَ فِي السَّمَاءِ ، وَقَدْ قَالَ مِثْلَ ذَلِكَ
 « فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ » (٢) يَعْنِي عَلَى الْأَرْضِ لَا يَرِيدُ الدُّخُولَ
 (١٠٢) فِي جَوْفِهَا ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « لِأَصْلَبِنَّاكُمْ فِي جُدُوعِ
 النَّخْلِ » (٣) يَعْنِي فَوْقَهَا . وَقَالَ : « أَمَّنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ » (٤)
 ثُمَّ فَصَّلَ فَقَالَ : « أَنْ يُخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ » (٥) وَلَمْ
 يَصِلْهُ بِمَعْنَى فَيَشْتَبِهَ ذَلِكَ ، فَلَمْ يَكُنْ لِذَلِكَ مَعْنَى إِذْ
 فَصَّلَ بِقَوْلِهِ : « فِي السَّمَاءِ » - ثُمَّ اسْتَأْنَفَ التَّخْوِيفَ
 بِالْخَسْفِ - إِلَّا أَنَّهُ عَلَى الْعَرْشِ فَوْقَ السَّمَاءِ ، وَقَالَ :
 « يَدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرِجُ إِلَيْهِ فِي
 يَوْمٍ » (٦) (الآية) وَقَالَ « تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ » (٧)

(٣) طه : ٧١

(٢) الاسراء : ٤٢

(١) الملك : ١٦

(٦) السجدة : ٥

(٥) الملك : ١٦

(٤) الملك : ١٦

(٧) المعارج : ٤

فَبَيْنَ عُرُوجِ الْأَمْرِ ، وَعُرُوجِ الْمَلَائِكَةِ ، ثُمَّ وَصَفَ صُعودَهَا
بِالارتِفاعِ صَاعِدَةً إِلَيْهِ ، فَقَالَ « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ
الطَّيِّبُ » (١) .

وقال : « ثم يعرج إليه » (٢) ثم قال : « في يومٍ كان
مِقْدَارُهُ . » (٣) « مقدار صُعودِها ، وفصله من قوله إليه كقوى
القائِلِ : صعدتُ إلى فلانٍ في يومٍ أو في ليلةٍ ، وإنَّ صُعودَكَ
إِلَيْهِ في يومٍ ، فاذا صَعَدُوا إلى العرشِ فقد صَعَدُوا إلى اللَّهِ
جَلَّ وَعَزَّ ، وإن كانوا لم يَرَوْهُ ، ولم يُساوُوهُ في الارتِفاعِ في
عُلُوِّهِ ، فإنهم قد صَعَدُوا من الأَرْضِ ، وعَرَجُوا بِالْأَمْرِ
إلى العُلُوِّ الَّذِي لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَوْقَهُ .

وقال : « إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ » (٤) .

وكلامُ الْمَلَائِكَةِ أَكْثَرُ وَأَطْيَبُ من كَلامِ الْآدَمِيِّينَ ،
فَلَمْ يَقُلْ يَنْزِلُ إِلَيْهِ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ .

وقال (عن عيسى) « بَلِ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ » ولم يَقُلْ عنده .
وقال عن فرعون « لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ، أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ

(١) فاطر : ١٠

(٢) السجدة : ٥

(٣) السجدة : ٥

(٤) فاطر : ١٠

فَأَطَّعَ إِلَىٰ إِلَهِ مُوسَىٰ»^(١). ثُمَّ اسْتَأْنَفَ فَقَالَ «وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كَاذِبًا»
 فيما قال لي إنه في السماء ، فَطَلَبَهُ حَيْثُ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ مَعَ
 الظَّنِّ مِنْهُ بِمُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ كَاذِبٌ ، وَلَوْ أَنَّ مُوسَىٰ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَخْبَرَهُ أَنَّهُ فِي كُلِّ مَكَانٍ بِذَاتِهِ ، لَطَلَبَهُ فِي
 الْأَرْضِ أَوْ فِي بَيْتِهِ وَبَدَنِهِ وَلَمْ يَتَعَزَّ بِبَنِيَّانِ الصَّرْحِ .

وَأَمَّا الْآيَاتُ الْأُخْرَىٰ الَّتِي نَزَعُوا بِهَا فَقَدْ أَبَانَ اللَّهُ جَلَّ
 وَعَزَّ فِي تِلَاوَتِهَا أَنَّهُ لَا يُرِيدُ أَنَّهُ كَائِنٌ فِي الْأَشْيَاءِ بِنَفْسِهِ ،
 إِذْ وَصَلَهَا وَلَمْ يَقْطَعْهَا كَمَا قَطَعَ الْكَلَامَ الَّذِي أَرَادَ بِهِ
 كَوْنَهُ فَوْقَ عَرْشِهِ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ
 مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ »^(٢) فَبَدَأَ بِالْعِلْمِ وَأَخْبَرَ
 أَنَّهُ مَعَ كُلِّ مُنَاجٍ حَيْثُ وُجِدَ ، وَخَتَمَ الْآيَةَ بِالْعِلْمِ وَقَالَ :
 « إِنْ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ »^(٣) فَبَدَأَ بِالْعِلْمِ وَخَتَمَ بِالْعِلْمِ .
 فَبَيَّنَ أَنَّهُ أَرَادَ أَنَّهُ يَعْلَمُهُمْ حَيْثُ مَا كَانُوا لَا يَخْفُونَ عَلَيْهِ
 وَلَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ مُنَاجَاتُهُمْ ؛ تَفَرَّدُوا أَوْ اجْتَمَعُوا .

وَلَوْ اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي السُّفْلِ ، وَنَظَرُوا إِلَيْهِمْ فِي الْعُلُوِّ
 وَيَسْمَعُ كَلَامَهُمْ فَقَالَ إِنِّي لَمْ أَزَلْ مَعَكُمْ ؛ أَرَاكُمْ ، وَأَعْلَمُ

(٢) المجادلة : ٧ .

(٢) المجادلة : ٧

(١) غافر ٣٦ ، ٣٧ .

مُنَاجَاتِكُمْ كَانَ صَادِقًا ، وَلِلَّهِ الْمِثْلُ الْأَعْلَى عَنْ شَبَهِ الْخَلْقِ .

وقد روى ابن مسعود ما يدلُّ على ذلك فقال : اجتمع

ثلاثة نفر عند الكعبة فقال أحدهم : أترون أن الله يسمع

ما نقول ؟ فقال بعضهم : إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه

يسمع إذا أخفينا ، فأنزل الله عز وجل « وما كنتم تستترون

أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم » (١)

(الآية) (٢) فإن أبوا إلا ظاهر التلاوة وقالوا : هذا دعوى ،

خرجوا من قولهم في ظاهر التلاوة ، لأن موضع الاثنين

والثلاثة والأربعة وأكثر من ذلك وأقل من ذلك الواحد

فهو معهم لا فيهم ، وما كان مع الشيء فقد خلا جسمه

منه ، وبان كل واحد منهما بنفسه عن الآخر ، وهذا

خروج عن قولهم ، لأن عندهم لا يخلو من الله سبحانه

شيء أن يكون فيه بنفسه ، فقد تركوا قولهم على ظاهر

التلاوة لأن الله تعالى قال « معهم » ولم يقل « فيهم » .

(١) فصلت : ٢٢ .

(٢) ابن كثير ٩٦/٤ - ٩٧ : ... عن عبد الله رضي الله عنه قال : كنت مستتراً بأستار الكعبة ؛ فجاء ثلاثة

نفر : قرشي وختناه ثقفيان ، كثير شحم بطونهم ، قليل فهم قلوبهم ؛ فتكلموا بكلام لم أسمع به ؛ فقال

أحدهم : أترون أن الله يسمع كلامنا هذا ؟ فقال الآخر : إنا إذا رفعنا أصواتنا سمعه ، وإذا لم

نرفعه لم يسمعه . فقال الآخر : إن سمع منه شيئاً سمعه كله .

وكذلك قوله عَزَّ وَجَلَّ : « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » . فقد بَيَّنَّ ما أَرَادَ بِذَلِكَ فَقَالَ : « وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلِمُ مَا تُوسَّوْسُ بِهِ نَفْسَهُ » ثُمَّ قَالَ « وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ » (١) . أَي بَعْلِمِهِ فَتَكُونُ الْإِحَاطَةُ بِالْعِلْمِ أَقْرَبَ مِنْ عِرْقِ قَلْبِهِ الْمُتَّصِلِ بِقَلْبِهِ . فَإِنْ أَبَوْا إِلَّا ظَاهِرَ التَّلَاوَةِ فَإِنَّ مَا قَرُبَ مِنْ الشَّيْءِ لَيْسَ هُوَ فِي الشَّيْءِ ، وَأَقْرَبُ مَا يَكُونُ مِنْهُ أَنْ يُلَازِمَهُ . وَلَمْ يَقُلْ عَزَّ وَجَلَّ : إِنْ فِيكُمْ ، وَلَا إِنْ فِي حَبْلِ الْوَرِيدِ ، وَلَا إِنْ أَقْرَبُ فِيكُمْ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ، لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ فِي حَبْلِ الْوَرِيدِ ، صَارَ حَبْلُ الْوَرِيدِ أَقْرَبَ إِلَيْنَا ، لِأَنَّ مَا كَانَ فِيهِ شَيْءٌ فَقَدْ (١٠٣) حَوَاهُ ، وَآخِرُ حَوَاهُ وَهُوَ دُونَهُ ، كَالرَّجُلِ يَكُونُ فِي بَيْتٍ فِي دَارٍ ، فَجِدَارُ الْبَيْتِ أَقْرَبُ إِلَى الدَّارِ مِنْ هُوَ فِي الْبَيْتِ ، وَلَوْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ لَكَانَ آخِرُ حَبْلِ الْوَرِيدِ أَقْرَبَ إِلَى قَلُوبِنَا مِنْهُ ، وَمُحَالٌ أَنْ يَكُونَ مَا فِي الْوَرِيدِ أَقْرَبَ إِلَى الْجِسْمِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ، وَإِنَّمَا يَكُونُ أَقْرَبَ إِلَى الْجِسْمِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِي حَبْلِ الْوَرِيدِ ، وَكَانَ خَارِجًا

(١) ق : ١٦ .

منه أو كان بَعْضُهُ في حَبْلِ الْوَرِيدِ ، وبعْضُهُ خَارِجاً مِنْهُ إِلَى
 الْجِسْمِ ، فَذَلِكَ التَّبَعِيضُ ، ففِي ظَاهِرِ التَّلَاوَةِ ، عَلَى
 دَعْوَاهُمْ ، مَا يَدُلُّ أَنَّهُ لَيْسَ فِي حَبْلِ الْوَرِيدِ كَلِّهِ ، وَإِنَّمَا
 يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ إِمَّا خَارِجٌ مِنْهُ أَوْ بَعْضُهُ خَارِجٌ مِنْهُ ، وَكَذَلِكَ
 قَوْلُهُ « فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ » فَلَمْ يَتَّبِعْ فِي السَّمَاءِ ثُمَّ
 قَطَعَ كَمَا قَالَ « أَأَمَّنْتُمْ مِنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ
 الْأَرْضَ » (١) فَقَالَ « فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ ... » ؛ فَأَخْبَرَ أَنَّهُ إِلَهٌ أَهْلِ
 السَّمَاءِ وَإِلَهٌ أَهْلِ الْأَرْضِ .

وَذَلِكَ مَوْجُودٌ فِي اللَّغَةِ إِذْ يَقُولُ الْقَائِلُ : مَنْ بِخُرَاسَانَ ؟
 فَيُقَالُ : ابْنُ طَاهِرٍ (٢) . وَإِنَّمَا هُوَ فِي مَوْضِعٍ . فَجَائِزٌ أَنْ
 يُقَالَ : ابْنُ طَاهِرٍ أَمِيرٌ فِي خُرَاسَانَ ، فَيَكُونُ أَمِيرًا فِي
 بَلَدٍ وَسَمَرَقَنْدٍ وَكُلِّ مَدِينَةٍ . هَذَا وَإِنَّمَا هُوَ فِي مَوْضِعٍ
 وَاحِدٍ ، يَخْفَى عَلَيْهِ مَا وَرَاءَ بَيْتِهِ ، وَلَوْ كَانَ عَلَى ظَاهِرِ
 اللَّفْظِ وَفِي مَعْنَى الْكُونَ ، مَا جَازَ أَنْ يُقَالَ أَمِيرٌ فِي الْبَلَدِ

(١) الْمَلِكُ : ١٦ .

(٢) ابْنُ طَاهِرٍ (١٨٢ - ٢٣٠ هـ) عَبْدُ اللَّهِ بْنِ طَاهِرِ بْنِ الْحُسَيْنِ ، أَمِيرُ الْمَشْرِقِ . وَوَلِيَ خُرَاسَانَ سَنَةَ
 ٢١٤ هـ ، وَمُصْرَ سَنَةَ ٢٢١ هـ . ثُمَّ عَادَ وَائِيًّا عَلَى خُرَاسَانَ . كَانَ جَوَادًا ، شَجَاعًا ، شَاعِرًا ؛ وَفِيَاتِ .
 الْأَعْيَانُ ٢٧١/٢ ، الْعَبْرُ ٤٠٦/١ ، الْبَدَائِعُ وَالنَّهَائِعُ ٣٠٢/١٠ .

الذي هو فيه لأنّه في موضعٍ واحدٍ من بيته ، أو حيثُ
كان ، إنما هو في موضعٍ جُلُوسِهِ ، وليس هو في داره
أميرٌ ولا في بيته كُلهُ ، وإنما هو في موضعٍ منه ، لو كان
معنى هذا معنى الكون ، فكيف العالي فوق كلِّ شيءٍ؟!
لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ يُدَبِّرُهُ ، فَهُوَ إِلَهُ أَهْلِ
السَّمَاءِ ، وَإِلَهُ أَهْلِ الْأَرْضِ لَا إِلَهَ فِيهِمَا سِوَاهُ ، فَهُوَ فِيهِمَا
إِلَهُ إِذْ كَانَ مُدَبِّرًا لَّهُمَا وَمَا فِيهِمَا وَهُوَ عَلَى عَرْشِهِ فَوْقَ كُلِّ
شَيْءٍ بَاقٍ .

الحشوية والنسخ في الأخبار :

وَأَمَّا الْأَخْبَارُ فَقَدْ قَالَ بَعْضُ الرُّوَافِضِ ، إِنَّ اللَّهَ عَزَّ
وَجَلَّ يَنْسَخُ أَخْبَارَهُ . وَقَالَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ بِنَسْخِ
الْأَخْبَارِ ، لَا عَلَى التَّعَمُّدِ مِنْهُمْ وَلَكِنْ عَنِ الْإِغْفَالِ وَالسَّهْوِ
عَنِ الْفَحْصِ عَنْ مَعْنَى ذَلِكَ ؛

فَقَالَ الْكَلْبِيُّ ^(١) إِنَّهُ لَمَّا نَزَلَتْ « إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ مِنْ

(١) الكلبى (٥١٤٦-٥١٤٧) محمد بن السائب ، أبو النضر . كان عالماً بالتفسير وأذنب العرب وأحاديثهم ،
ويقال انه كان من الشيعة الغالية ، أصحاب عبد الله بن سبأ . وهو شديد الضعف في رواياته والمحاسبي
يعتبره هنا من أهل السنة . روى عنه الثوري وابن إسحاق ، ثم تركاه . وأكثر من الرواية عنه ابنه
هشام طبقات ابن سعد ٢٤٩/٦ ، وفيات الأعيان ٤٣٦/٣ ، نور القبس ٢٥٦ ، الميزان ٥٥٦/٣ .

دون الله حَصَبُ جَهَنَّمَ « (١) نسخها بقوله : « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ » (٢) ومعنى ذلك لو كان نسخها ، أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ : « إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ » أَنَّهُ أَرَادَ بِهِ أَنَّ يُعَذَّبَ عُزَيْرًا وَالْمَلَائِكَةَ وَالْمَسِيحَ ، فَأَوْجِبَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ بَعْدَمَا أَوْجِبَهُ ، كَمَا أَوْجِبَ قِيَامَ اللَّيْلِ ثُمَّ نَسَخَهُ ، وَكَمَا أَوْجِبَ تَقْدِيمَ الصَّدَقَةِ قَبْلَ نَجْوَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ نَسَخَهَا ، وَكَمَا أَوْجِبَ الصَّلَاةَ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدَّسِ ثُمَّ نَسَخَهُ ، وَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَرَادَ وَأَحَبَّ تَعَذِيبَ أَوْلِيَائِهِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ، وَلَا الْمَسِيحَ وَلَا عُزَيْرَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَتْ فِيهِمْ أَخْبَارٌ مِنَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ بِالْوِلَايَةِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ آيَةَ الْعَذَابِ فِي الْآلِهَةِ فَلَمَّا أَنْزَلَ آيَةَ الْعَذَابِ لَمْ يُرَدَّ بِهَا مَنْ تَقَدَّمَ مِنْهُ الْقَوْلُ بِوِلَايَتِهِمْ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ مَنْ عَبَدُوا سِوَى أَوْلِيَائِهِ ، وَكَانَ خَبْرًا خَاصًّا لَا عَامًّا كَمَا قَالَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ « إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَىٰ ظُلْمِهِمْ » (٣) وَلَمْ يُرَدِّ الْكَافِرِينَ إِذْ لَمْ يَتُوبُوا ، لِأَنَّهُ قَدْ تَقَدَّمَ فِيهِمْ أَخْبَارٌ أَنَّهُ لَا يُغْفَرُ لَهُمْ إِنْ لَمْ يَتُوبُوا .

(٣) الرعد : ٦ .

(٢) الأنبياء : ١٠١ .

(١) الأنبياء : ٩٨ .

وقال الكلبي ومتبعوه أيضاً قوله : « والملائكة يسبحون
بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ » (١) نَسَخَ ذَلِكَ
بِقَوْلِهِ : « فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ » (٢) .

ولو كَانَ كَمَا زَعَمَ لَكَانَ قَوْلُهُ « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي
الْأَرْضِ » خَبْرًا مِنْهُ أَنَّ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ لِأَهْلِ الْأَرْضِ كُلِّهِمْ
مَنْ تَابَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ ، ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ : إِنَّمَا اسْتَغْفَرُوا
لِلَّذِينَ تَابُوا ؛ وَلَيْسَ كَذَلِكَ ، وَلَكِنَّهُ أَخْبَرَ أَوَّلًا بِخَبْرٍ كَانَ
ظَاهِرُهُ عَلَى الْعُمومِ وَهُوَ خُصُوصٌ ، وَلَمْ يُرِدْ أَوَّلًا فِي خَبْرِهِ
أَنَّ هُمْ اسْتَغْفَرُوا لِأَهْلِ الْأَرْضِ كُلِّهِمْ ، ثُمَّ رَجَعَ فَأَخْبَرَ أَنَّ هُمْ
إِنَّمَا اسْتَغْفَرُوا لِلتَّائِبِينَ دُونَ غَيْرِهِمْ هُمْ لَمْ يَسْتَغْفَرُوا قَطُّ
إِلَّا لِلتَّائِبِينَ ، وَلَمْ يَرِدْ بِخَبْرِهِ عَنْهُمْ إِلَّا التَّائِبِينَ . وَلَكِنَّهُ
أَخْبَرَ أَوَّلًا وَكَانَ ظَاهِرُ خَبْرِهِ عَلَى الْعُمومِ .

وَإِنَّمَا أَرَادَ بِقَوْلِهِ « لِمَنْ فِي الْأَرْضِ » مِنَ التَّائِبِينَ ، ثُمَّ
بَيَّنَّ فِي الْخَبْرِ الثَّانِي مَنْ أَرَادَ ، لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا جَائِزَ أَنْ
يَنْسَخَ الْاسْتِغْفَارَ لِلْكَافِرِينَ ، وَقَدْ أَخْبَرَ أَنَّهُ قَالَ لَا يَغْفِرُ
لَهُمْ أَبَدًا ، فَيَكُونُ قَدْ أَمَرَهُمْ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ

(٢) غافر : ٧ .

(١) الشورى : ٥ .

تَسْخَهُ بِنَهْيِهِ لَهُمْ ، فَيَدْعُوا الاستِغْفَارَ لِجَمِيعِ النَّاسِ
 (دون أن) يَسْتَغْفِرُوا للمؤمنين بعد ذلك ، لأنه عز وجل
 يقول « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى » (١) وَلَا يَقْدُمُونَ
 يَدِي اللَّهِ مَا لَمْ يُؤْمَرُوا بِهِ فَيَخَالِفُوا مَحَبَّةَ مَوْلَاهُمْ فَيَسْأَلُوهُ
 أَنْ يَغْفِرَ للكافرين مع المؤمنين وقد أوجب ألا يغفر لهم
 أبداً وهو يُخْبِرُ بأنهم لَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ رَضِيَ شَفَاعَتَهُمْ
 له ، ويمدحهم بذلك .

فإن احتج محتجاً بأن إبراهيم عليه السلام قد استغفر
 لأبيه ، ومحمداً صلى الله عليه وسلم لعمة حتى نهى ،
 فذلك إنما كان ابتلاءً من محمد صلى الله عليه وسلم حتى
 نهاه الله عز وجل ، لا أن الله تبارك وتعالى أمره أن يستغفر
 للمشركين ثم نسخه . والملائكة لا جائز أن تبتدىء بما لم
 تؤمر به ، لأنه عز من قائل يقول : « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا
 لِمَنْ ارْتَضَى » (٢) .

فالناسخ والمنسوخ لا يجوز أن يكونا إلا في الأحكام
 في الأمر والنهي والحدود ، والعقوبات في أحكام الدنيا ،

(٢) الأنبياء : ٢٨ .

(١) الأنبياء : ٢٨ .

ولا يكون ذلك بدآواتٍ من الله عزَّ وجلَّ ، ولا استفادةً
عِلْمٍ ولا رجوعاً عن صِدْقٍ ، بنسخِ خبرٍ ، ولا ابتداءً
بِكذِبٍ ثم رجوعاً إلى صِدْقٍ ؛ جلَّ وتعالى عن ذلك .

ولكنه أمرَ بأمرٍ وحكَمَ بِحُكْمٍ ، وهو يُريدُ أن يوجِهَ
إلى وقتٍ ، ويُريدُ أن يأمرَ بِتَرْكِهِ بعد ذلك الوقتِ ؛ لم
يَزَلْ مُريداً لِلْفِعْلِ الْأَوَّلِ إلى الوقتِ الذي أرادَ نَسْخَهُ ، وإيجادَ
بَدَلِهِ ، إلا من المأمورِ به والحكَمِ به ، وكلاهما لم يَزَلْ
يُريدُهُما ولم يُبدَلْهُ في الثاني بِبَدْوٍ ولا بِنَسْخِ أَمْرِهِ ، ولكنه
ينسخُ المأمورَ به بمأمورٍ به آخرَ ، وكلاهما وقعَ التبدِيلُ
على المأمورِ به بمأمورٍ به آخرَ ، وكلاهما كلامُهُ لا رُجوعاً
عن قوله الأولِ أنه لم يكن حقاً وصدقاً منه وحكمةً ،
وصلاحاً لِعِبَادِهِ يستخرجُ مِنْهُمَا التسليمَ لأَمْرِهِ في وقتٍ
يكونُ ذلك مِنْهُمَا ، ويكونُ من إبراهيمَ القصدُ منه ،
لِحَدِيدَةٍ يذبحُ بها ابنَهُ ، وإِضْجَاعُهُ ووضْعُ السكينِ على
حَلْقِهِ ، بالصَّبْرِ والتَّسْلِيمِ لأَمْرِهِ ، ويكونُ من إسحقَ
بالطَّوْعِ لأَبِيهِ ابتغاءَ مرضاةِ اللهِ رَبِّهِ ، بالتَّسْلِيمِ لأَمْرِهِ ،
ويكونُ من الكَبِشِ بَدَلَهُ ، وكلاهما مراناً له لم يزل في

وَقَتَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ ، فَأَرَادَ أَنْ يُضْجِعَهُ ، وَيَقْصِدَ بِحَدِيدَةٍ
لِذَبْحِهِ ، وَيَكُونَ التَّسْلِيمُ مِنْهُمَا ، وَيَأْمُرُهُ بِالْكَبْشِ فَيَذْبَحُهُ ،
وَلَوْ أَرَادَ اللَّهُ ذَبْحَ ابْنِهِ لَذَبَحَهُ لَا مُحَالَةَ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَا يُرِيدُ
شَيْئًا إِلَّا تَمَّ ، وَلَوْ أَرَادَ ذَبْحَ ابْنِهِ لَذَبَحَهُ ، لَا مُحَالَةَ ،
وَلَا خَبْرَهُ أَنَّهُ ذَابِحُهُ لَا مُحَالَةَ ، لِأَنَّهُ لَا يُخْبِرُ بِشَيْءٍ أَنَّهُ
كَائِنٌ ثُمَّ لَا يَكُونُ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُخْبِرَ أَنَّهُ يَكُونُ إِلَّا كَانَ .

كَمَا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنِينَ
أَنْ يَصْفَحُوا عَنِ الْمُشْرِكِينَ ، وَلَا يَقَاتِلُوهُمْ ، وَيَصْبِرُوا
عَلَى أَذَاهُمْ ، وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَصْفَحُوا عَنْهُمْ ، إِلَى أَنْ يَقْوَى
الْإِسْلَامُ ، وَيُهَاجِرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ ، وَهُوَ يُرِيدُ إِذَا هَاجَرُوا ، وَقْوَى
الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَأْمُرَهُمْ بِالْقِتَالِ ، وَكِلَاهُمَا لَمْ يَزَالَا مُرَادًا لَهُ .

أَرَادَ أَنْ يُوجِبُ هَذَا إِلَى وَقْتٍ ، ثُمَّ يُوَجِبُ الْآخَرَ بَدَلًا
مِنْهُ ، وَيَأْمُرُ بِتَرْكِ الْأَوَّلِ كَمَا أَمَرَهُمْ بِالصَّلَاةِ إِلَى بَيْتِ
الْمَقْدِسِ ، ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَتَحَوَّلُوا إِلَى الْكَعْبَةِ ، وَذَلِكَ
كَثِيرٌ فِي أَحْكَامِهِ ، أَبْدَلَ أَحَدَهُمَا بَدَلًا مِنَ الْآخَرِ فِي
وَقَتَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ ، وَكِلَاهُمَا كَانَ مُرِيدًا لَهُ .

هذا يُريدُ أن يأمرَ به إلى وقتٍ ، وهذا يُريدُ أن
يأمرَ به بدلاً منه بعد تقضي الوقت ، ويأمرُ بتركِ الأوّل
من غيرِ بدئٍ ولا جهلٍ .

وكذلك كلُّ حُكْمٍ نَسَخَهُ حُكْمٌ آخَرٌ ، فإنما جعلَ
الثاني بدلاً من الأوّل ، وذلك موجودٌ بين العباد ، على
تقدّمِ الإرادةِ منهم فيما أمرُوا به أولاً ، ثم نهوا عنه ،
وأمرُوا بغيره من غيرِ بدئٍ ولا جهلٍ ، وذلك كأن يأمرَ
الرجلُ غلامَهُ ليعملَ في أرضِهِ وهو يُريدُ أن يعملَ فيها
وقتَ الزراعة ، ثم يصرفهُ بعد ذلك إلى خِدْمَتِهِ في منزِلِهِ ،
وكلاهُما قد تقدّمتُ به الإرادةُ منه ، ويأمرُهُ أن يخرجَ
معه إلى قريتهِ ، وهو يُريدُ إذا بلغَ القريةَ أن يأمرُهُ
بالرجوعِ إلى أهله ؛ يقومُ بحوائجِهِمْ ، ويكتفي هو
بخدمَةِ نَفْسِهِ في قريتهِ ، أو يُريدُ أن يرُدَّهُ إلى قريتهِ ،
أو مدينتِهِ ، إلى عَمَلٍ يَعْمَلُهُ له من بناءٍ أو عملٍ يَكْسِبُ به ،
أو غير ذلك حتى لربّما قالَ له : إعملْ كذا وكذا ، إلى
الظُّهرِ أو إلى رأسِ الشهرِ وإذا انسلخَ (١٠٥) الشهرُ ، فدَعِ
العَمَلُ ، واعمَلْ كذا وكذا لعملٍ آخَرَ فتقدّمَ منه الأمرُ

بِالْعَمَلَيْنِ جَمِيعاً فِي وَقْتَيْنِ مُخْتَلِفَيْنِ . أَوْ بِأَمْرِهِ بِأَحَدِ
 الْعَمَلَيْنِ فِي وَقْتٍ وَهُوَ كَذَلِكَ يُرِيدُ أَنْ يَأْمُرَهُ بِالْعَمَلِ
 الْآخِرِ بَعْدَ انْقِضَاءِ الثَّانِي ، فَيَكُونُ الْآخِرُ بَدَلاً مِنَ الْأَوَّلِ ،
 يَبْدَأُ بِأَحَدِهِمَا إِلَى الْوَقْتِ ، وَقَدْ أَمَرَهُ أَنْ يَدَعَهُ إِذَا جَاءَ
 الْوَقْتُ ، وَيَعْمَلُ الْآخَرَ بَدَلاً مِنَ الْأَوَّلِ مِنْ غَيْرِ بَدْءٍ مِنْهُ ،
 وَلَا كَذِبٍ ، وَلَا جَهْلٍ ، فَكَيْفَ بِالْإِلَهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ،
 الَّذِي يَعْلَمُ عَوَاقِبَ الْأُمُورِ كُلِّهَا ، وَلَا تَبْدُؤَ لَهُ
 الْبَدَاوَاتُ ، وَلَا تَحِلُّ بِهِ الْحَوَادِثُ . وَلَا تَعْتَقِبُهُ الزِّيَادَةُ
 وَالنَّقْصَانُ .

القول بخلق القرآن :

ولقد جامعنا ^(١) قومٌ من أهل الضلالِ على ذلك ،
 لئلاً يقع النسخُ من الله عز وجل في أخباره ، ومدحه ،
 وإنما يقع النسخُ في أحكامه ، ثم جهلوا ، إذ أرادوا
 أن يقولوا قولهم بأنَّ كلامَ الله مخلوقٌ ، فزعموا أنَّ اللهَ
 عزَّ وجلَّ قد ينسخُ كلامه بكلامه فيما أمرَ به ، ونهى

(١) لسان العرب ٤٠٨/٩ : جامعته على الأمر : ما لا عليه ، واجتمع معه .

عنه ، وكان مما استدلووا به ، أنه كلامٌ مخلوقٌ انه ينسخُ
بعضه ببعضٍ .

قالوا : ولو لم يكن مخلوقاً ، ما جاز عليه النسخُ ولا
التبديلُ .

وقد جهلوا المعنى ، وجاروا عن الحقِّ ، لأنَّ اللهَ جلَّ
وعزَّ لم ينسخْ كلامه بكلامه ، وإنما ينسخُ مأموراً به
بمأمور به ، فأبدلَ أحدهما مكان الآخر وكلاهما كلامه .
وانما ينسخُ كلامه الأوَّلَ بكلامٍ منه (ثانٍ) الكاذبُ
الراجعُ عمَّا قال ، فأما إذا كانا جميعاً منه فهما حقٌّ وصدقٌ ،
فانما أمرهم بمأمورٍ أوجبهُ ، ثم رَفَعَهُ ، وبدلَهُ بمأمورٍ
آخرَ ألزَمَهُمُ القِيَامَ به ، وكلاهما كلامه أوجبَهُما في
وَقْتَيْنِ مَخْتَلِفَيْنِ . فاللهُ جلَّ وعزَّ لم يَأْمُرِ العِبَادَ أَنْ يَفْعَلُوا
كلامه ، ثم يَأْمُرُهُمْ أَنْ يَفْعَلُوا كلاماً له ثانياً بدلاً من
الأوَّلِ . وانما أمرهم بعملٍ يعملونه ، ثم بَدَّلَ لَهُمْ عَمَلًا
آخرَ ألزَمَهُمْ إِيَّاهُ ، ونسخَ الأوَّلَ ، وجعلَ الثاني مبدولاً
به ، ألم تسمع اللهَ عزَّ وجلَّ يقولُ : « لا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ » (١)

(١) الانعام : ١١٥ ، الكهف : ٢٧ .

وقال « يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ » (١) « لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُمْ : « لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا » وَلَمْ يَقُلْ : إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْخُرُوجَ مَعِيَ ، وَلَمْ يَقُلْ « أَبَدًا » فَيَكُونُوا إِذَا أَرَادُوا الْخُرُوجَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَادُوا أَنْ يَعْصُوا اللَّهَ ، وَلَا يَكُونُوا مُبَدِّلِينَ كَلَامَ اللَّهِ ، وَلَكِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ أَمَرَ نَبِيَّهُ أَنْ يُخْبِرَهُمْ أَنَّهُمْ لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُ أَبَدًا ، وَلَا جَائِزٌ أَنْ يَخْرُجُوا مَعَهُ أَبَدًا ، لِأَنَّ هَذَا الْقَوْلَ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَبَرَ مِنْهُ أَنَّهُ لَا يَدْعُهُمْ يَخْرُجُونَ مَعَ نَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبَدًا ، وَلَا يَأْذُنُ لَهُمْ فِي ذَلِكَ ، فَلَوْ خَرَجُوا ، كَانَ ذَلِكَ تَكْذِيبًا لِخَبَرِ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ ، وَلَوْ أَذِنَ لَهُمُ اللَّهُ لَكَانَ هَذَا تَبْدِيلًا لِكَلَامِهِ الْأَوَّلِ ، وَكَانَ هَذَا كَذِبًا ، وَجَلَّ رَبَّنَا وَتَعَالَى عَنِ ذَلِكَ . فَلَمَّا سَأَلُوا النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَنْ يَخْرُجُوا مَعَهُ ، وَكَانَ فِي خُرُوجِهِمْ تَكْذِيبٌ لِخَبَرِ اللَّهِ ، وَتَبْدِيلٌ لِكَلَامِهِ ، قَالَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاؤُهُ لِنَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا سَأَلُوا أَنْ يَخْرُجُوا مَعَهُ : « يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ » (٢) فَدَلَّ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِذَلِكَ أَنَّ فِي

(٢) الفتح : ١٥ .

(١) الفتح : ١٥ .

تبدیل کلامِ الله اِیجابَ الكَذِبِ ، واللهُ جَلَّ وَعَزَّ لَا
یَبْدُلُ کَلَامَهُ وَلَا یَنْسَخُ قَوْلَهُ ، وَإِنَّمَا یَنْسَخُ فَرَضَهُ ،
وِیَبْدِلُهُ بِفَرْضٍ غَیْرِهِ ، وَکَلَاهُمَا کَلَامُهُ .

أَلَا تَرَىٰ اِنْ کُلَّ مَا یُنْسَخُ ، وَیَبْدَلُ ، فَلَا یَجُوزُ
فِعْلُهُ ، کَالصَّلَاةِ إِلَىٰ بَیْتِ الْمَقْدِسِ ، وَبَعْضُهُ لَا یَجُوزُ فِعْلُهُ
عَلَىٰ الْاِیْجَابِ لَهُ ، کَقِیَامِ اللَّیْلِ وَغَیْرِهِ ، وَکَذَلِکَ الْوَصِیَّةُ
لِلْوَالِدَیْنِ ، وَلَمَنْ یَرِثُ لَا یَجُوزُ اَنْ یُنْفِذَ الْوَصِیَّةَ لَهُمْ .

وَالکَلَامُ الَّذِی نَهَاہُمْ بِهِ اَوَّلًا ، کَلَامٌ لَهُ ، وَاجِبٌ
عَلَى الْعِبَادِ اَنْ یُؤْمِنُوْا بِهِ اَنَّهُ حَقٌّ ، وَاَنَّهُ مِنَ الْقُرْآنِ ،
مَنْ کَفَرَ بِهِ فَهُوَ کَافِرٌ ، وَمَنْ اٰمَنَ بِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَاَنَّ
عَلَيْهِمْ اَلَّا یَخْرُجُوْا جَمِیْعًا مِنْ حِفْظِهِ ، حَتّٰی یَکُوْنَ بَعْضُهُمْ
یَحْفَظُهُ ، وَلَا یَجُوزُ لَهُ اَنْ یُسْقَطَ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَلَا یُقْرَأُ
وَلَا یَتْلٰی ، وَاَنَّمَا سَقَطَ فَرَضُ الْاٰیةِ ، وَثَبَتَ نَصُّهَا ،
وَالنَّصُّ حَقٌّ وَصِدْقٌ ، وَاِنَّمَا بَطَلَ الْفَرَضُ ، وَلَمْ یَبْطُلِ
النَّصُّ ، وَاِنَّمَا سَقَطَتِ الْوَصِیَّةُ اَنْ یُنْفِذَ ، فَتَجُوزُ ، فَسَقَطَ
وُجُوْبُ الْفَرَضِ مِنَ الْاٰیةِ- وَثَبَتَ نَصُّهَا-: اَنْ تَجِبَ الْوَصِیَّةُ
لِلْوَالِدَیْنِ وَنَحْوِهَا ، وَلَمْ یَسْقَطْ کَلَامُهُ بِذَلِکَ اَنَّهُ حَقٌّ

وَصِدْقٌ ، وانه ليس بين الآية الناسخة للمأمور به ، وبين الآية التي نسخ منها المأمور به ، فَرَقان في الايمان بهما ، والكفر بهما ، وانهما جميعاً حقٌّ وصدقٌ وانما افترقَ الحُكْمَانِ بهما .

فمن زعم أَنَّ الحُكْمَ (١٠٦) المنسوخَ واجبٌ بعد علم ، فقد كفر . وان الثاني المُبدل به ليس بواجبٍ فقد كفرَ ، فجائزٌ أَنْ يُقَالَ قد أَبْطَلَ اللهُ الصَّلَاةَ إِلَى بَيْتِ المقدس ، ولا يقال قد أَبْطَلَ اللهُ قَوْلَهُ ، فيكونُ كَلَامُ اللهِ باطلاً . فالكَلَامُ الذي نُسِخَ به حَقٌّ ، والكَلَامُ المنسوخُ الحُكْمُ منه حَقٌّ ، فيقال قد أَبْطَلَ اللهُ جَلَّ وَعَزَّ وَجُوبَ الوصِيَّةِ ، وَأَبْطَلَ اللهُ الصَّلَاةَ إِلَى بَيْتِ المقدس ، أَنْ يكونَ واجباً الآن ، وَأَبْطَلَ قِيَامَ الليلِ أَنْ يكونَ واجباً .

ولا يقولُ مؤمنٌ : قد أَبْطَلَ عَزَّ وَجَلَّ الآياتِ التي كانت هذه الأحكامُ كُلُّها فيها واجباتٌ ، فيكونُ كَلَاماً باطلاً . فالكَلَامُ الذي نُسِخَ منه الحُكْمُ ، والكَلَامُ الذي ثبت به الحُكْمُ الثاني ؛ كَلَامُ اللهِ حَقٌّ وصدقٌ ، لا باطلٌ ولا كَذِبٌ ، وَأَحَدُ الحُكْمَيْنِ ساقطٌ ، وَمَنْ دَانَ به بعد علم

فقد دان بالضلالِ والباطلِ ؛ أن يكون واجباً على عبَادِ الله .
وكان مما احتجُّوا علينا به في ذلك ، قولُ الله جَلَّ
مِنْ قائلٍ : « ما نَنسُخُ من آيةٍ او نُنسِها نأتِ بخيرٍ منها
أو مثلها » (١) .

فقالوا : ما جازَ أن يكونَ بعضُهُ خيراً من بعضٍ ،
فهو مخلوقٌ ، لأنَّه اذا كان شيءٌ هو خيرٌ من شيءٍ ، فقد
فضَّلهُ ، والآخِرُ منقوصٌ ، وقال : « او مثلها » قالوا وما
كان له مثلٌ ، فهو مخلوقٌ ، لأنَّ المثلَ يشتههُ بمثله ،
وما جازَ أن يأتِيَ به الله جل وعز فيحدثهُ فهو مخلوقٌ ،
وكلُّ مخلوقٍ فَمِثْلُهُ مخلوقٌ ، لأنَّ حُكْمَ المِثْلِ حُكْمُ
مِثْلِهِ .

وجهلوا التَّأويلَ !! انما قوله جل وعز « نأتِ بخيرٍ
منها » بخيرٍ بمأمورٍ به (٢) ، هو أوسعُ لكم وأخفُ عليكم ،
او مثلهُ في الخِيفَةِ والسَّعَةِ . وكذلك قوله عزَّ وجلَّ : « مَنْ
جاءَ بالحَسَنَةِ فله خيرٌ منها » (٣) لا يعني خيراً من التَّوْحِيدِ ،

(١) البقرة : ١٠٦ .

(٢) مجاز القرآن ١ / ٥٠ : أي نأتيك منها بخير .

(٣) القصص : ٨٤ ، النحل ٨٩ .

وانما يعني له منها خَيْرٌ ، كما يقال : الدراهم خَيْرٌ من المال ، لا يُرِيدُ أَفْضَلَ من المال ، وانما يُرِيدُ : الدراهم من المال خَيْرٌ ، فإن قالوا بِظَاهِرِ التِّلَايَةِ ، فقد جامعونا أَنَّ اللَّهَ جَلٌّ وَعَزٌّ (عندما) أمر بالوصية للوالدين؛ أمرَ بِمَأْمُورٍ بِهِ أَوْسَعِ مِنَ الْأَوَّلِ ، وجامعونا أَنَّ اللَّهَ جَلٌّ وَعَزٌّ ، لَمَّا أَمَرَ بِالْمَالِ لورثةِ معلومينَ ، فالمأمورُ بِهِ الْآخِرُ أَوْسَعُ ، وما نَسَخَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ من تَقْدِيمَةِ النَجْوَى بين يدي كلامهم لرسوله عليه السلام ، وما نَسَخَ من قيام الليل ، ونحو ذلك ...

ومما يدلُّ على بَطْلانِ قولِهِمْ أَنَّ قَائِلًا لَوْ قَالَ : تَرَكَ قِيَامَ اللَّيْلِ أَنْ يَكُونَ عَلَيْنَا وَاجِبًا ، هو أَرْفَقُ بِنَا ، وَأَوْسَعُ لَنَا من قَبْلِ اتِّسَاعِهِ لَنَا ، كان صادقًا . ولو قال إِنَّ قَوْلَهُ « فاقروا ما تيسر منه »^(١) خيرٌ من قوله « يا أيها المزمِّلُ ؛ قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا »^(٢) . فَأَرَادَ أَنَّ الْكَلَامَ الْآخَرَ مِنَ اللَّهِ جَلٌّ ذِكْرُهُ ، خَيْرٌ وَأَفْضَلُ ، وَالْكَلَامُ الْأَوَّلُ انْقِصُ وَأَدْنَى ، كان كافرًا بالله عزَّ وجلَّ ، إذ ازدرى كَلَامَ اللَّهِ ، وزعم أَنَّهُ منقوصٌ دَنِيٌّ .

(٢) المنزل : ١ .

(١) المنزل : ٢٠ .

مع المعتزلة : دفاع والزامات

دفاع عن أهل السنة

دعوى المعتزلة

وقد ادعى علينا بعض أهل البدع من المعتزلة ، أننا
نزعم أن الله عز وجل ينسخ أخباره ، وصفاته ، فقالوا :
إن الله عز وجل ، أخبر أنه يعذب القاتل ، والزاني ،
وشارب الخمر ، وآكل مال اليتيم ظلماً ولم يستثن منهم
أحداً ، فزعمتم أنه جائز أن يغفر الله لبعض أهل الكبائر ،
وأنه لا يغفر لبعضهم .

وقال بعضهم إنه يغفر لهم كلهم .

وأخبر أن الفجار لا يغيبون عن النار ، فزعمتم أن
الله جل ذكره يخرج قوماً من الفجار المقرين ، بعدما
احترقوا ، ويدخلهم الجنة .

وزعم بعضكم ، أن الله عز وجل يخرج كل فاجر
مقرر قاتل كان ، أو زان ، أو سارق ، أو من أتى بأعظم
الذنوب ، إلا بالكفر بالله جل ثناؤه .

وزعمتم أَنَّ اللَّهَ جَلٌّ وَعَزٌّ نَسَخَ خَبْرَهُ ، وَأَخْلَفَ وَعَيْدَهُ :
وَأَكْذَبَ قَوْلَهُ ، فِي بَعْضِ مَا أَخْبَرَ أَنَّهُ مُعَذِّبُهُمْ ، وَبَعْضِ
مَنْ أَخْبَرَ أَنَّهُ مُخَلَّدٌ فِي النَّارِ ، وَهَذَا تَكْذِيبٌ وَخُلْفٌ مِنْ
الْقَوْلِ .

وَكَذَلِكَ قَالُوا فِي الصِّفَاتِ ؛ قَالُوا : زَعَمْتُمْ أَنَّ اللَّهَ جَلٌّ
وَعَزٌّ اِمْتَدَحَ بَيِّنَاتِ الْأَبْصَارِ لَا تُدْرِكُهُ . ثُمَّ زَعَمْتُمْ أَنَّ هَذِهِ
الْمِدْحَةَ تُبَدَّلُ فِي الْآخِرَةِ ، فَتَرَاهُ الْعُيُونَ ، وَهَذَا نَسَخُ
الْمَدْحِ ، لِأَنَّهُ اِمْتَدَحَ بَيِّنَاتِ الْأَبْصَارِ لَا تُدْرِكُهُ ، وَلَمْ يَسْتَشْنِ
فِي الدُّنْيَا ، فَزَعَمْتُمْ أَنَّهَا تُدْرِكُهُ فِي الْآخِرَةِ نَظْرًا .

قَالُوا : وَلَوْ جَازَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ بَعْدَ مَا قَالَ ،
إِنِّي مُعَذِّبُهُمْ ، وَإِنْ جَزَاءَهُمُ النَّارُ لَجَازَ أَنْ يَغْفِرَ لِأَهْلِ
الْكُفْرِ ، لِأَنَّهُ كَذَلِكَ قَالَ إِنِّي أُعَذِّبُهُمْ ، وَإِنَّ جَزَاءَهُمْ
النَّارُ . وَلَوْ جَازَ أَنْ تَرَاهُ الْأَبْصَارُ بَعْدَ مَا نَفَى الرُّؤْيَا لَجَازَ فِي
قَوْلِهِ « وَهُوَ يُطْعَمُ وَلَا يُطْعَمُ » (١) « أَنْ يُطْعَمَ فِي الْآخِرَةِ وَلَا
يُطْعَمَ (١٠٧) فِي الدُّنْيَا ،

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : « لَا تَأْخُذْهُ سَنَةٌ وَلَا نَوْمٌ » (٢) لَجَازَ أَنْ

(٢) البقرة ٢٥٥ .

(١) الانعام ١٤ .

تَأْخُذُهُ السِّنَّةُ وَالنَّوْمُ فِي الْآخِرَةِ ، وَقَوْلُهُ « لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ » ، أَنَّهُ يَخْفَى عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ لَا فُرْقَانَ بَيْنَ ذَلِكَ -
زَعَمُوا !!

في الوعد والوعيد :

وقال أبو عبدالله رحمه الله : وقد أَبْعَدُوا الْقِيَّاسَ ،
وَادَّعَوْا عَلَيْنَا مَا لَمْ نَقُلْهُ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَقُولَ : إِنَّ أَخْبَارَ
اللَّهِ وَمِدْحَهُ تُنْسَخُ ؛ وَهُوَ الصَّادِقُ فِي كُلِّ حَالٍ ، وَالكَامِلُ
لَمْ يَزَلْ ، وَلَا يَزُولُ ، وَلَكِنَّا نَقُولُ : إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ذِكْرُهُ
أَخْبَاراً عَامَّةً ، وَإِنْ اتَّفَقَ ظَاهِرُ تَلَاوِثِهَا فِي الْعُمومِ ، فَهُوَ
مُخْتَلِفٌ فِي مَعَانِي الْخُصُوصِ ، وَالْعُمومِ .

فَأَمَّا مَا ادَّعَوْا عَلَيْنَا فِي الْوَعِيدِ ، فَهَذِهِ دَعْوَى بَاطِلٍ .

وَلَكِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ أَوْجَبَ لَأَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ ، وَالزَّانِي ،
وَالسَّارِقِ ، وَشَارِبِ الْخَمْرِ ، وَالْقَاتِلِ ، وَهُوَ يُرِيدُ أَنَّ ذَلِكَ
عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَاجِبٌ ، وَأَنَّهِمْ لَهُ مُسْتَحَقُّونَ ، وَلَمْ يُرِدْ
أَنْ يَعَذِّبَهُمْ أَجْمَعِينَ ، وَلَوْ أَرَادَ أَنْ يَعَذِّبَهُمْ أَجْمَعِينَ ،
فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يَعَذِّبَ بَعْضَ مَنْ اسْتَوْجَبَ ، فَيَعَذِّبُهُ بَعْدِلِهِ ،

ويغفرو عن بعضٍ مَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ ، فيغفرو عنه بِفَضْلِ
رَحْمَتِهِ لِزَلَّاتِهِ ، يقول : « إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ
وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » (١) .

فَأَخْبِرَ أَنَّهُ لَا مَشِيئَةَ لَهُ فِي مَغْفِرَةِ أَحَدٍ مِنَ الشُّرِكِ مَنْ ،
وَلَهُ الْمَشِيئَةُ فِيمَا دُونَ الشِّرْكِ بِالْمَغْفِرَةِ عَمَّنْ يَشَاءُ مِنْهُمْ ،
فَأَخْبِرَ أَنَّهُ لَمْ يُرَدُّ أَنْ يَعْذِبَهُمْ كُلَّهُمْ ، وَأَنْ يَغْفِرَ لِبَعْضِ
مَنْ يَشَاءُ مِنْهُمْ .

وَأَخْبِرَ أَنَّهُمْ جَمِيعًا مُسْتَحِقُونَ لِلْعَذَابِ ، وَأَنَّ لَهُ مَشِيئَةً
فِي بَعْضِ مَنْ اسْتَحَقَّ مِنْهُمْ الْعَذَابَ ، الَّذِي وَجَبَ عَلَيْهِمْ
فِي حُكْمِهِ ، وَلَمْ يُعْلَمْنَا مَنْ يُغْفِرُ لَهُ ، فَقَطَعْنَا بِمَا قَطَعَ ،
وَأَيَسْنَا مِنْ عَفْوِهِ عَمَّنْ آيَسْنَا مِنْهُمْ مِنَ الْمَغْفِرَةِ لِلْمُشْرِكِينَ ،
وَأَوْقَفْنَا مَا أَوْقَفَ مِنَ عَذَابِ الْمُسْتَحَقِّينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ،
إِلَّا أَنَّا نَعْلَمُ أَنَّهُ سَيُعَذِّبُ بَعْضَهُمْ ، وَلَا يَكْذِبُ قَوْلُهُ ،
لَأنَّهُ أَخْبَرَ أَنَّهُ يَعْذِبُ ، وَأَنَّ لَهُ مَشِيئَةً فِيهِمْ ، فَيَمْنُ يَشَاءُ
مِنْهُمْ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ .

فَكَانَ مَا أَخْبَرَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ بِهِ مِنْ عَذَابِ الْمُؤْمِنِينَ

(١) انشاء : ٤٨ .

خصوصاً ، لا عموماً ، اذ أخبر انه يَغْفِرُ لمن يشاء منهم ،
وَأَنَّ خَبْرَهُ أَنَّهُمْ مستوجبون عمومٌ .

وَإِذَا أَخْبَرَ أَنَّهُ لَهُ مَشِيئَةٌ فَيُمْكِنُ مَشِيئَتَهُ فَيَمْنُ اسْتَوْجَبَ
العذابَ منهم .

وَأَمَّا مَا ادَّعَوْا بِهِ عَلَيْنَا ، فزعموا أَنَّهُ يَلْزَمُنَا أَنْ نَشُكَّ
فِي عَذَابِ الْكُفَّارِ ، فَلَا نَدْرِي يَغْفِرُ لِبَعْضِهِمْ ؟ لِأَنَّهُ قَالَ
لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارِيِّ « بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ
يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ » (١) .

فَقَالُوا : قَدْ اسْتَشْنَى فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ كَمَا اسْتَشْنَى فِيمَا
دُونَ الشِّرْكِ فَإِنَّهُ يُقَالُ لَهُمْ : أَبَعَدْتُمْ فِي الْقِيَاسِ وَالتَّمْيِيزِ .
إِنَّ اللَّهَ جَلٌّ وَعَزٌّ لَمْ يَقُلْ لِلْيَهُودِ وَالنَّصَارِيِّ « بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ
مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ » مِنْكُمْ ، فَيَكُونُ قَدْ اسْتَشْنَى
بِعَضِّهِمْ فَيَلْزَمُنَا ذَلِكَ فَلَوْ قَالَ ذَلِكَ ، كَانَ يَلْزَمُنَا كَمَا قُلْتُمْ ،
وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ » عَمُومٌ ، لَمْ
يَخْصُ قَوْمًا بِأَعْيَانِهِمْ فَقَدْ عَرَفْنَا مَنْ يَشَاءُ مَغْفِرَتَهُ بَعْدَ
عَمُومِ هَذَا الْخَبَرِ ، بِأَخْبَارِ خَاصَّةٍ ؛ وَلَوْلَا الْأَخْبَارُ الْخَاصَّةُ

(١) المائة : ١٨ .

بعد ذلك لكان علينا أن نقف حتى نعلم من يشاء عذابه ،
فلما أخبرنا انه لا يغفر لمن أشرك ؛ قطعنا بذلك .

وأخبرنا أنه يغفر لمن يشاء (من) تاب ، قال تعالى :
« وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى » (١)
وقال تعالى « والله ما في السموات وما في الأرض يغفر لمن
يشاء ويعذب من يشاء » (٢) فقطعنا بذلك ، وعلمنا أنه
قد شاء عذاب الكافرين ، وشاء مغفرة التائبين ، ولما
أرْحَى (كذا) مغفرته من يشاء من المصيرين من الموحدين ،
وقفنا ، ولم نقطع ، وعلمنا أنه يشاء أن يغفر لبعضهم ،
وأنه يعذب بعضهم ، إذ أخبر انه سيعذبهم إلا من يشاء
مغفرته منهم ، فجعل مشيئته في مغفرة بعضهم خصوصاً ،
والآخرون معذبون بقوله : أَعَذَّبُ وَأَغْفِرُ ، لِمَنْ شِئْتُ
منهم . فعلمنا أن من يشاء الله من خلقه بعد قوله « يغفر
لمن يشاء ويعذب من يشاء » (٣) أن يعذبهم ، وأن يغفر
لهم . ولم نعلم من يغفر له من المصيرين من الموحدين ،

(١) طه : ٨٢ .

(٢) آل عمران : ١٢٩ .

(٣) آل عمران : ١٢٩ .

وَلَا مَنْ يَعَذِّبُ مِنْهُمْ إِلَّا أَنَّهُ سَيُعَذِّبُ بَعْضَهُمْ ، وَيَغْفِرُ لِمَنْ
يَشَاءُ مِنْهُمْ .

وَأَمَّا قَوْلُهُمْ لَا يَخْلُو مِنْ ثَلَاثٍ خِلَالًا :

إِمَّا أَنْ يَكُونَ قَالُ أَعَذَّبَهُمْ ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ سَيُعَذِّبُهُمْ .
أَوْ كَانَ لَا يَعْلَمُ مِنْ يَعَذِّبُهُ مِنْهُمْ .

أَوْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَعَذِّبُهُمْ .

فَالشَّكُّ فِي عِلْمِ عَذَابِهِمْ كُفْرٌ .

وَقَوْلُهُ أَعَذَّبَهُمْ وَهُوَ يَعْلَمُ (١٠٨) أَنَّهُ لَا يَعَذِّبُهُمْ كَذِبٌ .

فَقَدْ جَامَعْنَاهُمْ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا الْفَضْلَ الْأَوَّلَ ، وَهُوَ

قَوْلُهُمْ إِنَّهُ قَالَ ذَلِكَ ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ يَعَذِّبُهُمْ .

فَجَوَابُنَا أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ سَيُعَذِّبُ بَعْضَهُمْ ،

وَيَعْفُو عَمَّنْ شَاءَ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُ . وَكَذَلِكَ اسْتَثْنَى لِمَا عَلِمَ ،

وَلَا يَلْحَقُهُ فِي ذَلِكَ شَكٌّ ، وَلَا كَذِبٌ ، وَلَا خُلْفٌ ، وَالْآيَةُ

فِي الْإِسْتِثْنَاءِ مَنْ شَاءَ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ مِنَ الْمُؤَحِّدِينَ ، لَا يَخْلُو

مَنْ أَنْ تَكُونَ الْآيَةُ مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا فِي الْمَصْرُومِينَ أَوْ فِي

التَّائِبِينَ ، أَوْ هِيَ مَخْصُصَةٌ . أَوَّلُهَا وَآخِرُهَا فِي التَّائِبِينَ ،

فهذا لا يقوله أحد ؛ انه (من) تاب من الشرك (لم) يغفر له ،
ومن تاب من الذنوب غفر لمن شاء منهم ، وان كانت في
المصريين فهذا عندنا هو الحق لأن الله جل ذكره لا يغفر
لمن مات مصراً على الشرك ، ويغفر لمن يشاء من مات
مصراً على الذنوب مع التوحيد . وان كان أولها في بعض
دون بعض ، فهذا على معاني شتى ، وآخرها في التائبين ،
فهذا التحكم في الدعوى ، لأنهم جامعونا على أن أولها
في المصرين . وقولهم إن أولها في المصرين على ما ابتدأها
الله عز وجل أو يأتوا ببرهان على قولهم ؛

وقولهم إن آخرها في التائبين ، فلو كان كذلك
لم يكن التائبون مغفوراً لهم أجمعين ، إنما الغفران (ان)
يغفر لبعضهم ؛ لمن شاء منهم ، لأن الله جل ثناؤه استثنى
خصوصاً ، ولم يعم ، وقد عمته الأخبار عنه أنه يغفر
للتائبين جميعاً ، ولم يخص أحداً منهم بالمغفرة دون أحد ،
كما خص فيما دون الشرك انه يغفر ما دون ذلك لمن يشاء .

فإن أبوا في آيات الوعيد إلا ظاهر التلاوة ؛ أن الله
عز وجل أخبر انه معذب جميع من فعل ذلك ، وكل من

فعله منهم ، فهو في ظاهر التلاوة معذبٌ ، وأنه إنما استثنى في آية الاستثناء من يأتي دون غيرهم (كذا) وأنه من أخبر أنه معذبه من الموحدين فالخبر فيه عامٌ ، ولم يرد بعضاً دون بعضٍ ، فعليهم في الظاهر مثل ذلك إن كان أراد أن يعذب من قال : إني أعذبه على العموم ، ولم يرد بعضاً دون بعضٍ ، فقد قال الله جلَّ وعزَّ : « ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم »^(١) وقال : « والله لا يحب الظالمين »^(٢) وقال : « إن الظالمين في عذاب مُقيم »^(٣) وقال : « ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار »^(٤) . فكلُّ من جاء بسيئةٍ ، أو ظلم نفسه بذنبٍ صغيرٍ ، ومات مُصرّاً عليه ، أو عصى بذنبٍ كبيرٍ ، وتاب منه ، فهو في النار ، لأنه لم يستثن في هذه الآي تائباً من مُصرٍّ ، لا من كبيرةٍ ، ولا من صغيرةٍ .

فان قالوا : إنه لا يريد التائبين ، ولا المُجتنبين للكبائر ، ولا النبيين ، قيل لهم : تركتم ظاهر التلاوة .

(٢) آل عمران : ٥٧ ، ١٤٠ .

(١) الجن : ٢٣ .

(٤) النحل : ٩٠ .

(٣) الشورى : ٤٥ .

وكذلك قلنا : نحن لم نرد من شاء أن يغفر له من
أهل الكبائر والصغائر المصيرين .

وكذلك قوله عز وجل « كلما ألقى فيها فوج سألهم
خزنتها » (١) إلى قوله « فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء » (٢) .
وكل من دخل النار ، فقد كذب بما أنزل الله جل
ثناؤه .

وقالوا : ما أنزل الله على بشر من شيء ، فلن يدخل
النار أبداً (كذا) على قول من حمل الآية على ظاهرها ،
إلا من قال : ما أنزل الله على بشر من شيء ، وكذب
النذر ، وأنه لا يدخلها أحد من أهل الكبائر المقربين
بالله ورسوله ، فإن قالوا ذلك ، ضادوا قولهم ، وكذبوا
الله تعالى فيما سوى ذلك من الأخبار .

وإن قالوا إنما أراد المكذبين خاصة ، قلنا لهم :
هذا أبين في العموم من الآيات الموجبات للموحدين على
الذنوب النار لأنه قال : « كلما ألقى فيها فوج » (٣)
فعم كل فوج ، يلقي فيها ، وكذلك قوله « لا يصلها

(٣) الملك : ٨ .

(٢) الملك : ٩ .

(١) الملك : ٨ .

إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى « (١) وقد نفى أَنْ يَصْلَاهَا
إِلَّا مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى . وَأَوْجَبَ أَنْ مَنْ صَدَّقَ لَا يَدْخُلُهَا
وَإِنْ أَتَى بِكُلِّ ذَنْبٍ ، لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ نَفَى أَنْ يَصْلَاهَا
إِلَّا مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى .

فَإِنْ قَالُوا : إِنَّمَا عَنَى بِهِ بَاباً مِنْ أَبْوَابِهَا دُونَ غَيْرِهِ مِنْ
الْأَبْوَابِ .

قِيلَ لَهُمْ : فَهَذَا عَلَى غَيْرِ ظَاهِرِهِ ، كَمَا قُلْتُمْ فِي الْآيَاتِ
الْمَوْجِبَاتِ لِمَنْ أَذْنَبَ مِنْ أَهْلِ التَّوْحِيدِ ، وَقَدْ قَالَ جَلَّ
وَعَزَّ : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ، وَهُمْ مِنْ فَزَعِ
يَوْمِئِذٍ آمِنُونَ » (٢) وَقَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ : « وَاللَّهُ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ » (٣) وَقَالَ : (١٠٩) « إِنَّا لَا نَضِيعُ أَجْرَ مَنْ
أَحْسَنَ عَمَلًا » (٤) ؛

وَأَحْسَنُ الْأَعْمَالِ التَّوْحِيدُ

فَإِنْ قَالُوا : أَرَادَ مَنْ اجْتَنَبَ الْكِبَائِرَ مِنَ الْمُوَحِّدِينَ .

(١) اللَّيْلِ ١٥ ، ١٦ .

(٢) النمل : ٨٩ .

(٣) آل عمران ١٣٤ ، ١٤٨ ، المائة : ٩٣ .

(٤) الكهف : ٣٠ .

قيل لهم : هذا غير ظاهر التلاوة^(١)... فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ
« انما يتقبلُ اللهُ من المتقين »^(٢).

قيل لهم : فهذا عليكم ، لأنَّ كُلَّ مَنْ اتَّقَى الشِّرْكَ
فقد وَقَعَ عليه اسمُ الْمُتَّقِينَ ، كما مَنْ فَجَرَ فَجْرَهُ فقد
وَقَعَ عليه اسمُ الفاجرين ، فقد لَزِمَكُمُ القَوْلُ بِأَنَّ اللَّهَ
تعالى ، يَنْسَخُ أَخْبَارَهُ ، لأنَّا نقولُ : زعمتم في دعواكم
علينا أَنَّ أَخْبَارَ اللَّهِ جل وعز تَتَنَسَخُ لأنه يقول : « إِنَّ
الظالمينَ لهم عذابٌ مُقيمٌ »^(٣) « إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظالمينَ »^(٤)
فَكُلُّ مَنْ عَصَى اللَّهَ من النبيينَ ، والصَّديقينَ ، وأصحابِ
الأنبياءِ ، فقد ظَلَمَ نَفْسَهُ .

وقال موسى عليه السلام : « رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي »^(٥)
وقال يونسُ عليه السلام : « إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظالمينَ »^(٦) .
وقال آدمُ عليه السلام : « رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا »^(٧) . وقال اللهُ
جل وعز « مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ

(١) هنا سقط ، ربما كان : فان قالوا إن الله تعالى يقول ...

(٢) المائة : ٢٧ . (٣) آل عمران : ١٤٠ : ٢٥٧ . (٤) الشورى : ٤٠ .

(٥) النمل : ٤٤ . (٦) الأنبياء : ٨٧ . (٧) الأعراف : ٢٣ .

اللَّهُ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا» (١) وَمَنْ عَصَى اللَّهَ ، فَقَدْ عَمِلَ سُوءًا ،
لَأَنَّ الْمَعْصِيَةَ سُوءٌ كَائِنَةً مَا كَانَتْ ، فَإِنْ قَالُوا : لِمَ يُرَدُّ
النَّبِيِّينَ ، وَلَا التَّائِبِينَ ، وَلَا مِنْ اجْتِنَابِ الْكِبَائِرِ ؛

قِيلَ لَهُمْ : فَلَوْ عَارَضَكُمْ مُعَارِضٌ فَقَالَ : إِنَّمَا أَرَادَ
بِقَوْلِهِ إِلَّا مَنْ تَابَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
دُونَ غَيْرِهِمْ ، لَأَنَّ الْآيَةَ عَلَيْهِمْ أُنْزِلَتْ فِيهِمْ لِهَمِّ خَاصَّةً
مَا كُنْتُمْ تَرُدُّونَ عَلَيْهِ ؟ فَإِنْ قَالُوا : أَرَادَ كُلُّ تَائِبٍ . قِيلَ
لَهُمْ : يَقُولُ لَكُمْ كَذَلِكَ أَرَادَ كُلُّ مَنْ أَذْنَبَ ذَنْبًا دُونَ
الشَّرِكِ ، مُصِرًّا كَانَ أَوْ غَيْرُهُ ، وَيُقَالُ لَهُمْ : أَرَأَيْتُمْ لَوْ قَالَ
لَكُمْ قَائِلٌ : إِنَّ قَوْلَهُ « إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ » (٢) ؟
إِنَّمَا أَرَادَ بِهِ مَنْ اجْتَنَبَهَا ، فَلَمْ يَعْمَلْهَا قَطُّ ؛ يُرِيدُ مَنْ لَمْ
يَكُنْ لَهُ صَبُوءٌ ، وَاحْتَجَّ بِظَاهِرِ التَّلَاوَةِ عَلَى الَّذِي يَحْتَجُّونَ
عَلَيْهِ .

فَإِنْ قَالُوا : قَدْ اسْتَثْنَى مَنْ تَابَ . قِيلَ لَهُمْ : وَكَذَلِكَ
قَدْ اسْتَثْنَى مَا دُونَ الشَّرِكِ مِنَ الذُّنُوبِ ، فَقَدْ ذَهَبْتُمْ إِلَى
مَا خَصَّ دُونَ مَا عَمَّ .

(٢) النساء : ٣١ .

(١) النساء : ١٢٣ .

ولو قال لكم قائل : بل إنما أراد به مَنْ لم يرتكب كبيرةً قطُّ ، فإن كانت منه كبيرةً ، ثم تاب ، ثم لقيَهُ بالصغائرِ مُصِرّاً عليها ، غفَرَ له ما تابَ منه من الكبائرِ ، كما قال تعالى : « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحاً » (١) ، وأخذه بالصغائرِ ، لأنه إنما أراد أن يغفِرَ الصغائرَ إذا لم يتبُ منها ، ممن اجتنبَ الكبائرَ ، فلم يأتها قطُّ ، (فمن) قال بظاهرِ الآيتينِ أوجبَ المغفرةَ لمن لقيَهُ مُصِرّاً عليها ، وهذا ظاهرُ الآيتينِ . فإن قالوا : أراد من اجتنبَ الكبائرَ بالتوبةِ ، ومن لم يكن له صغيرةٌ ، قيل : إنَّ ظاهرَ الآيةِ إنما هو على الاجتنابِ ، وهو ألاَّ يكونَ أتاها قطُّ ، فقد تركتم ظاهرَ التلاوةِ ، والعمومِ ، فإن كان من رجاً لمن استثنى الله جلَّ ذكرهُ شيئاً مغفرتِهِ ، قال بتناسُخِ الأخبارِ فقد قلم بتناسُخِ الأخبارِ ، وأنتم عبتُم تركَ ظاهرِ التلاوةِ في الآياتِ الموجباتِ على الكبائرِ لأهل التوحيد (النار) ، وتركتُم ظاهرَ الآيةِ في استثناءِ كلِّ ما دونَ الشريكِ من الذنوبِ ، فزعمتم أنه أراد التائبينَ ممن أخطأ ممن قال بمثلِ ما عابَ على غيره ، فقال :

(١) طه : ٨٢ .

يَغْفِرُ لِبَعْضِهِمْ ، فَقَلْتُمْ : يَغْفِرُ لِكُلِّهِمْ ، هُوَ ظَاهِرُ الِاسْتِثْنَاءِ
لِمَنْ شَاءَ ، فَخَصَّ وَلَمْ يَعْمَّ فَاحْكُمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْكُمْ
تَقُولُونَ بِنَسْخِ الْأَخْبَارِ .

وقد قال بعضُ الأمةِ بغيرِ قولِنَا ، وقولِكُمْ ، قالوا :
إنما أَرَادَ بِالوَعِيدِ عَلَى الْكِبَائِرِ (المَشْرِكِينَ) وَلَمْ يُرِدِ
المُؤْمِنِينَ ، لِأَنَّ المُؤْمِنِينَ مَغْفُورٌ لَهُمْ ، لِأَنَّهُ يَقُولُ : « وَمَنْ
يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا » ^(١) وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ :
« وَبَشِّرِ المُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا » ^(٢) وَقَالَ
عَزَّ وَجَلَّ : « وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقَاتُ
وَالشُّهَادَاتُ عِنْدَ رَبِّهِمْ » ^(٣) .

فكل من أقر فقد آمن .

وقولِكُمْ إِذَا أَتَى كَبِيرَةً فَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ دَعَاؤِي مِنْكُمْ ،
لَا بُرْهَانَ لَكُمْ عَلَيْهَا . وَقَدِ قَالَتِ الْخَوَارِجُ إِنَّهُ إِنَّمَا أَرَادَ
بِهِ مَنْ أَتَى كَبِيرَةً فَهُوَ كَافِرٌ ، فَمَا دَعَاؤِي إِلاَّ كَدَعَاؤِهِمْ ،
أَوْ تَرَجِعُونَ جَمِيعًا إِلَى قَوْلِ أَهْلِ الْحَقِّ فَتَقْطَعُونَ بِمَا قَطَعَ
اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ مِنْ عَذَابِ اللِّجَاحِدِينَ ، وَمَغْفِرَةٍ لِلتَّائِبِينَ ،

(١) الجن : ١٣ .

(٢) الأحزاب : ٤٧ .

(٣) الحديد : ١٩ .

وَالْوُقُوفَ عِنْدَ مَنْ اسْتَشْنَى مِنَ الْمُوَحِّدِينَ ، فِيمَا دُونَ الشِّرْكِ ،
وَإِلَّا كُنْتُمْ مَدْعِينَ مَبْطُلِينَ ، وَنَحْنُ نَسْأَلُكُمْ عَنْ مَعْنَى
قَوْلِكُمْ حَتَّى نَقْرُرَكُمْ بِأَنَّ قَوْلَكُمْ خِلَافُ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ ،
وَإِجْمَاعِ الْأُمَّةِ ، وَإِجْمَاعِكُمْ مَعَهُمْ .

امتناع الخوف والرجاء :

فَنَقُولُ لَكُمْ : أَرَأَيْتُمْ يَخْلُو الْعِبَادُ أَجْمَعُونَ مِنْ أَنْ
يَكُونَ لَا يَنْفَكُ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَنْ يَكُونَ صَاحِبَ كَبِيرَةٍ ،
أَوْ صَاحِبَ صَغِيرَةٍ مُجْتَنِبًا لِلْكَبَائِرِ ؟ فَإِنْ (١١٠) قَالُوا لَا ،
قُلْنَا : فَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ صَاحِبَ كَبِيرَةٍ هَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ
وَاجِبٌ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ إِنْ مَاتَ عَلَيْهَا ، وَلَمْ يَتُبْ ، أَنَّهُ فِي
النَّارِ لَا مَحَالَةَ ؟ . (فَإِنْ) قَالُوا كَذَلِكَ يَجِبُ عَلَيْهِ . قِيلَ لَهُمْ :
هَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يَخَافَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ مَاتَ عَلَيْهَا أَنْ
يُعَذِّبَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ ؟ (فَإِنْ) قَالُوا نَعَمْ . قُلْنَا : إِنَّمَا الْخَوْفُ عَلَى
الشَّكِّ ، فَأَمَّا مَنْ عَلِمَ أَنَّهُ مُعَذَّبٌ لَا مَحَالَةَ ، فَلَا مَعْنَى
لِخَوْفِهِ لِأَنَّهُ مُسْتَيَقِنٌ بِالْعَذَابِ لَا شَكَّ فِيهِ ، فَكَيْفَ يَكُونُ
خَائِفًا أَنْ يُعَذَّبَ وَهُوَ مُسْتَيَقِنٌ بِالْعَذَابِ إِنْ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ ؟

ولو جَازَ له ذَليكَ لَجَازَ أَن يَقولوا : إِنَّا نَخَافُ أَن
يَعذِّبَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ . قالوا لا يَجوزُ ذَليكَ
لأنَّنا مُستيقِنونَ بِعذابِ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ .

وقيل : يَجوزُ أَن يَقولوا : إِن ماتَ الكَافِرُ مُصرّاً ،
خِفتنا عليه العَذابُ ، فإن قالوا : لا يَجوزُ لأنَّنا مُستيقِنونَ
ذَليكَ ، قيل لهم : فَكَذَليكَ صَاحِبُ الكَبيِرةِ ، لا يَجوزُ
أَن يَخَافَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ أَن يعذِّبَهُ عليها ، فيكونُ شاكّاً في
وَعيدِ اللهِ عليها فيَكفُرُ .

ويُقالُ لهم : هل يَجوزُ أَن يَرجُوَ أَن يَعمُوَ اللهُ عنه ،
وهو مُصرٌّ عليها ولم يَتُبْ بَعْدُ ؟ فإن قالوا لا ، لأنَّ رِجاءَهُ
أَن يَعمُوَ اللهُ عنه ولم يَتُبْ ؛ شَكٌّ في وَعيدِ اللهِ ، وَصِدْقِهِ ،
وَرَجَا أَن يُخَلِّفَ وَعَدَهُ ، وَيَكْذِبَ قولَهُ . قيل لهم : فالخَوْفُ
والرِجاءُ من صَاحِبِ الكَبيِرةِ ضَلالٌ إِذن .

ويُقالُ لهم : أَرَأيتُم إِذْ كانَ مُجتَنِباً الكَبايرَ هل
يَجوزُ أَن يَخَافَهُ ؟ قالوا : نَعَم عليه أَن يَخَافَ اللهُ . قيل
لهم : يَخَافُ اللهُ أَن يعذِّبَهُ وهو وَعَدَهُ المَغفِرَةَ والرِضَى
والمَدخَلَ الكَريمَ (و) هو الجَنَّةُ ؟

فإن قالوا : لا يخاف أن يعذبه الله إذا لقيه بالصغائر
مجتنباً للكبائر .

قلنا فلو جوزتم له الخوف أن يعذبه الله وقد لقيه
مجتنباً للكبائر لكان خوفه ضلالاً ، لأن ذلك يوجب عليه
الشك في وعد الله تعالى ، ولا يأمّن أن يخلف وعده ،
ويكذب قوله . جلّ وعزّ عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

ويقال لهم : يجوز أن يرجو أن يكفر الله عنه سيئاته ،
ويُدخله الجنة ، وهو مُجتنبٌ للكبائر والصغائر ، ولو
اجتنب الكبائر والصغائر لكان مغفوراً له فنسألُكم (كذا)
عنه ، ولو اجتنب الكبائر ، وأتى الصغائر أو كان مُجتنباً
للذنوب كلّها ، هل يجوز له أن يرجو العفو والمغفرة
من الله جلّ وعزّ ؟

فإن قالوا لا يجب ذلك عليه ، فقد زعموا أنه لا
ينبغي لأحد أن يرجو المغفرة من الله ، لأن صاحب الكبائر
عندهم مؤيس من رحمة الله عزّ وجلّ ، وصاحب الصغائر ،
ومن لم يأت شيئاً من الذنوب موقنً بمغفرة ، فلا ينبغي
لأحد أن يخاف الله ، ولا يرجوه بزعمهم ، فإن قالوا :

لا ينبغي له أن ييأس من الله ، قيل : إنَّ الرجاءَ عندكم لا يكونُ إلاَّ على الشكِّ ، لا على اليقينِ ، فكيف يجوزُ أن يرجو أن يغفرَ اللهُ له ، ويدخلَهُ الجنةَ ، وقد وعدَهُ ذلك ؟ لكن جازَ له ذلك ليجوزنَّ لك أن تَرجو اللهَ أن يدخلَ رُسلَهُ الجنةَ وأن يؤاخذَهُم بِذُنُوبِ غَيْرِهِمْ ، ويرجو أن لا يعذبَهُم بِكُفْرِ غَيْرِهِمْ من الكُفَّارِ ، ويرجو أن لا يعذبَكُم على الكُفْرِ به وأنتم به مؤمنون . ولو جاز ذلك لجازَ أن يرجو أن يكونوا رجالاً ، وأن يكونوا نساءً ، وهذا كُلُّهُ غيرُ جائزٍ عندهم ، لأنَّ الرجاءَ والخوفَ عندهم ، لا يكونُ إلاَّ على الشكِّ ، ولا يكونُ على اليقينِ ، فإن قالوا : لا يجوزُ ذلك لأنَّ اللهَ جَلَّ ذِكْرُهُ أخبرَ أنه مُدْخِلُ رُسلِهِ الجنةَ ، وأنه لا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ، وأنه لا يُجْزَى العِبَادُ إلاَّ بما كَسَبُوا ، ولا يعذبُهُم بما لم يذنبوا .

قيل لهم : وكذلك المُجْتَنِبُ للكَبَائِرِ لا يجوزُ له أن يرجو اللهَ أن يغفرَ اللهُ له وقد وعدَهُ ذلك ، بل يَسْتَيَقِنُ ذلك ، والمُوحِّدُونَ لا يَخْلُو أَحَدٌ مِنْهُمْ من أن يكونَ مُجْتَنِباً

للكبائر ، أو مُصِراً على بَعْضِ الكَبَائِرِ ، أو دونَ ذلك ، أو
كِلَاهُمَا ، فحرامٌ عليهم على قولِكُم الرجاءُ ، والخوفُ ، فحرامٌ
على العبادِ كُلِّهِمْ بزعمِكُم الرجاءُ والخوفُ لِأَنَّهُ لَا يَخْلُو
أَحَدٌ مِنْهُم مِّنْ أَنْ يَكُونَ مِنْ إِحْدِي الْمَنْزِلَتَيْنِ . وهذا الخُرُوجُ
مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَإِجْمَاعِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ !!

امتناع العفو :

وَكَذَلِكَ الْعَفْوُ فِي الْآخِرَةِ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مِنَ اللَّهِ
جَلَّ ذِكْرُهُ عَلَى مَذْهَبِكُمْ لِأَنَّهُ لَا يَلْقَى اللَّهُ إِلَّا صَاحِبٌ
كَبِيرَةً ، قَدْ أَوْجَبَ فِي الدُّنْيَا إِلَّا يَعْفُوَ عَنْهُ ، وَذَلِكَ
عِنْدَكُمْ كُفْرٌ إِنْ اعْتَقَدَهُ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ ذِكْرُهُ ، قَدْ آيَسَهُ
مِنَ ذَلِكَ ؛

أَوْ صَاحِبٌ صَغِيرَةٌ غَيْرُ مُصِرٍّ (١١١) عَلَى كَبِيرَةٍ ،
يَعُدُّ مُجْتَنِباً لِلْكَبَائِرِ كُلِّهَا فَقَدْ عَفَى (عفا) اللَّهُ عَنْهُ فِي
الدُّنْيَا ، وَقَدْ مَاتَ يَوْمَ مَاتَ ، وَهُوَ مَغْفُورٌ لَهُ مِنْ أَهْلِ
الْجَنَّةِ ، فَلَا يَحْتَاجُ إِلَى الْعَفْوِ وَالصَّفْحِ عَنْهُ فِي الْقِيَامَةِ ،
وَقَدْ فُعِلَ ذَلِكَ بِهِ فِي الدُّنْيَا . وَهُوَ فِي الدُّنْيَا يَوْمَ مَاتَ ،

لأنه قد لقي الله عز وجل ولا ذنب له تجب عليه به
العقوبة في الآخرة . وإنما العفو والصفح في الآخرة عن
لقيه ، وهو مستحق للعقوبة ، فصفح عنه تفضلاً عليه ،
وذلك عندكم كذب منه لو فعله . فأما من لقيه ولا ذنب
له يستوجب به العقوبة ، فلا يحتاج إلى العفو ، والله
عز وجل لا يلقاه في القيامة كافر ، ولا موحد ، إلا
صاحب كبيرة ، او مجتنب لها ، والعفو في القيامة عن
هذين ساقط ، فلا عفو لله جل ذكره في الآخرة على مذهبكم
عن أحد .

وهذا الخروج من الكتاب والسنة ، وإجماع القرون
من الأولين والآخرين .

امتناع شفاعة النبي :

وكذلك شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ، لا تجوز
على قولكم في الآخرة ، لأن صاحب الكبيرة ؛ الله معذبه
لا محالة ، ولا يستحل النبي صلى الله عليه وسلم أن يشفع
فيه ، فيكون يطلب إلى الله عز وجل ان يخلف قوله ،
ويكذب وعيده على دعواكم ؛

وكذلك المجتنبُ للكبائر ، يَلْقَى اللهُ وقد استوجبَ
الإِجَارَةَ من العَذَابِ ، وقد غَفَرَ اللهُ له ، وأخبرَهُ أَنه
مُدْخِلُهُ الجَنَّةَ وعداً عليه مؤكِّداً ، فلا يَحْتَاجُ إلى الشَّفَاعَةِ ،
وإنما يَحْتَاجُ إلى الشَّفَاعَةِ المستوجبُ للعَذَابِ ، فَمَنْ مِنْ
ضَمَنِ اللهُ له المَغْفِرَةَ ، وأخبره أَنه من أوليائه ، وَأَنه
مُدْخِلُهُ الجَنَّةَ ، وَأَنه لا يُعَذَّبُهُ ، فلا يَحْتَاجُ إلى الشَّفَاعَةِ
ولو جاز أَن يَشْفَعَ في هذا ، لَجَازَ أَن يَشْفَعَ في إبراهيمَ عليه
السَّلَامُ أَلَّا يُعَذَّبَ ، وفي موسى وَيَحْيَى وجميعِ رُسُلِهِ . واختصَّ
محمداً بأَفْضَلِ الصَّلَاةِ والتَّسْلِيمِ ، لِأَنَّ الوَعْدَ مِنَ اللهِ
عَزَّ وَجَلَّ لِلْمُجْتَنِبِ للكَبَائِرِ ، وَلِرُسُلِهِ أَكْبَرَ دَرَجَاتٍ في
الجَنَّةِ ، وأَعْظَمَ مَنْزِلَةَ عِنْدَ اللهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ، قد وَعَدَهُمْ
جَمِيعاً أَلَّا يُعَذَّبَهُمْ ، وَيُدْخِلَهُمُ الجَنَّةَ ، وقد تَوَلَّاهُمْ
أَجْمَعِينَ ، فلا شَفَاعَةَ للنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في القِيَامَةِ
عَلَى قَوْلِكُمْ . وهذا رَدٌّ للآثارِ المُستَفِيضَةِ عن النَّبِيِّ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . والأُمَّةُ كُلُّهَا جاهِلُهَا وعَالِمُهَا ، كُلُّهُمْ
يَرْجُونَ شَفَاعَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ولا يَجُوزُ في
قَوْلِكُمْ ، لأَحَدٍ في الدُّنْيَا (أَن) يَرْجُو شَفَاعَةَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ
السَّلَامُ ، ولا أَن يسألَهَا ، لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ صَاحِبَ كَبِيرَةٍ ،

فعليه أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، لَا يَشْفَعُ إِلَى اللَّهِ
عِزَّ وَجَلَّ فِيهِ ، لِأَنَّ (فِي) ذَلِكَ طَلِبًا أَنْ يَكْذِبَ قَوْلُهُ ،
وَيَرْجِعَ عَنْ وَعِيدِهِ .

وَإِنْ كَانَ مُجْتَنِبًا لِلْكَبَائِرِ ، لَمْ يَجُزْ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّ عَلَيْهِ
أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ شَفَاعَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْقِيَامَةِ
لَا تَجُوزُ بِزَعْمِكُمْ ، وَحَرَامٌ عَلَى أَحَدٍ مِنَ الْعِبَادِ ، أَنْ
يَرْجُوَهَا ، أَوْ يَطْلُبَهَا إِلَى اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ فِي قَوْلِكُمْ .

فَإِنَّمَا أَنْتُمْ قَوْمٌ غَلِطْتُمْ فَجَعَلْتُمْ الْخَاصَّ عَامًا ، وَالْعَامَّ
خَاصًّا ، وَادَّعَيْتُمْ عَلَى مَنْ خَالَفَكُمْ ، أَنَّهُ قَدْ وَصَفَ اللَّهُ
جَلَّ وَعَزَّ أَنَّ أَخْبَارَهُ تَتَنَاسَخُ ، وَقَدْ دَخَلْتُمْ فِي مِثْلِ مَا
عَبَّيْتُمْ ، وَجَوَّزْتُمْ تَعْذِيبَ الرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَالتَّائِبِينَ ،
لِأَنَّهُ وَعَدَ مَنْ عَصَاهُ النَّارَ ، وَلَمْ يُسْتثنَ أَحَدٌ ، إِلَّا
أَنْ يَقُولُوا إِنَّهُ أَخْبَرَ فِي آيَاتٍ أُخْرَى أَنَّهُ لَا يَعْذِبُ الرُّسُلَ
عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَلَا التَّائِبِينَ مِنَ الْمُذْنِبِينَ . فَيُقَالُ لَكُمْ :
وَكَذَلِكَ قَدْ أَخْبَرَ أَنَّهُ يَغْفِرُ مَا دُونَ الشِّرْكِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنَ
الْمُذْنِبِينَ ، وَقَدْ قُلْتُمْ فَيَمُنْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُمُ الْعَذَابَ عَلَى
الظُّلْمِ ، أَنَّهُ لَمْ يُرِدِ الرُّسُلَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، وَلَا التَّائِبِينَ

وَلَا أَهْلَ الصَّغَائِرِ ، وَإِنْ كَانَتْ آيَةُ فِي ظَاهِرِ تِلَاوَتِهَا
 عَامَّةً ، فَلَمْ يَعْزَمَهُمْ ، إِذْ أَخْبِرَ فِي آيَاتٍ أُخْرَى أَنَّهُ لَا يُعَذِّبُهُمْ .
 وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : « مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ » (١) وَقَوْلُهُ :
 « إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا » (٢) فَلَزِمَكُمْ أَنَّ مَنْ
 أَحْسَنَ مِنْ جَمِيعِ الْخَلْقِ ، وَلَوْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ، أَنَّ اللَّهَ يُدْخِلُهُ
 الْجَنَّةَ ، فَقُلْتُمْ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَخْبَرَ أَنَّهُ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ
 مِنَ الْمُتَّقِينَ ، فَقِيلَ لَكُمْ : فَمَنْ اتَّقَاهُ بِأَقْلٍ التَّقْوَى ،
 فَقَدْ دَخَلَ فِي الْعُمُومِ بِالْقَوْلِ . (فَإِنْ) قُلْتُمْ : إِنَّمَا أَرَادَ التَّائِبِينَ .
 قِيلَ لَكُمْ : وَكَذَلِكَ إِنَّمَا أَرَادَ أَنْ يُعَذِّبَ عَلَى الْكِبَائِرِ مَنْ
 يَشَاءُ ، أَوْ يَغْفِرُ لَهُ ، لِأَنَّهُ قَدْ أَخْبَرَ بَعْدَ خَبَرِهِ عَنْ عَذَابِهِمْ
 أَنَّهُ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ أَنْ يَغْفِرَ لَهُ مِنْهُمْ ، وَلَمْ يَعْلَمْنَا بِهِمْ ،
 فَمَنْ اسْتَشْنَاهُ فَهُوَ لَا مَحَالَةَ مَغْفُورٌ (١١٢) لَهُ ، وَإِنْ كَانَ
 الِاسْتِثْنَاءُ لَمْ يَقَعْ عَلَى أَحَدٍ بَعِيْنِهِ ، إِلَّا أَنَّا نَعْلَمُ أَنَّ
 بَعْضَهُمْ يَغْفِرُ لَهُمْ كَمَا قَالَ ، فَعَلِينَا أَنْ نَقْطَعَ بِمَا بَيْنَهُ ،
 وَنُوقِفَ مَا أَوْقَفَهُ ، وَهُوَ عَالِمٌ بِمَنْ يَشَاءُ مَغْفِرَتَهُ ، وَمَنْ
 يَشَاءُ عَذَابَهُ .

(٢) الكهف : ٣٠ .

(١) التوبة : ٩١ .

القسم السادس

ذكر الناسخ والمنسوخ في الاحكام

فَأَوَّلُ ذَلِكَ مَعْرِفَةُ السُّورِ الْمَكِّيَّةِ وَالْمَدَنِيَّةِ ، لِيُعْرَفَ
أَنَّ مَا فِيهَا مِنَ الْأَمْرِ ، وَالْأَحْكَامِ نَزَلَ بِمَكَّةَ (أَوْ بِالْمَدِينَةِ^(١))
فَإِذَا اخْتَلَفَ ، كَانَ الَّذِي نَزَلَ بِالْمَدِينَةِ هُوَ النَّاسِخُ ، لِأَنَّهُ
الْآخِرُ فِي النُّزُولِ .

حَدَّثَنَا شُرَيْحُ بْنُ يُونُسَ^(٢) قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ^(٣) ،
عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ^(٤) ، عَنْ أَبِيهِ^(٥) قَالَ : مَا كَانَ مِنْ
حَدِّ أَوْ فَرِيضَةٍ أَنْزَلَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِالْمَدِينَةِ ، وَمَا كَانَ
مِنْ ذِكْرِ الْأُمَمِ وَالْقُرُونِ أَنْزَلَ بِمَكَّةَ .

(١) في الأصل : بعدما نزل بمكة .

(٢) شريح : ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث ، ص ١٦ .

(٣) أبو معاوية (١١٣ - ١٩٥ هـ) محمد بن خازم التيمي السعدي ، مولاهم : أبو معاوية الضرير الكوفي . روى عن خلق منهم هشام بن عروة . وكان ثقة ثبتاً ، وإن شكوا المحدثون من إرجائه : تهذيب التهذيب ١٣٧/٩ .

(٤) هشام بن عروة بن الزبير (٦٠ - ١٤٥ هـ) أبو بكر . جالس ابن الزبير ، ورأى جابراً وابن عمر . من حفاظ أهل المدينة ومتقنيهم ، ومن الفقهاء السبعة ، وأهل الورع والدين : مشاهير علماء الأمصار ٨٠ .

(٥) عروة بن الزبير (٢٨ - ٩٤ هـ) ابن العوام ابن خويلد . أمه أسماء بنت أبي بكر ، رضي الله عنهم . كان فقيه المدينة ، وعالمها ، ومن أفاضل التابعين ، وعباد قریش . كان يقرأ كل يوم ربع القرآن في المصحف نظراً بالتدبر والتفكير فيذهب فيه عامة يومه : مشاهير علماء الأمصار ٦٤ ، طبقات ابن خياط ٦٠٣/٢ .

قال : وحَدَّثَنَا شُرَيْحٌ ، قال : حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ مَعْمَرٍ ،
 عَنْ قَتَادَةَ قَالَ : السُّورَةُ الْمَدْنِيَّةُ : الْبَقْرَةُ ، وَآلُ عِمْرَانَ ،
 وَالنِّسَاءُ ، وَالْمَائِدَةُ ، وَالْأَنْفَالُ ، وَالتَّوْبَةُ ، وَالرَّحْمَةُ ،
 وَالْحِجْرُ ، وَالنَّحْلُ ، وَالنُّورُ ، وَالْأَحْزَابُ ، وَسُورَةُ مُحَمَّدٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالْفَتْحُ ، وَالْحُجُرَاتُ ، وَالْحَدِيدُ ،
 وَالْمُجَادَلَةُ ، وَالْمُتَحَنَّةُ ، وَالصَّفُّ ، وَالْجُمُعَةُ ، وَالْمُنَافِقُونَ ،
 وَالتَّغَابُنُ ، وَالنِّسَاءُ الْقُصْرَى . وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحْرِمُ ، (١)
 وَلَمْ يَكُنْ (٢) ، وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ، (٣) وَقُلْ هُوَ
 اللَّهُ أَحَدٌ ، (٤) وَهُوَ يَشْكُ فِي آرَأَيْتَ (٥) .

حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرٍ قَالَ : حَدَّثَنَا سَعِيدٌ عَنْ قَتَادَةَ
 قَالَ : إِنَّ الَّذِي أُنزِلَ بِالْمَدِينَةِ : الْبَقْرَةُ ، وَآلُ عِمْرَانَ ،
 وَالنِّسَاءُ ، وَالْمَائِدَةُ ، وَآيَةٌ مِنَ الْأَعْرَافِ « وَاسْأَلْهُمْ عَنِ
 الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ » (٦) وَالْأَنْفَالُ ، وَبِرَاءَةٌ ،
 وَالرَّعْدُ ، غَيْرَ آيَةٍ مِنْهَا مَكِّيَّةٍ « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ
 الْجِبَالُ » (٧) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ . وَمِنْ إِبْرَاهِيمَ إِلَى قَوْلِهِ :

(١) سورة التحريم . (٢) سورة البيئة . (٣) سورة النصر .
 (٤) سورة الاخلاص . (٥) سورة الماعون . والشاك قَتَادَةَ .
 (٦) الاعراف : ١٦٣ . (٧) الرعد : ٣١ .

« أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ كُفْرًا » (١) « إِلَى آخِرِ
الآيَةِ ، وَالْحَجِّ » (٢) ، غير أربع آياتٍ منها مَكِّيَّةٌ أولهنَّ
« وما أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى
أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ » (٣) « إِلَى عَذَابِ يَوْمِ عَقِيمٍ ،
وَالنُّورِ ، وَعَشْرُ آيَاتٍ مِنَ الْعَنْكَبُوتِ ، وَالْأَحْزَابِ ،
وَسُورَةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَالْفَتْحِ ، وَالْحُجُرَاتِ ،
وَالرَّحْمَنِ ، وَالْمَجَادَلَةِ ، وَالْحَشْرِ ، وَالْمُتَحَنِّةِ ، وَالصَّفِّ ،
وَالْجُمُعَةِ ، وَالْمُنَافِقُونَ ، « وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمْ
النِّسَاءَ » (٤) « وَيَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ ، (٥) وَلَمْ يَكُنْ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ (٦) ، وَإِذَا زُلْزِلَتْ ، (٧) وَإِذَا
جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ، (٨) ، وَبَقِيَّةُ السُّورِ مَكِّيٌّ (٩) .

قال وحدثنا عبد الله (١٠) قال : حدثنا أسامة (١١) عن

(١) إبراهيم : ٢٨ . (٢) أي سورة الحج . (٣) الحج : ٥٢ .

(٤) الطلاق : ١ (٥) التحريم : ١ (٦) سورة البينة

(٧) سورة الزلزلة (٨) سورة النصر

(٩) الإتيان ١١/١ : نزلت بالمدينة سورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنفال والتوبة والحج والنور والأحزاب ومحمد والفتح والحجرات والحديد والرحمن والمجادلة والحشر والمنتحنة والصف والجمعة والمنافقون والتغابن والطلاق ويا أيها النبي لم تحرم إلى رأس العشر ، وإذا زلزلت وإذا جاء نصر الله ، وسائر القرآن نزل بمكة . (١٠) هو عبد الله بن بكر .

(١١) أسامة بن زيد الليثي (٧٩ - ١٥٣ هـ) أبو زيد المدني . روى عن جماعة من التابعين . وروى عنه الأئمة ، إلا أنه حفظه تغير في آخر عمره . قال ابن حبان : يخطيء ، وهو مستقيم الأمر ، صحيح الكتاب : تهذيب التهذيب ١/٢٠٨ .

الأَعْمَشُ عَنِ الْمُسَيْبِ (١) ، عَنِ عَلْقَمَةَ قَالَ : مَا كَانَ فِي
الْقُرْآنِ « يَا أَيُّهَا النَّاسُ » فَهُوَ مَكِّيٌّ ، وَمَا كَانَ « يَا أَيُّهَا
الَّذِينَ آمَنُوا » ، فَهُوَ مَدَنِيٌّ .

قَالَ : ذَكَرَ سُفْيَانُ ، عَنِ الْأَعْمَشِ ، عَنِ إِبْرَاهِيمَ ،
عَنِ عَلْقَمَةَ ، بِنَحْوِهِ .

قَالَ : حَدَّثَنَا شُرَيْحٌ قَالَ : حَدَّثَنَا مِرْوَانُ بْنُ مَعَاوِيَةَ (٢)
عَنْ سَلْمَةَ بْنِ نَبِيْطٍ (٣) عَنِ الضَّحَّاكِ (٤) ، قَالَ : كُلُّ
آيَةٍ أَنْزَلَتْ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا » بِالْمَدِينَةِ ، وَ « يَا
أَيُّهَا النَّاسُ » بِمَكَّةَ (٥) .

(١) المسيب بن شريك : أبو سعيد التميمي الشقري الكوفي . عن الأعمش . تركه يحيى وأحمد
والبخاري ومسلم والدارقطني . روى بعض المناكير : ميزان الاعتدال ١١٤/٣ .

(٢) مروان بن معاوية (- ١٩٣ هـ) ابن الحارث بن أسماء بن خارجه الفزاري الكوفي ، نزيل
دمشق . وثقه أكثر الأئمة : تذكرة الحفاظ ١/٢٩٥ .

(٣) سلمة بن نبيط : بن شريط الأشجعي ، عن أبيه . قال البخاري : يقال اختلط بأخرة .
وقال وكيع وجماعة : ثقة . وقد لحقه أبو نعيم وكان يفتخر بلقبه . روى عن جماعة بينهم
الضحاك بن مزاحم : ميزان الاعتدال ١٩٣/٢ .

(٤) الضحاك بن مزاحم (- ١٠٥ هـ) مختلف في سماعه عن الصحابة . وثقة الأئمة . واشتهر
بالتفسير . وروى عنه البخاري في تفسير قوله تعالى : ثلاثة أيام إلا رمزاً ، وكان معلم صبيان .
ابن سعد ١٠١/٧ ، مشاهير علماء الأمصار ١٩٤ ، تهذيب ٤/٤٥٣ ، المحبر ٤٧٥ .

(٥) الإتيقان ١٧/١ : قال ابن الحصار : اعتنى المتشاعلون بالنسخ بهذا الحديث ، واعتمده على
ضعفه ، وقد اتفق الناس على أن النساء مدنية ، وأولها يا أيها الناس ، وعلى أن الحج مكية وفيها =

فأما التاسخ والمنسوخ في الأحكام فهو على وجوهٍ شتى ،
 منها خصوصٌ ، ومنها عمومٌ ، حدَّثنا سعيد قال : حدَّثنا
 أبو سفيان ، عن معمر ، عن قتادة في قوله عز وجل :
 « نأتٍ بخيرٍ منها أو مثلها » (١) يقول : فيها تخفيفٌ ،
 وفيها رخصةٌ ، وفيها أمرٌ ، وفيها نهيٌ .

قال : وحدَّثنا حجاج عن ابن جريج ، عن مجاهد في
 قوله تعالى : « ما ننسخ من آيةٍ أو ننسها » (٢) نثبت
 خطها ، ونبدل حكمها .

فالباب الأول : ما رُفِعَ رسمه من الكتاب ، ولم
 يُرْفَعْ حفظه من القلوب ، فاثبت حكمه بسنة نبيه
 عليه السلام ، من ذلك آية الرجم . قال عمر رضي الله عنه :
 « إنا كنا نقرأ : « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما
 آلبتة » .

= يا أيها الذين آمنوا ... وقال الجعبري : لمعرفة المكي والمدني طريقان سماعي وقياسي . فالسماعي :
 ما وصل إلينا نزوله بأحدهما . والقياسي : كل سورة فيها يا أيها الناس فقط ، أو كلا ، أو أولها
 حرف تهمج سوى الزدراوين والرعد ، وفيها قصة آدم وإبليس ؛ سوى البقرة ، فهي مكية ، وكل
 سورة فيها قصص الأنبياء والأمم الحالية مكية . وكل سورة فيها فريضة أوحد مدنية .

(١) سورة البقرة : ١٠٦ .

(٢) سورة البقرة : ١٠٦ .

قال : وَحَدَّثَنَا مُعَاوِيَةَ (١) ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ (٢) :
 عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ (٣) عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ (٤) :
 قَالَ : سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ (٥) يَقُولُ : كُنَّا نَقُولُ فِيمَا
 نُسِخَ « أَنْ بَلَّغُوا إِخْوَانَنَا أَنَّا قَدْ لَتَمِينَا رَبًّا فَرَضِيَ عَنَّا ،
 وَرَضِينَا عَنْهُ . »

وقوله : « إِنَّا أَنْزَلْنَا هَذَا الْمَالَ لِإِقَامِ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءِ
 الزَّكَاةِ . »

- (١) معاوية (١٢٨ - ٢١٤ هـ) ابن عمرو بن المهلب الأزدي الكوفي ، أبو عمرو البغدادي .
 روى عن جملة من الثقات . وعنه : البخاري وكثيرون منهم الحارث المحاسبي . وأخطأ ابن حجر
 فقال : الحارث بن أبي أسامة : تهذيب التهذيب ٢١٥/١٠ .
- (٢) أبو إسحاق الفزاري (- ١٨٨ هـ) إبراهيم بن محمد بن الحارث بن أسماء بن خارجة بن حصن
 بن حذيفة بن بدر الفزاري ، أبو إسحاق الكوفي . كان مولده بواسط . سكن الشام ، ورابط
 في المصيصة . روى عن مالك وشعبة والثوري والأوزاعي ... والأوزاعي تبادل معه الأخذ والعطاء ،
 كان ثقة ، ثبتاً ، حجة : مشاهير علماء الأمصار ١٨٢ ، تهذيب التهذيب ١٥١/١ .
- (٣) الأوزاعي (٨٨ - ١٥٧ هـ) عبد الرحمن بن عمرو . والأوزاع : بطن من همدان ، وهو من
 أنفسهم . كان ثقة مأموناً صدوقاً فاضلاً خيراً ، كثير الحديث والعلم والفقته ، حجة . سمع من
 خلق من الثقات . وكان شديداً في دينه . رابط في بيروت . وتوفي فيها . وقبره مشهور يزار :
 طبقات ابن سعد ١٨٥/٧ ، طبقات ابن خياط ٨٠٨/٢ ، تاريخ ابن خياط ٦٦٦/٢ ،
 مشاهير علماء الأمصار ١٨٠ ، حلية الأولياء ١٣٥/٦ ، ميزان الاعتدال ٥٨٠/٣ ، تاريخ
 الإسلام ٢٢٥/٦ ، تذكرة الحفاظ ١٧٨/١ ، العلو للعلي الفغار ١٠٢ ، العبر ٢٢٧/١ ،
 البداية والنهاية ١١٥/١٠ ، تهذيب التهذيب ٢٣٨/٦ ، حسن المساعي في مناقب الأوزاعي
 لابن زيد الحنبلي ، الرد على سير الأوزاعي لأبي يوسف .
- (٤) إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة (- ١٣٢ هـ) الأنصاري . من حفاظ أهل المدينة ، ومات
 بها . روى عنه خلق منهم الأوزاعي : مشاهير علماء الأمصار ٦٧ .
- (٥) أنس بن مالك (٨ ق . هـ - ٩٣ هـ) خادم رسول الله (ص) وأحد المكثرين في الرواية عنه :
 الإصابة ٧١/١ .

وفي مُصْحَفِ عَائِشَةَ قَبْلَ أَنْ يُغَيِّرَ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا الْمَصَاحِفَ ، إِلَى مُصْحَفٍ وَاحِدٍ « إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ
يَصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ ، (١١٣) الْأَوَّلِ » بعد قوله « وَسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا » (١) .

وقال كُنَّا نَقْرَأُ « لَا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ ؛ فَإِنَّهُ كَفَرُ
بِكُمْ أَنْ تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ » . ومن ذلك ما رُوي :
« النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ - وهو أَبٌ لَهُمْ -
وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ » وكانت فيما أُسْقِطُ ، وفي حرف أَبِي :
وهو أَبٌ لَهُمْ ، فليس ذَلِكَ في الرَّغْبَةِ ، وإنما ذلك في
الْوِلَايَةِ ، ولا يكونُ في الرَّغْبَةِ إِلَّا ما كانَ مِنْ صُلْبِ الرَّجُلِ .
وقال النبيُّ عليه السلامُ « مَنْ تَرَكَ ما لاً فَلِوَرَثَتِهِ ،
وَمَنْ تَرَكَ كِلاًَّ فَعَلَيَّْ » .

وقوله : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ ، وَنَسْتَهْدِيكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ :
إلى قولِهِ « الْجِدِّ » (٢) ، ولو أن لابن آدَمَ واديَيْنِ مِنْ مالٍ

(١) الاحزاب : ٥٦ .

(٢) فتح القدير ٣٠٦/١ : اللهم إنا نستعينك ونستغفرك ونؤمن بك ونخضع لك ونخلع ونترك من
يكفرك . اللهم إياك نعبد ، ولك نصلي ونسجد ، وإليك نسعى ونحفد؛ نرجو رحمتك ، ونخاف
عذابك . إن عذابك الحد ، بالكفر ملحق .

(لَابْتِغَا) إِلَيْهِمَا ثَالِثًا . وَكَانَ بَعْدَ ذَلِكَ هَذَا الْكَلَامُ مُثَبَّتًا فِي مُصْحَفِ أَبِي . وَقَوْلُهُ : « حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى » ، صَلَاةِ الْعَصْرِ .

وَفِي مُصْحَفِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : « وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ » ، كَمَا جَاهَدْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ . فَنُسِخَ ذَلِكَ كُلُّهُ وَأُبْدِلَ أَحْكَامُهُ بِالسَّنَةِ .

ثَبَّتَ الرَّجْمُ بِالسَّنَةِ . وَأَوْجَبَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أُمَّتِهِ ، أَلَّا يَنْتَفِيَ أَحَدٌ مِنَ وَالِدِهِ ، فَقَالَ « مَنْ انْتَفَى مِنْ أَبِيهِ أَوْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ » .

وَنَهَى عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنِ الْحِرْصِ الَّذِي يُخْرِجُ إِلَى طَلَبِ مَا لَا يَحِلُّ . وَقَوْلُهُ « أَنَا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ » يَقْنُتُ بِهَا الْمُسْلِمُونَ فِي صَلَاتِهِمْ . وَكَذَلِكَ « وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ » وَأَوْجَبَ عَلَى الْعِبَادِ أَنْ يَفْعَلُوهُ ، وَأَنْ يَقُومُوا بِذَلِكَ لِلَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ ، وَقَدْ جَاءَتْ بِذَلِكَ أَحَادِيثٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنََّّهُمْ شَهِدُوا أَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ ، كَانَتْ مِمَّا أَنْزَلَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ .

قَالَ وَحَدَّثَنَا شُرَيْحٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي

بُكَيْر ، عن فضيل بن مرزوق^(١) ، عن شقيق بن عقبة^(٢) ،
 عن البراء بن عازب^(٣) قال : أنزلت هذه الآية « حافظوا
 على الصلوات وصلاة العصر » وقرأناها على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، ما شاء الله أن نقرأ ثم نسخها ،
 فأنزل الله : « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى »^(٤)
 فحفظتها الأمة . فمنهم من قال : نزلت ، ثم رفعت ،
 وهي ثابتة في السنة أنها صلاة العصر ، ومنهم من يقول :
 بل رفعت ، وصلاة الوسطى غيرها ، ثم اختلفوا أي صلاة
 هي : إلا أنه قد روي عن علي ، وعبد الله ، عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ، أنها صلاة العصر .

وقال « وجاهدوا في الله حق جهاده » كما جاهدتم أول
 مرة . فالجهاد ثابت ، والحكم به ثابت ، والرسم من
 الكتاب مرفوع .

(١) فضيل بن مرزوق : الأغر الرقاشي . الكوفي ، مولي بني عنزة . روى عن السبيعي وعطية العوفي
 وشقيق بن عقبة . وعنه خلق . أخرج له مسلم ، ووثقه أكبر الأئمة : تهذيب التهذيب ٢٩٨/٨ .
 في الأصل : ابن مروان .

(٢) شقيق بن عقبة العبدي الكوفي : روى عن البراء وقرّة بن شريك . وعنه الأسود بن قيس وفضيل بن
 مرزوق ومسعر . له في مسلم هذا الحديث الذي رواه الحارث . وثقه أبو داود وابن حبان : تهذيب
 التهذيب ٣٦٣/٤ .

(٣) البراء بن عازب (١١ ق . د - ٧٢ هـ) شهد المشاهد كلها مع رسول الله (ص) باستثناء بدر
 الصغرى : الإصابة ١٤٧/١ .

(٤) البقرة : ٢٣٨ .

قال وحدثنا ابن أبي مرزيم (١) ، عن نافع بن عمر (٢) ،
 عن ابن أبي مليكة (٣) ، عن المسور بن مخرمة (٤) ، أن
 عمر (٥) قال لعبد الرحمن بن عوف (٦) : ألم تجد فيما
 أنزل الله أن «جاهدوا كما جاهدتُم أول مرة» ؟ قال بلى ،
 ولكن أسقط من القرآن .

**والباب الثاني : أن يُرفع حكمه من الآية بآية أخرى ،
 ويبقى رسمه فيما أسقط ثابتاً في كتاب الله عز وجل ،
 من ذلك قوله عز وجل : « وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول
 غير إخراج » (٧) . ومنه « إن يكن منكم عشرون صابرون » (٨)**

(١) ابن أبي مرزيم : نوح بن جعونة المروزي ، أبو عصمة القاضي ، المعروف بنوح الجامع ،
 أخذ عن أبي حنيفة ، وولي القضاء في حياته . قال الخليلي : أجمعوا على ضعفه ، وكذبه ابن
 معين : تهذيب التهذيب ٤٨٩/١٠ .

(٢) نافع بن عمر الجمحي : الحافظ المكي . روى عن جماعة بينهم ابن أبي مليكة . وعنه يزيد بن
 هارون وابن المبارك والقطان . وكان إماماً ، ثبتاً ، حجة : تهذيب التهذيب ٤٠٩/١٠ .

(٣) ابن أبي مليكة (- ١١٧ هـ) عبد الله بن عبيد الله ابن أبي مليكة التيمي المكي . كان قاضياً لابن
 الزبير ومؤذناً له . روى عن العبادلة الأربعة . وأدرك أربعين من الصحابة . وأخذ عنه خلق
 بينهم نافع بن عمر الجمحي ، وثقه الأئمة : تهذيب التهذيب ٣٠٦/٥ .

(٤) مسور بن مخرمة (٢ - ٧٤ هـ) حج مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وحفظ جوامع أحكام الحج ،
 واستوطن المدينة ، وتوفي فيها : مشاهير علماء الأمصار ٢١ .

(٥) عمر بن الخطاب (٤١ ق . هـ - ٢٢ هـ) أمير المؤمنين ، منشئ الدولة الإسلامية ، أحد العشرة
 المبشرين بالجنة : مشاهير علماء الأمصار ٥ .

(٦) عبد الرحمن بن عوف (٤٧ ق . هـ - ٢٨ هـ) الصحابي الجليل . أحد العشرة : مشاهير
 علماء الأمصار ٨ .

(٧) البقرة : ٢٤٠ . (٨) الانفال : ٦٥ .

(الآية) . وقوله « فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ » (١) . وقوله :
«ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ» (٢) ، « وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ
حَمْلَهُنَّ » (٣) . وقوله : « إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ
وَالْأَقْرَبِينَ » (٤) .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : « فَذَرَهُمْ » و « اصْفَحْ عَنْهُمْ » و « أَعْرِضْ
عَنْهُمْ » و « مَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا » (٥) و « مَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ حَفِيظًا » (٦) و « لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ » (٧) ، وقوله
عَزَّ وَجَلَّ : « فَإِنْ اعْتَزَلْتُمْ عَنْكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلْوَكُمْ ، وَأَلْقُوا إِلَيْكُمْ
السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا » (٨) فَنَسَخَ ذَلِكَ
قَوْلَهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى « وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » (٩) ،
« وَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ » (١٠) ،
« أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بَأْسَهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوا » (١١) .

**والباب الثالث : أَنْ يُرْفَعَ رَسْمُهُ مِنَ الْكِتَابِ ، وَيُرْفَعَ
حِفْظُهُ مِنَ الْقُلُوبِ وَحُكْمُهُ ، فَمَنْ ذَلِكَ مَا حَدَّثْنَا اسْمِعِيلُ**

(٣) الطلاق : ٤ .

(٢) البقرة : ٢٢٨ .

(١) النساء : ١٥ .

(٦) النساء : ٨٠ ، الثورى : ٤٨ .

(٥) الاسراء : ٥٤ .

(٤) البقرة : ٨٠ .

(٩) النساء : ٨٩ .

(٨) النساء : ٩٠ .

(٧) الفاشية : ٢٢ .

(١١) الحج : ٣٩ .

(١٠) التوبة : ٢٩ .

بن سليمان بن داود الهاشمي (١) قال : حدثنا ابن جعفر ،
 عن المبارك (٢) ، عن عاصم عن زر (٣) عن أبي قال : قال
 لي أبي : يا زر إن كانت سورة الأحزاب لتعدل سورة
 البقرة .

قال : وحدثنا حجاج بن حماد بن سلمة ، عن علي
 بن زيد (٤) ، عن أبي حرب (٥) ، عن أبي الأسود (٦) ،
 عن أبي موسى الأشعري (٧) ، قال : أنزلت سورة نحو
 براءة ، ثم رفعت ، وحفظ منها : إن الله سيؤيد هذا الدين
 بقوم لا خلاق لهم .

(١) لا يعرف .

(٢) المبارك (- ١٦٤ هـ) بن فضالة القرشي ، مولى عمر بن الخطاب . من صالحى أهل البصرة
 وقرائم ، وكان رديء الحفظ : مشاهير علماء الأمصار ١٥٨ .

(٣) زر بن حبيش (٣٧ ق . هـ - ٨٣ هـ) مخضرم ، لقي عمر وعلياً وابن عوف وأبياً . وكان
 ثقة ، كثير الحديث : ابن سعد ٧١/٧ ، تذكرة الحفاظ ١/٥٧ .

(٤) علي بن زيد بن جدعان (- ١٣١ هـ) أبو الحسن القرشي التيمي البصري . أحد علماء التابعين .
 روى عن أنس وأبي عثمان النهدي وسعيد بن المسيب . وعن شعبة وعبد الوارث وخلق . ضعف في
 آخر عمره : الميزان ٣/١٢٧ .

(٥) أبو حرب (- ١٠٨ هـ) ابن أبي الأسود الدؤلي البصري . روى عن أبيه وجماعة . وعنه
 قتادة والقطان وابن جريج . قال ابن عبد البر : هو بصري ثقة : تهذيب التهذيب ١٢/٦٩ .
 (٦) أبو الأسود (- ٦٩ هـ) الدؤلي . ظالم بن عمرو بن سفيان . روى عن الصحابة كعمر وعلي
 وابن عباس وأبي موسى . هو الشيخ الأول لرجال النحو المسلمين . وثقه الأئمة : مشاهير علماء
 الأمصار ٩٤ .

(٧) أبو موسى الأشعري (٢١ ق . هـ - ٤٤ هـ) الصحابي الجليل ، ولي البصرة والكوفة زماناً :
 مشاهير علماء الأمصار ٣٧ .

حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ قَالَ : حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
صَالِحٍ ، (١١٤) عَنْ لَيْثٍ (١) ، عَنْ عُقَيْلٍ (٢) ، عَنْ
ابْنِ شَهَابٍ (٣) ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ (٤) ، أَنَّ رَجُلًا كَانَتْ
مَعَهُ سُورَةٌ فَقَامَ يَقْرَأُ مِنَ اللَّيْلِ فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهَا ، وَقَامَ
آخِرَ يَقْرَؤُهَا فَلَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
إِنَّهَا نُسِخَتْ بِالْبَارِحَةِ .
وَحَدَّثَنَا شُرَيْحٌ (٥) قَالَ : حَدَّثَنَا بَكَّارُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

(١) الليث (٩٤ - ١٧٥ هـ) بن سعد الفهمي ، المصري . كان أحد أئمة الدنيا فقهاً وورعاً
وفضلاً وعلماً ونجدة وشجاعة وسخاء . روى عن خلق منهم عقيل وهو من أقرانه : مشاهير علماء
الأمصار ١٩١ .

(٢) عقيل (- ١٤٢ هـ) بن خالد الأيلي القرشي الأموي : مولى آل عثمان بن عفان . من متقني
أصحاب الزهري وصاحبي الأيليين : مشاهير علماء الأمصار ١٨٣ .

(٣) ابن شهاب (٥١ - ١٢٤ هـ) أبو بكر محمد بن مسلم بن عبد الله المدني الزهري . سمع من
سعد وأنس بن مالك وخلق . كان من أحفظ أهل زمانه للسنن ، وأحسنهم لها سياقاً ، وكان فقيهاً
فاضلاً : طبقات ابن خياط ٦٥٢/٢ ، تاريخ ابن خياط ٥٣٢/٢ ، مشاهير علماء الأمصار
٦٦ ، العبر ١٥٨/١ ، تاريخ الإسلام ١٣٦/٥ ، البداية والنهاية ٢٤٠/٩ ، تهذيب التهذيب
٤٤٥/٩ .

(٤) أبو أمامة (٢٠ ق . هـ - ٨٦ هـ) صدي بن عجلان الباهلي ، الصحابي المعروف . العبر ١٠١/١ .

(٥) شريح (٢٩ ق . هـ - ٧٩ هـ) القاضي ابن الحارث بن قيس الكندي . ولي قضاء الكوفة من
أيام عمر ، إلى أيام الحجاج . كان علماً ، ثقة ، ثبتاً ، شديداً في أمر الله ، حلوا الروح :
طبقات ابن سعد ٩٠/٦ - ١٠٠ .

الرَّبَازِي (١) ، عن موسى بن عبيدة (٢) قال : سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ كَعْبٍ (٣) يَقُولُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ : « يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ » قَالَ : مَا أُنْسِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُسْلِمُونَ بَعْدَمَا قَرَأُوهُ .

والباب الرابع : أَنْ يُرْفَعَ رَسْمُهُ مِنَ الْكِتَابِ ، وَيَبْقَى حِفْظُهُ فِي الْقُلُوبِ ، وَيُرْفَعَ حُكْمُهُ ، مِنْ ذَلِكَ مَا رَوَتْ عَائِشَةُ أَنَّهُ كَانَ فِيمَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَّا يُحَرِّمَ إِلَّا عَشْرَ رَضَعَاتٍ ، وَالْأُمَّةُ مُجْمِعَةٌ أَنَّ حُكْمَ الْعَشْرِ رَضَعَاتٍ غَيْرُ لَازِمٍ فِي الْكِتَابِ ، وَلَا فِي السُّنَّةِ ، وَإِنَّمَا اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي رَضْعَةٍ أَوْ خَمْسِ رَضَعَاتٍ ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مَا فَوْقَ الْخَمْسَةِ .

قال : وحدثنا عبد الغفار بن داود (٤) ، عن ابن

(١) بكار بن عبد الله الزبدي : عن عمه موسى بن عبيدة . لا بأس ببيكار ، لكنه ضعف من أجل عمه موسى بن عبيدة : الميزان ٣٤١/١ . وفي الأصل : الزبدي .

(٢) موسى بن عبيدة (- ١٥٣ هـ) الربذي : عن نافع ومحمد بن كعب القرظي . وعنه شعبة ، وروح بن عبادة وعبيد الله وجماعة . قال يعقوب بن شيبه : صدوق . ضعيف الحديث جداً : ميزان الاعتدال ٢١٣/٣ .

(٣) محمد بن كعب (- ١٠٨ هـ) بن سليم القرظي ، من عباد أهل المدينة ، وعلمائهم بالقرآن : مشاهير علماء الأمصار ٦٥ .

(٤) عبد الغفار بن داود (١٤٠ - ٢٢٤ هـ) البكري ، أبو صالح الحراني . ولد بإفريقية ، ونشأ وتعلم بالبصرة . روى عنه ابن لهيعة والليث وحماة بن سلمة وابن عيينة وجماعته . وعنه : البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه : تهذيب التهذيب ٣٦٥/٦ .

لهيعة (١) ، عن عمرو بن دينار (٢) « النبيُّ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ
مِنَ أَنْفُسِهِمْ . وهو أَبٌ لَهُمْ » ثم قال : وكانت فيما
أَسْقَط .

قال : وحدثنا سنيّد (٣) قال حدثنا أبو سفيان عن
مَعْمَرٍ عن الزُّهْرِيِّ قَوْلُهُ تَعَالَى : « النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ
أَنْفُسِهِمْ - وهو أَبٌ لَهُمْ - وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ »

قال وحدثنا حجاج عن ابن جريج عن مُجَاهِدٍ : « النَّبِيُّ
أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ - وهو أَبٌ لَهُمْ » . فالأُمَّةُ الْيَوْمَ
مُجْمَعَةٌ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْسَ بِأَبٍ لِلْمُؤْمِنِينَ . وقد
قال اللهُ عزَّ وجلَّ : « ما كان محمدٌ أباً أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ » (٤)
(الآيَةُ) .

والباب الخامس : أن يُرْفَعَ الرَّسْمُ ، وَيُرْفَعَ الْحُكْمُ ،

(١) ابن لهيعة (٧٠ - ١٧٤ هـ) عبد الله بن لهيعة الحضرمي . أبو عبد الرحمن المصري . روى عن
خلق ، وروى عنه كثيرون . ضعفه أكثر الأئمة ، لخطئه ونسيانه لا لكذبه : تهذيب التهذيب
٣٧٣/٥ .

(٢) عمرو بن دينار (٤٦ - ١٢٦ هـ) الأثرم ، كنيته أبو محمد ، من متقني التابعين ، وأهل الفضل
في الدين : مشاهير علماء الأمصار ٨٤ .

(٣) سنيّد بن داود : ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث ، ص ١٦ .

(٤) الأحزاب : ٤٠ .

إِذَا كَانَ الْحُكْمُ لِعِلَّةٍ ، فَانْقَضَتْ تِلْكَ الْعِلَّةُ . وَذَلِكَ كَقَوْلِهِ
عَزَّ وَجَلَّ : « وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ
فَعَاقِبْتُمْ » (١) (الآية) . فَكَانَ إِذَا جَاءَتْ امْرَأَةٌ مِنَ الْكُفَّارِ
إِلَى الْمُؤْمِنِينَ أُعْطِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوْجَهَا
صِدَاقَهَا ، مِنَ الْغَنَائِمِ ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَإِنْ فَاتَكُمْ
شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَآتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ
أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا » (٢) فَإِنْ عَاقَبْتُمْ يَعْنِي إِنْ غَنِمْتُمْ ،
فَأَعْطُوا زَوْجَهَا مِثْلَ مَا سَاقَ إِلَيْهَا مِنَ الصَّدَاقِ ، وَذَلِكَ
الصُّلْحُ الَّذِي كَانَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُفَّارِ
مَكَّةَ .

وَقَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ « إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ
فَامْتَحِنُوهُنَّ » (٣) إِلَى قَوْلِهِ « ذَلِكَمُ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ » (٤)
وَهَذَا فِي الصُّلْحِ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكُفَّارِ
أَهْلِ مَكَّةَ ، فَانْسَخَ ذَلِكَ إِذْ زَالَ الصُّلْحُ ، وَفُتِحَتْ مَكَّةُ ،
فَأَيَّمَا امْرَأَةٍ جَاءَتْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ لَمْ يَجِبْ أَنْ يُعْطُوا زَوْجَهَا
شَيْئاً ، وَكَذَلِكَ الْكُفَّارُ لَيْسَ وَاجِباً فِي الْحُكْمِ أَنْ يُعْطُوا

(١) المتحفة : ١١ . (٢) المتحفة : ١١ . (٣) المتحفة : ١ . (٤) المتحفة : ١٠ .

أَزْوَاجَ مَنْ هَرَبَ إِلَيْهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ .
 وَمِنْهُ تَوَقَّيْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اسْتِغْفَارَهُ
 لِبَعْضِ مَنْ كَانَ أَظْهَرَ لَهُ الْإِيمَانَ ، وَأَسْرَّ النِّفَاقَ ، ثُمَّ
 نَسَخَهَا اللَّهُ فَنَهَاهُ عَنِ اسْتِغْفَارِ لَهُمْ .

وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَضَّ عَلَى الصَّدَقَةِ
 فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بِمَالٍ عَظِيمٍ ، وَجَاءَ عَاصِمُ بْنُ عَدِيٍّ (١)
 بِصَاعَيْنِ فَاسْتَهْزَأَ مَعْتَبُ بْنُ قَشِيرٍ ، وَحَكَمُ بْنُ يَزِيدَ (٢) ،
 فَقَالَا : أَمَّا عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَمَا أُعْطِيَ إِلَّا زِيَاءً وَسُمْعَةً ، وَاللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ عَنْ صَاعِي عَاصِمٍ غَنِيٌّ ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ
 « اسْتَغْفِرْ لَهُمْ ، أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ، إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ،
 سَبْعِينَ مَرَّةً ، فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ » (٣) فَقَالَ عَمُّ النَّبِيِّ عَلَيْهِ

(١) عاصم بن عدي (٧٥ ق . هـ - ٤٥ هـ) العلوي العجلاني . كان سيد بني عجلان . شهد المشاهد كلها مع رسول الله (ص) عدا بدرا ، اذ ولاه النبي بعض نواحي المدينة ، وضرب له بسهمه وأجره : الإصابة ٥/٤ .

(٢) المنق ٤٦٧ : أسماء المنافقين ... منهم : ثعلبة بن حاطب ، ومعتب بن قشير ، وهما اللذان عاهدوا الله « لئن أتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين » ومعتب القائل يوم الأحزاب : يعدنا محمد كنوز كسرى وقيصر ، وأحدنا لا يأمن أن يذهب لحاجته ، وهو الذي اتجه إلى كاهن عندما دعاه المسلمون للاحتكام إلى رسول الله في نزاع معه .

ولم نجد من المنافقين من أسمه الحكم بن يزيد ، بل هناك رافع بن زيد ، ويزيد بن جارية ، وبشير بن زياد . راجع ابن هشام ٥٣٠/٢ .

(٣) التوبة : ٨٠ .

السلام : لا تستغفرُ قَدْ نَهَاكَ اللهُ ، فقال النبيُّ عليه السلامُ :
يا عم أَوْلَا أَسْتَغْفِرُ إِحْدَى وَسَبْعِينَ مَرَّةً ؟ وَكَانَ ظَاهِرُهُمْ
ظَاهِرَ الْإِسْلَامِ فَاطَّلَعَ اللهُ عَلَى نِفَاقِهِمْ ، وَلَيْسَ أَحَدٌ يَعْلَمُ
ذَلِكَ بَعْدَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَنَّهُ وَخِيٌّ مِنْ اللهِ جَلَّ شَأْوُهُ
فَهَكَذَا كَانَ ، ثُمَّ انْقَضَى حُكْمُهُ فَنُسِخَ التَّخْيِيرُ لِلنَّبِيِّ فِي
أَكْثَرِ مِنَ السَّبْعِينَ ، إِذْ حُرِّمَ عَلَيْهِ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ
مَرَّةً ، وَلَمْ يَنْهَهُ عَنْ أَكْثَرِ مِنْ ذَلِكَ ثُمَّ نَهَاهُ اللهُ عَزَّ
وَجَلَّ بَعْدَ ذَلِكَ عَنِ الْاسْتِغْفَارِ أَلْبَتَّةَ بِقَوْلِهِ : « سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ
أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ ، أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللهُ لَهُمْ » (١)
وَهَذَا لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ لِأَحَدٍ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ .

ومنه ما اختلفوا في الآية الثانية (هل هي) زيادة حكم
(١١٥) أم ناسخة لأولى من ذلك ما أنزل من الهجرة ثم
أنزل بأمره بالقتال عليها . فقال قومٌ نُسِخَتْ بَعْدَ الْهِجْرَةِ
بِغَيْرِ قِتَالٍ عَرَضَ لِلْمُهَاجِرِ وَلَا رُخْصَةً لَهُ فِي الرَّجُوعِ ،
وَكَانَتْ لَهُ رُخْصَةٌ أَوْلَى .

(١) المنافقون : ٦ .

حَدَّثَنَا يَوْسُفُ ، عَنْ شَيْبَانَ ، عَنْ قَتَادَةَ . وَحَدَّثَنَا
 شُرَيْحٌ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو سَفْيَانَ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ النَّبِيِّ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْهَجْرَةِ ، كَتَبَ بِهَا
 الْمُسْلِمُونَ مِنَ الْمَدِينَةِ إِلَى إِخْوَانِهِمْ بِمَكَّةَ فَخَرَجُوا ، حَتَّى
 إِذَا كَانُوا بِبَعْضِ الطَّرِيقِ أَدْرَكَهُمْ الْمُشْرِكُونَ فَرَدُّوهُمْ ،
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « أَلَمْ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ
 يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » (١) عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ
 السُّورَةِ ، فَتَعَاهَدُوا فَخَرَجُوا ، فَتَبِعَهُمُ الْمُشْرِكُونَ فَاقْتَتَلُوا ،
 فَمِنْهُمْ مَنْ قُتِلَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ نَجَا ، فَنَزَلَتْ فِيهِمْ : « ثُمَّ
 إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا » (٢) إِلَى قَوْلِهِ :
 « لَغَفُورٌ رَحِيمٌ » . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : بَلْ يَعْنِي هِيَ زِيَادَةُ حُكْمٍ
 ثَانٍ لَا نَاسِخَةٍ .

وَمِنْهُ مَا أَوْجَبَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاوَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَلَّا يَنَاجُوا
 الرَّسُولَ حَتَّى يَتَّصِدَّقُوا بِصَدَقَةٍ ، إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَنَاجُوهُ
 بَعْدَمَا يَتَّصِدَّقُونَ ، ثُمَّ رُفِعَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ « أَأَشْفَقْتُمْ
 أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ ، فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا

(٢) النحل : ١١٠ .

(١) العنكبوت : ٢ .

وتابَ اللهُ عليكم فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ « (١) (الآيَة) فَنَسَخَ
هذه الأحكامَ فلم يُبَقِّ لنا منها حُكْمًا في كتابِه - لِأَنَّ
صُلْحَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مع أَهْلِ مَكَّةَ قد مضى
وانتهى ولا يعلمُه إِلاَّ اللهُ جلَّ ذِكْرُه (٢) .

والنهيُّ للاستغفارِ عمن أظهرَ الإسلامَ ، وأسرَّ النِّفاقَ ،
ولم يَنَّهُ عن ذلكَ ، إِذ كُنَّا لا نَعْرِفُ ما في قلبِه بِوَحْيٍ
يُنزِلُ ، فلنا أَن نَسْتَغْفِرَ لِكُلِّ مَنْ أَظْهَرَ الإسلامَ ، وَنَكِلَ
سَرِيرَتَهُ إِلى اللهُ عزَّ وجلَّ ، ولا نبيَّ بعدَ مُحَمَّدٍ عليه السلامَ ،
وقد مضى النبيُّ عليه السلامَ ، وتابَ اللهُ على المؤمنين فيما
كان أَوْجَبَ عليهم مِنَ الصَّدَقَةِ ، فَنَاجَوْا الرَّسُولَ من غيرِ
أَن يُقَدِّمُوا قبلَ مَنَاجِيهِمْ صَدَقَةً .

والباب السادس : أَن يَفْعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِعْلًا ، أَوْ يَأْمُرَ أُمَّتَهُ بِفِعْلٍ لَيْسَ بِنَصٍّ فِي كِتَابِ اللهِ عزَّ
وجلَّ ، فينسخه اللهُ بِحُكْمٍ أَنْزَلَهُ فِي كِتَابِهِ ، فيثبِتُ
الحُكْمَ فِي الكِتَابِ بِالْفَرَضِ ، وَأَبَاحَ ما كان مُحَرَّمًا (كذا) ؛

(١) المجادلة : ١٣ .

(٢) الفقرة الأخيرة عاد فيها المحاسي ليعمل نسخ الآية السابقة على آيات النجوى ، وهي التي تتحدث
عن الهجرة .

مِنْ ذَلِكَ صَلَاتُهُ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، وَإِنْ كَانَ قَدْ قَالَ
بَعْضُ مَنْ مَضَى ، أَنَّ اللَّهَ افْتَرَضَ الصَّلَاةَ أَوَّلًا إِلَى بَيْتِ
الْمَقْدِسِ بِقَوْلِهِ « فَايْنَمَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ » (١) لَوْلَمْ تُجْمَعِ
الْأُمَّةُ عَلَى هَذَا الْقَوْلِ ، إِلَّا أَنَّهَا مَجْمِعَةٌ أَنَّ اللَّهَ أَوْجِبَهُ ،
بِمَا أَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَذَلِكَ لَا يَكُونُ
إِلَّا عَنِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ وَإِنْ لَمْ نَجِدْ نَصَّهُ فِي كِتَابِ اللَّهِ ،
فَنَسَخَ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ « فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ » (٢) .

وَمِنْهُ اسْتِغْفَارُهُ لِعَمِّهِ فَنَسَخَ ذَلِكَ « مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ
آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ » (٣) (الآيَةُ) .

وَمِنْهُ كَلَامُهُ فِي الصَّلَاةِ الْمَفْرُوضَةِ فَرَوَى زَيْدُ بْنُ أَرْقَمَ (٤)
أَنَّ اللَّهَ عِزَّ وَجَلَّ نَسَخَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ : « وَقَوْمُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ » (٥) .
وَرَوَى ابْنُ مَسْعُودٍ ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
اللَّهَ أَحَدَثَ مِنْ أَمْرِهِ إِلَّا تَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ ، وَلَمْ يَبَيِّنْ أَنَّهَا
بِعَيْنِهَا نَزَلَتْ لِذَلِكَ .

(١) البقرة : ١١٥ . (٢) البقرة : ١٤٤ . (٣) التوبة : ١١٣ .

(٤) زيد بن أرقم (- ٦٥ هـ) الصحابي ، الأنصاري ، أبو عمرو : مشاهير علماء الأمصار ٤٧ .

(٥) البقرة : ١٣٨ .

ومن ذلك أيضاً أنه كان (محرمًا) عليهم ، بغير نصٍّ نجدُهُ في الكتابِ ، إذا ناموا في ليالي رمضانَ أَلَّا يَأْكُلُوا وَلَا يَشْرَبُوا وَلَا يَنْكِحُوا إِلَى دُخُولِ اللَّيْلِ مِنَ الْقَابِلَةِ ، وَلَهُمْ أَنْ يَفْعَلُوا مِنْ ذَلِكَ مَا أَحَبُّوا قَبْلَ أَنْ يَنَامُوا ففعل ذلك غيرُ واحدٍ منهم ، فَرَفَعَ ذلك عنهم ، رَحْمَةً بِهِمْ ، وَعَرَّفَهُمْ ، مع رَفْعِهِ إِيَّاهُ عَنْهُمْ ، أَنَّ مَا أَوْجِبَ مِنْ ذَلِكَ كَانَ يَصْنَعُهُ بَعْضُهُمْ . فقال عز من قائل : « أُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ » (١) إِلَى قَوْلِهِ « حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ » (٢) فَرَفَعَهُ وَنَسَخَهُ وَقَرَّرَهُمْ بِخِيَانَتِهِمْ أَنْفُسَهُمْ ، وَعَفَا عَنْهُمْ خِيَانَتَهُمْ أَنْفُسَهُمْ ، فِيمَا كَانَ نَهَاهُمْ عَنْهُ فَفَعَلُوهُ .

وكان (١١٦) يُؤذَنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالصَّلَاةِ ، فَنَسَخَ ذَلِكَ بِرُؤْيَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ الْأَذَانَ . وَأَكَّدَ رُؤْيَاهُ « وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ » (٣) .

والباب السابع : أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْآيَتَيْنِ أَنْاسِخَةً إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى أَمْ لَمْ تَنْسَخْهَا ؟ وَإِنْ أَجْمَعُوا أَنْ يَسْتَعْمِلُوا الَّتِي

(٣) المائة : ٥٨ .

(٢) النساء : ٢٣ .

(١) البقرة : ١٨٧ .

اختلفوا فيها منسوخة أم لا على التجوز والاحتياط ، لا على القطع . من ذلك قوله « وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف . إن الله كان غفوراً رحيماً » (١) . ثم قال جل ثناؤه في الآية الأخرى : « إلا ما ملكت أيمانكم » (٢) فقال عليٌّ: أحلتها آية وحرمتها آية . وقال عثمان نحو ذلك .

وكذلك قوله عز وجل : « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا » (٣) . إلى قوله تعالى « لعلهم يتقون » هذه مكية ثم نزلت بالمدينة « وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفروا بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنكم إذا مثلهم . إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً » (٤) .

قال وحدثنا شريح قال : حدثنا إسحاق بن يوسف (٥) ،

(١) النساء : ٢٤ . (٢) النساء : ٢٤ . (٣) الانعام : ٦٨ . (٤) النساء : ١٤٠ .

(٥) إسحاق بن يوسف (١٢٠ - ١٩٥ هـ) أبو محمد الأزرق ، المخزومي بالولاء . من متقني الواسطيين : تاريخ واسط ١٥٦ .

عن سُفْيَانَ ، عن السُّدِّيِّ (١) عن سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ (٢) ،
 وَأَبِي مَالِكٍ (٣) « وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا » (٤)
 نَسَخْتَهَا الْآيَةَ فِي النِّسَاءِ « وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ
 أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا » (٥) (الْآيَةُ)

حَدَّثَنَا شُرَيْحٌ قَالَ : حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكْرِيَا (٦) ، عن
 الْحَجَّاجِ ، عن أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ (٧) . قال : الْمَتْعَةُ

(١) السدي (- ١٢٧ هـ) اسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي ذؤيب الأعور ، السدي الكبير : كوفي ثقة : مشاهير علماء الأمصار ١١١

(٢) سعيد بن جبير (٤٥-٩٤ د) الكوفي المقرئ ، الفقيه المفسر ، أحد الأعلام ، من أثبت الناس في ابن عباس وابن عمر . خرج مع القراء على الحجاج بن يوسف سنة ٨٠ هـ . وكان يأمر بقتال الأمويين ويقول : قاتلوهم على جورهم في الحكم ، وخرؤجهم من الدين ، وتجبرهم على عباد الله ، وإماتتهم الصلاة ، واستذلالهم المسلمين : ابن سعد ١٧٨/٦ ، مشاهير علماء الأمصار ٨٢ ، العبر ١١٢/١ .

(٣) أبو مالك (- ١٤٠ هـ) الأشجعي ، الكوفي : سعد بن طارق . روي عن أبيه وأنس وابن أبي أوفى . وعنه جماعة بينهم يحيى بن زكريا . رضيه أكثر العلماء : تهذيب التهذيب ٤٧٢/٣ .

(٤) البقرة : ٢٣٧ .

(٥) النساء : ١٤٠ .

(٦) يحيى بن زكريا (١٢١ - ١٨٤ هـ) الهمداني ، أبو سعيد ، من المتقين : مشاهير علماء الأمصار . ١٧٤

(٧) هو عبد الله بن مسعود . وأكبر أصحابه من التابعين : علقمة والأسود بن يزيد ، ومسروق ، والربيع بن خيثم ، وأبو وائل ، وشريح القاضي ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى . ومنهم : الحجاج بن مالك الأسلمي ، فربما كان هو الراوي هنا : تهذيب التهذيب ٢٧/٦ .

منسوخة ، نسختها الطلاق ، والعدة ، والميراث .

وحدثنا يونس بن محمد^(١) قال : حدثنا شيبان عن قتادة عن سعيد بن المسيب^(٢) ثم نسخ هذا الحرف المتعة « وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة فنصف ما فرضتم »^(٣) .

واختلفوا في قوله عز وجل : « وللمطلقات متاع بالمعروف »^(٤) قال بعضهم : نسخت بقوله : « فنصف ما فرضتم » وقال : إن في النصف لها لمتاعاً حسناً . وقال بعضهم : هي ثابتة لم تنسخ ، وليست بواجبة ، لمن شاء متع ، ومن لم يشأ لم يمتع ، وقد متع عبد الرحمن بن عوف ، والحسن^(٥) ، وعلي ، وغيرهم ، والواجبة التي لم يسّم لها صداقاً ولم يدخل بها .

(١) يونس بن محمد (- ٢٠٧ هـ) ابن مسلم البغدادي الحافظ . وثقه الأئمة : تهذيب التهذيب ٤٤٧/١١ .

(٢) سعيد بن المسيب (١٤ - ٩٣ هـ) ابن حزن المخزومي المدني الفقيه ، أحد الأعلام . قال ابن المديني : لا أعلم في التابعين أوسع علماً منه . أبى أن يبايع الوليد بن عبد الملك ، فضرب بالسياط : الميزان ٥٤/١ ، مشاهير علماء الأمصار ٦٣ ، طبقات ابن خياط ٦١١/٢ تاريخ ابن خياط ٣٧٧/٢ ، ٤٠٧ ، حلية الأولياء ١٦١/٢ ، وفيات الأعيان ١١٧/٢ ، تذكرة الحفاظ ، العبر ١١٠/١ ، ابن كثير ٩٩/٩ ، تهذيب التهذيب ٨٤/٤ ، وفيات ابن الخطيب ٨٨ .

(٣) البقرة : ٢٣٧ . (٤) البقرة : ٢٤١ .

(٥) الحسن بن علي (٣ - ٥٥٠ هـ) أمير المؤمنين ، سبط رسول الله ، وسيد شباب أهل الجنة : العبر ١/٥٥ .

حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا شَيْبَانُ ، عَنْ
قَتَادَةَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَسِيَّبِ : أَنَّ الْمَتْعَةَ نَسَخَهَا قَوْلُهُ تَعَالَى
« فَنَصَفُ مَا فَرَضْتُمْ » .

والباب الثامن : أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْآيَتَيْنِ أَنْ نَسَخَهُمَا
الْأُخْرَى أَمْ لَا ؟ وَيُجْمَعُوا عَلَى إِثْبَاتِ حُكْمِهِمَا فِي مَعْنِيَيْنِ
مُخْتَلِفَيْنِ ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ جَلَّ وَعَزَّ : « وَالْمَطْلَقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ »^(١) قَالَ مُجَاهِدٌ : نَسَخَ مِنْهَا عِدَّةَ الَّتِي
لَمْ يُدْخَلَ بِهَا . قَالَ : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ
الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ
عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا »^(٢) .

وَحَدَّثَنَا شُرَيْحٌ قَالَ : حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا
يُونُسُ ، عَنْ الْحَسَنِ قَالَ : نَسَخَ مِنَ الْقُرْءِ امْرَأَتَيْنِ « وَاللَّائِي
يَعْسُنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ ... وَاللَّائِي لَمْ يَحِضْنَ »^(٣)
قَالَ وَحَدَّثَنَا شُرَيْحٌ قَالَ : حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُوسَى^(٤) ،

(٣) الطلاق : ٤ .

(٢) الأحزاب : ٤٩ .

(١) البقرة : ٢٢٨ .

(٤) الحسن بن موسى (- ٢٠٩ هـ) الأشيب ، ويكنى أبا علي . ولي قضاء حمص والموصل للرشيد .

كان ثقة ، صدوقاً في الحديث : ابن سعد ٧٩/٧ .

عن ورقاء (١) ، عن مجاهد ، ثم نسخ من القرء عدة من لم يدخل بها .

وقال الحسن : قرء امرأتين ؛ اللائي يئسن من المحيض ، واللائي لم يحضن ، وأبى ذلك أكثر العلماء وقالوا : نحن نرد إلى قوله بقوله «ثلاثة قروء» اللائي لم يحضن وقد دخل بهن . وقوله « إذا نكحتم المؤمنات » وقوله : « واللائي يئسن من المحيض » حكمن مخصوصين لم يدخلهم الله جل ذكره في الأقرء ، ولكن خص آية الأقرء في ذوات الحيض المدخول بهن ، وخص كل آية من الآيتين الأخيرين كل واحدة منهما بحكم سوى الأخرى . واختلفوا في هاتين الآيتين الأخيرين ، والامة مجمعة أن عدة الآيسة من المحيض والتي لم تحض ثلاثة قروء .

(١) ورقاء بن عمر بن كليب الشكري : أبو بشر الكوفي ، نزيل المدائن . وثقه أكثر العلماء : تهذيب التهذيب ١١٣/١١ .

وعن ابن أبي ليلى (١) ، عن عطاء (٢) عن أبي هريرة (٣)
قال : صَلَّىنا مع رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَافَتْ
وَجَهَرَ وَخَافَتْنَا فِيمَا خَافَتْ لَهَا « وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا » (٤)
حدَّثنا جرير (٥) عن ليث عن مُجاهِد في الدُّعاء .
قال : وقال أبو همام (٦) عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة في الدُّعاء ؛ حدَّثنا عَبَّادُ بْنُ الْعَوَّامِ ، عن الأَشْعَثِ (٧)
عن عِكْرِمَةَ (٨) ، (١١٧) عن ابن عَبَّاسٍ ، كانوا يقولون
اللَّهُمَّ اغْفِرْ وارْحَمْ .

- (١) ابن أبي ليلى (- ١٤٨ هـ) أبو عبد الرحمن محمد بن عبد الرحمن ابن أبي ليلى ، يسار ، الكوفي .
فقيه ، قاض . ولي قضاء الكوفة لبني أمية ، وبني العباس ، شغل بالقضاء فساء حفظه ، لذا فلا
يحتج به : ميزان الاعتدال ٨٧/٣ ، وفيات الأعيان ٣١٩/٣ .
- (٢) لا يمكن أن يكون المقصود بابن أبي ليلى عبد الرحمن (- ٨٣ هـ) لأن عطاء (٢٧ - ١١٧ هـ)
هنا هو ابن أبي رباح : الثقة الثبت ، أحد تلامذة أبي هريرة : مشاهير ١٨١ . فلا يمكن أن يكون
راوياً عنه لفارق السن الكبير بينهما ، لذلك رجحنا أنه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى .
- (٣) أبو هريرة (- ٥٨ هـ) عبد الرحمن بن صخر الدوسي ، الصحابي الجليل : تهذيب ٢٦٢/١٢ .
- (٤) مريم : ٦٤ .
- (٥) جرير (١٠٨ - ١٨٨ هـ) الضبي ، عالم أهل الري ، صدوق ، يحتج به في الكتب ، الا أنه
تغير في آخر عمره : ميزان الاعتدال ٣٩٤/١ .
- (٦) أبو همام : الوليد بن شجاع ، ترجمنا له .
- (٧) أشعث بن سعيد البصري : أبو الربيع السمان . قال البخاري : ليس بمتروك وليس بالحافظ
عندهم : تهذيب ٣٥١/١ .
- (٨) عكرمة (- ١٠٥ هـ) أبو عبد الله عكرمة بن عبد الله المدني ، مولى ابن عباس . من كبار
التابعين ، ومن أعلم الناس بالتفسير والمغازي . تكلموا فيه لأنه كان خارجي الرأي : وفيات
الأعيان ٤٢٧/٢ ، تهذيب الأسماء ٣٤٠/١ .

حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، عَنْ أَبِي بَشْرٍ ^(١) عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ جَلَّ وَعَزَّ : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ
 وَلَا تُخَافِتُ بِهَا » ^(٢) قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مُتَوَارِيًا بِمَكَّةَ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ رَفَعَ صَوْتَهُ ، فَإِذَا سَمِعَهُ
 الْمُشْرِكُونَ سَبَوْا الْقُرْآنَ وَمَنْ جَاءَ بِهِ ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا » عَنْ أَصْحَابِكَ ، فَلَا
 يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَأْخُذُوا عَلَيْكَ .

حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ قَالَ : حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ ^(٣) ، وَعُوفٌ ^(٤) ،
 عَنِ الْحَسَنِ : « وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا » قَالَ :
 لَا تُرَائِي فِي الْعَلَانِيَةِ وَلَا تُسِيءُ بِهَا فِي السِّرِّ . وَالْأُمَّةُ مُجْمَعَةٌ
 أَنَّ لِلْمُصَلِّيِّ أَنْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ ، وَلَهُ أَنْ يُخَافِتَهُ وَيُسْمِعَ أُذُنِيهِ ،
 وَأَجْمَعُوا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُرَائِيَ بِصَلَاتِهِ .

وكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا
 فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا » ^(٥) (الآية) فَقَالَ بَعْضُهُمْ نَسَخَتْهَا

(١) أبو بشر : هو ورقاء بن عمر الشكري ، وقد ترجمناه له . (٢) الإسراء : ١١٠ .

(٣) منصور بن النعمان الشكري الربعي أبو حفص . من أهل البصرة : سكن مرو مدة ، ثم تحول
 إلى بخاري وسكنها ، من صحب أبا مجلز وعكرمة وسواهما من التابعين : مشاهير علماء الأمصار ١٩٨ .

(٤) عوف (٥٩ - ١٤٦ هـ) ابن أبي جميلة العبدي البصري : ثقة ، كثير الحديث : ابن سعد ٧/٢١ .

(٥) النساء : ٢٠ .

«إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ» (١) «إِلَى قَوْلِهِ» فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ» (٢) .

وقال بعضهم : كَلْتَاهُمَا مُحْكَمَتَانِ لَيْسَتْ إِحْدَاهُمَا بِنَاسِخَةٍ لِلْأُخْرَى . تَحْرِيمُ أَخْذِ الْقِنْطَارِ عَلَى الظُّلْمِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ، وَأَخْذُهُ مِنْهَا تَفْدِي بِهِ نَفْسَهَا لِيَخْلَعَهَا ثُمَّ تَأْخُذُ فَهَذِهِ خُصُوصٌ وَهَذِهِ مُخْصِصٌ .

والباب التاسع : أَنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ اخْتَلَفُوا فِي آيَتَيْنِ هَلْ نَسَخَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى؟ وَحُكْمُهُمَا جَمِيعاً ثَابِتَانِ . ثُمَّ أَجْمَعَتِ الْعُلَمَاءُ بَعْدَ عَصْرِهِمْ مِنَ التَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ عَنْ سُنَّةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ إِحْدَاهُمَا نَسَخَتْ الْأُخْرَى ، وَأَنَّهَا مُبَدَّلَةٌ لِبَعْضِ حُكْمِهَا ، مِنْ ذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ « وَالَّذِينَ يَتُوفُّونَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » (٣) وَقَوْلُهُ : « وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » (٤) . فَاخْتَلَفَ زَيْدٌ ، وَابْنُ مَسْعُودٍ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ ؛

(١) البقرة : ٢٢٩ .

(٢) البقرة : ٢٢٩ .

(٣) البقرة : ٢٣٤ .

(٤) الطلاق : ٤ .

فقال ابن مسعود: إِنَّ سُورَةَ النِّسَاءِ الْقُصْرَى أُنْزِلَتْ بَعْدُ .

وقال عتبة (١) : تَرَبَّصْ آخِرَ الْأَجَلَيْنِ .

وَالْأُمَّةُ مُجْمِعَةٌ الْيَوْمَ أَنَّ الْآيَةَ فِي الْحَامِلِ قَدْ ثَبَتَ
حُكْمُهَا ، وَأَنَّهَا لَا تَرَبَّصُ آخِرَ الْأَجَلَيْنِ ، وَذَلِكَ أَنَّهُ ثَبَتَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ سُبَيْعَةَ أَنْ تَتَزَوَّجَ
بَعْدَ وِفَاةِ زَوْجِهَا بِأَرْبَعِينَ يَوْمًا .

وَمِنْهُ أَيْضًا الْمَلُوكَةُ ؛ يَكُونُ لَهَا زَوْجٌ يُرِيدُ الْمَوْلَى أَنْ
يَعْزَلَ عَنْهَا زَوْجَهَا وَيَنْكِحَهَا فَأَجْمَعُوا أَنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ فِي
بَعْضِ الْمَمَالِكِ وَاخْتَلَفُوا فِي بَعْضِهِمْ ؛ فَرَأَى جَابِرُ (٢) ،
وَأَنَسُ أَنَّ بَيْعَهَا طَلَاقُهَا ، فَرَأَوْا أَنَّ يَنْكِحَهَا الْمُشْتَرِي ،
وَيَعْزَلُ زَوْجَهَا عَنْهَا ، وَلَا يَنْكِحُهَا الْأَوَّلُ الَّذِي هُوَ زَوْجُهَا .

وَرَأَى ابْنُ مَسْعُودٍ أَنَّ يَنْكِحَهَا زَوْجُهَا ، وَاحْتَجَّ بِقَوْلِهِ
« وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ » (٣) ،
وَأَبَى ذَلِكَ أَكْبَرُ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، عَمْرٌ ،

(١) عتبة : ابن مسعود ، أخو عبد الله بن مسعود . مات قبل أخيه عبد الله : مشاهير علماء الأمصار ٤٨

(٢) جابر (١٦ ق . ٥ - ٧٨ هـ) ابن عبد الله الانصاري السلمي ، أحد المكثرين عن رسول الله
(ص) : الإصابة ١/٢٢٢ .

(٣) النساء : ٢٤ .

وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ ، وَسَعْدٌ ^(١) ،
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

وقالوا : لا يجوز للمولى أن ينكح أمته إذا كان لها
زوج ، وإن كانت ذميمة تحت ذمي ، وأجمعوا جميعاً
بعد ذلك أن ذوات الأزواج إذا سبين ينكحن من
ملكهن ، وأن الله جل ذكره نسخ ذوات الأزواج من
النساء بقوله : « والمحصنات من النساء إلا ما ملكت
أيمانكم » ^(٢) .

قال أبو سعيد الخدري ، نزلت في سبايا أوطاس ^(٣) .
والأمة مبيعة اليوم أنه لا يحل للموالي أن ينكحوا الأزواج
سوى السبايا ، وأنه قد ثبت عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه خير بريرة من زوجها بعدما بيعت وأعتقت
بعد البيع ؛ لم يجعل البيع يُزيل نكاح زوجها ، ولو
كان البيع مُزيل النكاح فكان بيعها طلاقها لكانت حين

(١) سعد بن (— ٥٥ هـ) أبي وقاص : مالك بن أهيبي . أسلم قديماً . من كبار الصحابة : الإصابة ١٢/٨

(٢) النساء : ٢٤ .

(٣) معجم ما استعجم ٢١٢/١ : واد في ديار هوازن ، وهناك عسكرت هوازن وثقيف ، إذ أجمعوا
على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فالتقوا بجنين . وانهمز المشركون ، وإلى أوطاس تحيز
فلهم بعد أن انهزموا ، ومنهم من تحيز إلى الطائف .

باعها مولاها من عائشة رضي الله عنها واشترتها منهم
وقبضتها كان قد زال نكاحها بالبيع ، وبانت منه .

وقد كان بعض من مضى يرى أن آية الاستئذان
منسوخة ، والعلماء اليوم مجمعة أنها ثابتة ، إلا أن
بعضهم رأى أن دق الباب يجري من الاستئذان .

وكذلك قوله « لا إكراه في الدين » (١) . قال بعضهم :

ليست بمنسوخة ، ولكنها ثابتة في أهل الذمة إذا أدوا
الجزية لم يكرهوا . وروى أن عمر قال لِعِلامِ رومي :
أسلم ! فابى ، فقال عمر « لا إكراه في الدين » . وقال قوم :
هي منسوخة نسختها آية السيف ؛ قوله عز وجل « أذن
للذين يُقاتلون بأنهم ظلموا ، وإنَّ الله على (١١٨) نصرهم
لَقَدِيرٌ » (٢) وغيرها من الآي .

ومن ذلك قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا عليكم
أنفسكم لا يضرُّكم من ضلَّ إذا هتدَّيتم » (٣) قال بعضهم :
نزلت في أهل الذمة ناسخة لِقِتَالِهِمْ مِنْ بَيْنِ الْكُفَّارِ .
وقال بعضهم : أريد بها آخر الزمان في الأمر بالمعروف ،

(٣) المائدة : ١٠٥ .

(٢) الحج : ٢٩ .

(١) البقرة : ٢٥٦ .

والنهي عن المنكر لأهل الإسلام ؛ إذا غلبت الأهواء ،
ولم تقبل العامة الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر من
الأمر . وقال بعضهم : لم تنسخ ، وإنما معنى قوله تعالى
« عليكم أنفسكم » أهل دينكم يأمر بعضهم بعضاً ،
ثم عزاهم فقال « لا يضركم من ضل » (أي لا تضركم)
ضلالة الضالين فائتمروا بالمعروف ، وتناهوا عن المنكر
كما أمرتكم . وكذلك قوله عز وجل « فتول عنهم فما
أنت بملوم » (١) .

حدثنا شريح ، قال حدثنا إسماعيل بن إبراهيم ،
عن أيوب السختياني (٢) ، عن مجاهد : قال : خرج علي
معتجراً ببردٍ مشتملاً فقال : لما نزلت « فتول عنهم فما
أنت بملوم » (٣) أجزنا ، وقلنا أمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم أن يتولى عنا حتى نزلت « وذكره فإن الذكرى
تنفع المؤمنين » (٤) وقال بعضهم : لم تنسخ وإنما أمر
أن يتولى عن الكافرين ويذكر المؤمنين .

(١) الذاريات : ٥٤ .

(٢) أيوب السختياني (٦٨ - ١٣١ هـ) ذو أيوب ابن أبي تيمية ، واسم أبي تيمية كيسان . كان من
سادات أهل البصرة ، وعباد أتباع التابعين ، وفقهائهم . من اشتهر بالفضل والعلم والنسك
والصلابة في السنة ، والقمع لأهل البدع : العبر ١/١٧٢ .

(٣) الذاريات : ٥٤ . (٤) الذاريات : ٥٥ .

وكذلك قوله تعالى « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ » (١) حَدَّثَنَا سُنَيْدٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو سَفْيَانَ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ قَتَادَةَ ، « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ » قَالَ : لِلْمُؤْمِنِينَ . وَقَالَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ : لَمْ يَأْذَنْ لِلْمَلَائِكَةِ أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْكَفَّارِ ، وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ خُصُوصٌ يَعْنِي الْمُؤْمِنِينَ ، ثُمَّ بَيَّنَّ فِي الْمُؤْمِنِ مَا أَبْهَمَهُ فِي قَوْلِهِ « لِمَنْ فِي الْأَرْضِ » فَقَالَ « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا » .

والباب العاشر : أَنْ يُجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى نَسْخِ آيَةٍ ثُمَّ يَخْتَلِفُونَ فِي النَّاسِخَةِ ، مَاذَا أَوْجَبَتْ مِنَ الْحُكْمِ ، فَيُجْمَعُوا عَلَى حُكْمٍ أَنَّهَا أَوْجَبَتْهُ ، وَنَسَخَتْ مَا قَبْلَهُ ، وَيَخْتَلِفُونَ فِي غَيْرِهِ أَثْبَتَ بِالنَّاسِخَةِ أَمْ لَا ؟ مِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا » (٢) ، وَكَانَ الْأَعْرَابِيُّ لَا يَرِثُ قَرِيبَهُ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ ، وَكَانُوا يَتَوَارَثُونَ بِالْهَجْرَةِ ، حَتَّى نَزَلَتْ « وَأَوْلُوا الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ » (٣) ، فَأَجْمَعُوا أَنَّ الْآيَةَ الْأُولَى مَنْسُوخَةٌ ، وَأَنَّ اللَّهَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ أَثْبَتَ الْمِيرَاثَ

(١) الشورى : ٥ .

(٢) الانفال : ٧٢ .

(٣) الانفال : ٧٥ .

بالقربة للمؤمنين ، لا بالهجرة ممن سمي الله له الميراث ،
 وممن لم يسم له الميراث كالخالة ، والعمّة ، وابنة الأخ ،
 وما أشبه ذلك فرأوا ألا يردّ على الوارث ما فضل من المال
 بعدما يعطى ما سمي الله جلّ ذكره ، وما خلا امرأة والزوج
 إذا لم يكونوا قرابة . ورأوا إن لم يترك قرابة ممن سمي
 الله جلّ ذكره ، وترك قرابة ممن لم يسم الله جلّ ذكره
 له ميراث ، ورثوهم على منازل قرابتهم من الميت ؛

يري ذلك أهل العراق ، وأبى ذلك مالك وأهل
 المدينة فقالوا : لا يردّ على وارث ممن سمي الله عزّ وجلّ
 ولا يورث من لم يسم الله جلّ ذكره ؛ يرث الميت
 المسلمون ما فضل عن سمي له الميراث ، وما ترك من لم
 يدع وارثاً له معيناً ميراثاً ، فبيت المال أحقّ به ؛ قاله
 زيد بن ثابت (١) ، وقال القول الأول عدة من أصحاب
 محمد صلّى الله عليه وسلم ؛ عمر ، وعلي ، وابن مسعود .
 وحدثنا شريح : قال حدثنا أبو سفيان ، عن معمر ،
 عن قتادة : « والذين آمنوا ولم يهاجروا » (٢) قال : كان

(١) زيد بن ثابت (١١ ق . ٥ - ٥ ؛ ٥) الأنصاري ، المقرئ ، العبر ١/٥٥٣ .

(٢) الانفال : ٧٢ .

المسلمون يتوارثون بالهجرة والذين (آخا) النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فكانوا يتوارثون بالإسلام والهجرة ، فكان الرجل يسلم ولا يهاجر فلا يرث أخاه فنسخ ذلك : « وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين » (١) .

والباب الحادي عشر : : أن يختلف الصدر الأول من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في الآيتين ، أنسخت إحداهما الأخرى أم لم تنسخها ، ثم يجمع العلماء بعد أن إحداهما هي المحكمة ، فمن ذلك قوله « والزانية لا ينكحها إلا زان » (٢) - روي ذلك عن عائشة رضي الله عنها - ثابتة لم تنسخ ، وأنه لا يحل أن ينكح الزانية إلا زان . وروي عن ابن مسعود مثل ذلك . وقد روي عنه خلاف ذلك - أنه سئل عن ذلك فقراً « وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات » (٣) .

(١) الانفال : ٧٥ .

(٢) النور : ٣ .

(٣) الشورى : ٢٥ .

وحدَّثنا سُنيِدٌ ، قال حَدَّثنا هُشيمٌ ، قال حَدَّثنا أَبُو خَبَّابٍ (١) ، عن بَكْرِ بْنِ خُنَيْسٍ (٢) ، عن أَبِيهِ قال : أَتَيْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ ، فَسَأَلَهُ رَجُلٌ عَنْ رَجُلٍ زَنَى بِامْرَأَةٍ فَحَدَّثَا ثُمَّ تَابَا وَأَصْلَحَا أَيَتَزَوَّجُهَا ؟ فَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ (١١٩) « وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ » (٣) .

وحدَّثنا هُشيمٌ ، قال حَدَّثنا مُغْيِرَةُ (٤) ، عن اِبْرَاهِيمَ (٥) ، عن عِلْقَمَةَ (٦) ، أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ ذَلِكَ فَتَلَا هَذِهِ الْآيَةَ إِلَى آخِرِهَا . وَقَالَ قَوْمٌ : نَسَخَتْهَا « وَانكحوا الأيامى منكم » (١) وَهِنَّ مِنْ أَيَّامِي الْمُسْلِمِينَ .

(١) أبو خباب : لا يعرف .

(٢) بكر بن خنيس (- ١٧٠ هـ) الكوفي العابد ، نزيل بغداد . قال ابن معين : ليس بشيء : ميزان الاعتدال ١/٣٤٤ . في الأصل : بكير بن الأخس .

(٣) الشورى : ٢٥ .

(٤) مغيرة بن مقسم : إمام ثقة . روى عن إبراهيم النخعي وأبي وائل والشعبي ومجاهد . وعنه شعبة وهشيم وابن فضال وجريير . اتهم بالتدليس عن إبراهيم : ميزان الاعتدال ٣/١٦٥ .

(٥) إبراهيم النخعي (٤٧ - ٩٦ هـ) ابن يزيد بن الأسود . كان إماماً ، ثقة ، زاهداً . روى عن خلق ، وروى عنه خلق : طبقات ابن سعد ٦/١٨٨ .

(٦) علقمة بن قيس (٣٢ ق . هـ - ٦٢ هـ) النخعي : من أكبر تلامذة ابن مسعود . روى عن علي وسعد وعمر وعثمان وابن مسعود وجماعة . وعنه خلق أشهرهم إبراهيم : ابن سعد ٦/٥٧ .

(٧) النور : ٣٢ .

حدَّثنا سُنيِد ، قال حدَّثنا ابنُ جُريج ، وأخبرني يحيى بنُ سعيد^(١) ، عن ابنِ المُسيَّبِ مثله ، قال : إنهن من أيامي المسلمين . وقال ابنُ عَبَّاس : لم يُردُ بهما تحريمَ التزويج ، إنما وصفَ الزانياتِ أنه لا ينكحوهن (كذا) يعني لا يقع لهنَّ إلاَّ زانٍ مثلهنَّ ، وإن كان مسلماً أو مشركاً مستحلاً لذلك ؛ فليست بمنسوخةٍ ولكنها خصوصٌ في الزاني ألاَّ يتزوَّج وهو مُحَرَّم ، وفي المُشركِ المُستحلِّ لذلك . وقال قومٌ يتزوَّجها الذي زنا بها لأنه هو الذي يُحصنُها ولا يتزوَّجها غيره . وذهب قومٌ إلى أنها منسوخةٌ للتائب لا غيره .

والأمةُ اليومَ مُجمِعةٌ أنه لا بأسَ أن يتزوَّجها هو وغيره ، لأنَّ أوله حرامٌ وآخره حلالٌ فلا بأسَ أن يتزوَّج العفيفُ والزَّاني الزانية .

وكذلك قوله « وأشهدوا إذا تبايعتم »^(٢) فكان ابن

(١) يحيى بن سعيد (١٢٠ - ١٩٨ هـ) ابن فروخ القطان . مولي بني تميم ، كنيته أبو سعيد . كان من سادات أهل البصرة وقراءهم ، ممن مهد لأهل الحديث طرق الأخبار ، وحشهم على تتبع العلل للأثار ، وعنه تعلم رسم الحديث أحمد بن حنبل ويحيى بن معين وعلي ابن المديني واسحاق بن ابراهيم ، وسائر أئمتنا : مشاهير علماء الأمصار ١٦١ .

(٢) البقرة : ٢٨٢ .

عَمَرَ ، يُشْهَدُ إِذَا بَاعَ وَإِذَا اشْتَرَى وَيُرَى أَنَّهَا ثَابِتَةٌ لَمْ
تُنسخَ . وَحَدَّثَنَا شُرَيْحٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا
اسْمَاعِيلُ ^(١) قَالَ قُلْتُ لِلشَّعْبِيِّ ^(٢) : أَرَأَيْتَ الَّذِي يَشْتَرِي
مِنَ الرَّجُلِ شَيْئًا حَتْمًا عَاقِبَةً أَنْ يُشْهَدَ ؟ قَالَ : أُنَمُّ تِلْكَ
قَوْلُهُ تَعَالَى « فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا » فَنَسَخَ مَا كَانَ قَبْلَهُ .
حَدَّثَنَا شُرَيْحٌ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ ^(٣) ، قَالَ
حَدَّثَنَا الْحَكَمُ ^(٤) ، قَالَ « فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا » ^(٥) .
نَسَخَتْ هَذِهِ الشُّهُودَ . وَالْعُلَمَاءُ الْيَوْمَ مُجْمِعَةٌ أَنَّهَا
مَنْسُوخَةٌ ؛ نَسَخَتْهَا « فَإِنْ أَمِنَ بَعْضُكُم بَعْضًا » .

وَتَبَّتْ عِنْدَ الْعُلَمَاءِ : أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَايَعَ رَجُلًا
فِرْسًا بغيرِ بَيِّنَةٍ لِأَنَّهُ سَأَلَ الرَّجُلَ الْبَيِّنَةَ فَلَمْ تَكُنْ لَهُ ،

(١) اسماعيل (- ١٤٦ هـ) ابن أبي خالد الأحمسي مولاهم . من تلامذة الشعبي . كان لا يروي إلا
عن ثقة : تهذيب التهذيب ٢٩١/١ .

(٢) الشعبي (١٩ - ١٠٤ هـ) عامر بن شراحيل بن عبد ، أبو عمرو الكوفي ، من شعب همدان .
روى عن علي وسعد وسعيد بن زيد وزيد بن ثابت وعبادة بن الصامت وأبي موسى الأشعري وأبي
هريرة وجريير البجلي والنعمان بن بشير . وعنه خلق كثيرون . قال ابن المديني : ابن عباس في
زمانه ، وسفيان الثوري في زمانه ، والشعبي في زمانه : ابن سعد ١٧١/٦ ، العبر ١٢٧/١ ،
تذكرة الحفاظ ٧٩/١ تاريخ ابن خياط ٧٩/٢ ، تهذيب التهذيب ٦٥/٥ .

(٣) ابن أبي زائدة : يحيى بن زكريا ، الذي ترجمنا له : تهذيب ٢٩٥/١٢ .

(٤) الحكم (- ٢١٣ هـ) ابن محمد ، أبو مروان الطبري . نزيل مكة . روى عن ابن أبي زائدة ،
وروى هو عنه ، وثقة العلماء : تهذيب ٤٣٨/٢ .

(٥) البقرة : ٢٨٣ .

فجاء خزيمة بن ثابت ^(١) يشهد للنبي صلى الله عليه وسلم ،
ولم يحضر مصدقاً للنبي عليه السلام . وقال بعضهم : لم
تكن واجبةً أن يشهد ، وإنما هي دلالةٌ من الله عز وجل
لهم على أن يستوثقوا من أموالهم بالكتاب والسنة لا على
الوجوب . وكذلك قوله عز وجل « يسألونك عن الشهر
الحرام ^(٢) ، قتال فيه » . فقال عطاء : هي ثابتة لم تنسخ .
وقال جابر : لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يغزو في
الشهر الحرام إلا أن يغزى . وحدثننا شريح ، قال حدثنا
أبو سفيان ، عن معمر ، عن قتادة قال : أمروا ألا يقاتلوا
في الشهر الحرام ؛ فنسخها « فاقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم ^(٣) » ؛ « لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام
ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام » ^(٤) ؛ فنسخ
الله جل ذكره تحريم القتال في الشهر الحرام ، وقاتل
من أحرَم من المشركين ، أو قلد محرماً وهو مشرك ،
فأباح قتال هؤلاء كلهم إلا أن يسلموا ، أو يكونوا أهل
كتاب فيعطوا الجزية .

(١) خزيمة بن ثابت الأنصاري : الصحابي ، ذو الشهادتين . قتل في موقعة صفين : مشاهير علماء
الأصهار ٤٥ . (٢) البقرة : ٢١٧ . (٣) التوبة : ٥ . (٤) المائدة : ٢ .

وقال سَعِيدُ بْنُ الْمَسِيَّبِ وَسُلَيْمَانُ بْنُ يَسَارٍ^(١) ، وغيرهما :
هي منسوخةٌ نَسَخَهَا « فاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ »^(٢)
والأُمَّةُ مُجْمَعَةٌ أَنَّ الْغَزْوَ فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَغَيْرِهِ حَلَالٌ
وطاعةٌ . حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَاصِمٍ ، عَنِ يَمَانَ^(٣) ، عَنْ عَامِرٍ^(٤) ،
قال : لم يُنْسَخْ مِنَ الْمَائِدَةِ شَيْءٌ قال : لا .

وقد أَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ الْيَوْمَ أَنَّ قَوْلَهُ « لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ
اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ
الْبَيْتِ الْحَرَامِ »^(٥) عَلَى نَسْخِهَا بِقَوْلِهِ : « اقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ
حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ »^(٦) .

وكذلك قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « إِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ
تُخَفَّوهُ يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللَّهُ »^(٧) (الْآيَةُ) ، فَكَانَ ابْنُ عَمَرَ^(٨)

(١) سليمان بن يسار (٣٤ - ١٠٩ هـ) كان من فقهاء المدينة وعقلائهم وعبادهم . وهو مولى أم المؤمنين ميمونة بنت الحارث : مشاهير علماء الأمصار ٦٤ . (٢) التوبة : ٥ .

(٣) يمان : ابن أبي يمان . واسم أبي يمان عامر بن عبد الله بن لحي الهوزني الحمصي . ذكر ابن حبان أبا يمان في الثقات . والعلماء على أنه لا يعرف لهما حال : تهذيب التهذيب ٧٥/٥ .

(٤) عامر : والد يمان . (٥) المائدة : ٢ . (٦) التوبة : ٥ . (٧) البقرة : ٢٨٤ .

(٨) ابن عمر (١١ ق . هـ - ٧٣ هـ) عبد الله بن عمر بن الخطاب . لم يشهد بداراً ، وعرض على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وهو ابن أربع عشرة سنة فلم يجزه ولم يره بلغ . كان من صالحى الصحابة وقراءهم وزهادهم . اعتزل القنن وقعد في البيت عن الناس : مشاهير علماء الأمصار ١٧ .

يرى أنها ثابتة بعد النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وبكا)
من ذلك لَمَّا (قرأها) .

قال وحدثنا يزيد ^(١) ، قال سفيان بن حسين ^(٢) ،
عن الزهري ، عن سالم ^(٣) ، أَنَّ أَبَاهُ قَرَأَ « وَإِنْ تَبَدُّوا
مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوه يُحَاسِبِكُمْ بِهِ اللهُ » فدمعت عيناه
فبلغ صنعه ابن عباس ، فقال : يرحمُ اللهُ أبا عبد الرحمن ،
نسختها « لا يكلفُ اللهُ نفساً إلاَّ وسعها (١٢٠) لها ما
كسبت وعليها ما اكتسبت » ^(٤) .

وحدثنا سليمان بن داود ، قال حدثنا إبراهيم ، عن
سعد ^(٥) ، عن ابن شهاب ، عن سميع سعيد بن مرجانة ^(٦)
يتحدث أنه بينما هو جالس مع عبد الله بن عمر إذ تلا
عبد الله بن عمر هذه الآية « وَإِنْ تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ

(١) يزيد بن هارون : ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث ص ١٦ .

(٢) سفيان بن حسين (مات في خلافة الرشيد) أبو محمد الواسطي . روى عن اياس وابن عتيبة ،
وابن سيرين وعبد الله بن عمر والزهري وغيرهم . وعنه جماعة منهم يزيد بن هارون . كان ثقة ،
لكنه يخطئ في الحديث : تهذيب التهذيب ٤ / ١٠٧ . في الأصل : ابن حصين .

(٣) سالم (- ١٠٦ هـ) ابن عبد الله بن عمر . كان زاهداً يشبه بعمر بن الخطاب : العبر ١ / ١٣٠ .

(٤) البقرة : ٢٨٤ .

(٥) سعد بن ابراهيم (٥٥ - ١٧٢ هـ) بن عبد الرحمن بن عوف الزهري . كان قاضي المدينة .

وراوي الحديث - ابراهيم - هو ابنه . وثقه العلماء : تهذيب ٣ / ٦٣٤ .

(٦) سعيد بن مرجانة (- ١٢٠ هـ) لا يصح له عن صحابي سماع : مشاهير ١٤٣ .

تُخْفُوهُ» (١) (الآية) ثم قال : والله إن أخذَ بهما لتَهْلَكَنَّ ،
ثم بكى حتى سمعَ نشيجَهُ ابنِ مُرْجَانَةَ - فَقُمْتُ حَتَّى
أَتَيْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ ، فذَكَرْتُ مَا تَلَا ابْنُ عُمَرَ مِنْ هَذِهِ
الآيَةِ . فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَغْفِرُ اللَّهُ لِأَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ لَقَدْ
وَجَدَ الْمُسْلِمُونَ فِيهَا وَجْداً حِينَ نَزَلَتْ مِثْلَ مَا وَجَدَ عَبْدُ اللَّهِ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَهَا « لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا ، لَهَا مَا
كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ » قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَكَانَتْ
هَذِهِ الْوَسْوَسَةُ مَا لَا طَاقَةَ لِلْمُسْلِمِينَ بِهِ .

فصار الأمرُ إلى قضاءِ الله عز وجل : أَنَّ النَّفْسَ لَهَا مَا
كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ فِي الْقَوْلِ وَالْعَمَلِ .
وَأَبَى ذَلِكَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَغَيْرُهُ ، وَقَالُوا : مَنْسُوخَةٌ .
وَحَدَّثَنَا حَجَّاجٌ ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ ، عَنْ الزُّهْرِيِّ ،
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ : لَمَّا نَزَلَتْ ضَجَّ الْمُسْلِمُونَ مِنْهَا ضَجَّةً .
وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَتُوبُ عَنْ عَمَلِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ وَاللِّسَانِ ،
فَكَيْفَ نَتُوبُ مِنَ الْوَسْوَسَةِ ؟ كَيْفَ نَمْتَنِعُ مِنْهَا ؟ فَجَاءَ
جَبْرِيلُ بِهَذِهِ الْآيَةِ « لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْساً إِلَّا وُسْعَهَا » إِنَّكُمْ

(١) البقرة : ٢٨٤

لا تستطيعون أن تمتنعوا من الوسواس - لها ما كسبت
وعليها ما اكتسبت (الآية) .

وقال حدثنا شريح ، قال حدثنا هشيم ، قال حدثنا
شيبان عن الشعبي قال : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ « وَإِنْ تَبَدُّوا
مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ » نَزَلَتْ « لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا
مَا اكْتَسَبَتْ » (الآية) .

حدثنا مروان بن شجاع قال حدثنا خُصيف ، عن
مُجاهد ، نحوه .

وقال قومٌ من أهل الآثارِ : إِنَّ هَذَا لَا يَجُوزُ أَنْ يُنْسَخَ
لأنها خبرٌ والخبرُ لا يُنسخُ .

وقال سائرُ العلماءِ : هذا وإن كان خبراً فإنه إيجابُ
حُكْمٍ مِنْ وَاخَذَهُ بِحَدِيثِ النَّفْسِ ، ثُمَّ رَحِمَ اللَّهُ جَلَّ
اسْمُهُ خَلْقَهُ ، فَرَفَعَ عَنْهُمْ الْحُكْمَ بِالْمُؤَاخَذَةِ لِأَنَّهُ حُكْمٌ
وَالْحُكْمُ يَجُوزُ نَسْخُهُ . وَإِنَّمَا مَعْنَى « يَحَاسِبِكُمْ » يُوَاخِذُكُمْ
بِهِ اللَّهُ ، ثُمَّ رُفِعَ الْحُكْمُ بِذَلِكَ .

والأمة مَجْمَعَةٌ أَنهَا مَنْسُوخَةٌ .

وسُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا يَجِدُ الْعَبْدُ مِنَ
الْوَسْوَسَةِ مَعَ مَا يُظْهِرُونَ مِنَ الْكِرَاهَةِ (١) لِمَا يَجِدُونَ فَقَالَ :
ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ .

وقال : تَجَاوَزَ اللهُ لِأُمَّتِي عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسَهَا .

وكذلك قوله تعالى « وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَى
وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ » (٢) فرأى بعضهم أنها
ثابتة ؛ فرأى أن يُعْطَى مِنَ الْمِيرَاثِ الَّذِينَ لَا يَرِثُونَ .

وحدَّثنا شريح ، قال حدثنا هشيم ، عن أبي بشر ،
عن سعيد بن جبير ، في قوله (وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ) هذه
الآية (اختلف) (٣) الناس فيها .

وحدَّثنا هشيم قال حدثنا منصور ، عن قتادة ، عن
يحيى بن يعمر (٤) ، قال : ثلاث آياتٍ مُحْكَمَاتٍ ضَيَعْنَ
كثيرٌ من الناس ؛ منهن هذه .

(١) في الأصل : يظهر من الكرامة .

(٢) النساء : ٨ .

(٣) في الأصل : دون .

(٤) يحيى بن يعمر (قاضي مرو من قبل قتيبة بن مسلم) من أهل البصرة . كان من فصحاء زمانه ،

مع العلم والورع : مشاهير ١٢٦ .

حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ :
مَحْكَمَةٌ وَلَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ .

حَدَّثَنَا شُرَيْحٌ قَالَ : حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، عَنْ مَغِيرَةَ ^(١) ، عَنْ
سَيَّارٍ ^(٢) عَنْ إِبْرَاهِيمَ ، قَالَ نَسَخَتْهَا الْعَشْرُ وَنَصَفَ الْعَشْرُ .
حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا جُبَيْرٌ ^(٣) ، عَنْ الضَّحَّاكِ ،
وَالكَلْبِيِّ ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ ^(٤) ، قَالَ : هِيَ مَنْسُوخَةٌ .
وَرَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ ، وَغَيْرِهِ أَنَّهَا نَسَخَتْهَا آيَةُ الزَّكَاةِ .
وَالْعُلَمَاءُ الْيَوْمَ مُجْمِعُونَ أَنَّ الْمِيرَاثَ لِأَهْلِهِ وَلَا يُجِبُ
إِعْطَاؤُهُمْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْوَارِثُ بِالْغَا فَيَتَطَوَّعَ فَيَتَصَدَّقَ
عَلَى أَقْرَبَائِهِ . وَرَأَى بَعْضُهُمْ أَنَّهَا ثَابِتَةٌ لَمْ تُنْسَخْ . وَإِنَّمَا
أُرِيدَ بِهَا الزَّكَاةُ لَا التَّطَوُّعَ .

وَحَدَّثَنَا شُرَيْحٌ ، قَالَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ عَنْ حَجَّاجٍ ، عَنْ

(١) مغيرة بن مقسم : ثقة مأمون . حديثه في الصحيحين : الميزان ١٦٥/٤ .

(٢) سيار : أبو حمزة الكوفي . ذكره ابن حبان في الثقات : تهذيب ٢٩٣/٤ . وفي الأصل : سيال .

(٣) لم أجد فيمن روى عنهم هشيم أحداً اسمه « جبير » ، وربما كان الاسم محرفاً عن « منصور »
بن زاذان (- ١٣١ هـ) وهو أكبر أساتذة هشيم : تذكرة الحفاظ ٢٤٩/١ .

(٤) أبو صالح : مولى طلحة ، ويقال مولى أم سلمة . ذكره ابن حبان في الثقات . وروى عنه الكلبي .

وغيره : تهذيب ١٣٢/١٢ .

سالم المكي^(١) ، عن ابن الحنفية^(٢) ، (يَوْمَ حَصَادِهِ) قال :
العُشْرُ وَنِصْفُ الْعُشْرِ .

حَدَّثَنَا شُرَيْحٌ ، عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ^(٣) : عَنْ ابْنِ أَبِي
نَجِيحٍ^(٤) ، عَنْ مُجَاهِدٍ : وَعِنْدَ ذِرَايَتِهِ .

وكذلك قوله عزَّ وجلَّ « إِنَّ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ
وَالْأَقْرَبِينَ »^(٥) ، فزعم قومٌ من الصِّدْرِ الْأَوَّلِ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ
ذِكْرُهُ نَسَخَ الْآيَةَ كُلَّهَا فَفَهِيَ عَنِ الْوَصِيَّةِ لِمَنْ يَرِثُ ،
وَأَنَّ الْوَاجِبَ لِلْأَقْرَبِينَ الَّذِينَ لَا يَرِثُونَ فِي الثُّلُثِ ؛ قَالَ
ذَلِكَ طَاوُسٌ^(٦) وَالضَّحَّاكُ .

وقال بعضهم : هِيَ تَطَوُّعٌ إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ أَنْ يُوصِيَ
إِلَّا فِي الَّذِينَ لَا يَرِثُونَ .

(١) سالم المكي (- ٩٦) مولى فاطمة بنت عتبة بن ربيعة ، وهو ابن خباب . أبو عبد الرحمن .
مات سنة ست وتسعين : مشاهير علماء الأمصار ٧٣ .

(٢) ابن الحنفية (٢ - ٨٢ هـ) محمد بن علي بن أبي طالب : كان عالماً فاضلاً . ويرى الكيسانية
من الشيعة أنه لم يمت ، بل هو مقيم بجبل رضوى عنده غسل وماء : العبر ٩٣/١ .

(٣) ابن عيينة (١٠٧ - ١٩٨ هـ) سفيان ، الهلالي ، مولاهم . أصله من مكة ، ومولده بالكوفة .
سمع الزهري والكبار . قال الشافعي : لولا مالك وابن عيينة لذهب علم الحجاز : العبر ٣٢٦/١ .

(٤) ابن أبي نجيح (- ١٣١ هـ) هو عبد الله بن يسار . سكن المدينة ثم مكة . كان من العلماء
بالقرآن : مشاهير علماء الأمصار ١٤٥ . (٥) البقرة : ١٨٠ .

(٦) طاوس (- ١٠١ هـ) بن كيسان الهمداني الحولاني . أمه من أبناء فارس ، أبوه من النمر بن
قاسط . كنيته أبو عبد الرحمن . من فقهاء اليمن وعبادهم وخيار التابعين وزهادهم . مرض بنجد
وتوفي بمكة : مشاهير علماء الأمصار ١٢٢ .

وقال قومٌ : له أن يوصيَ بثُلثِهِ في الأَقْرَبِينَ فيمن شاء . وقال جُلُّ الناس : لم تُنسخْ ، وإنما أرادَ بها الوالدينِ والأقربينَ الذين لا يرثون من الكُفَّار المماليك ، ومن لم يرث من القرابة .

والامةُ اليومَ مُجمِعةٌ أنها ليست بواجبةٍ ، وإن أراد (١٢١) أن يتطوَّعَ فله أن يوصيَ لِمَن أحبَّ .

وكذلك قوله « ومن يقتل مؤمناً متعمداً » (١) فقال ابنُ عَبَّاسٍ : مُحْكَمَةٌ ، وَأَنَّ قَوْلَهُ « متعمداً » أنزلت بعد (التي) في الفرقان بسنة (٢) . وقال أبو هريرة : لا يدخل الجنة . وقال الضَّحَّاكُ : نزل قوله الأوَّلُ « من تاب » قبل قوله « متعمداً » بسبعِ سنين . وروى الحسنُ عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ « نازلتُ ربي في قاتلِ المؤمنين أن يجعلَ له توبةً فأبى أن يجعلَ له توبةً » (٣) .

(١) النساء : ٩٣ .

(٢) الآية التي في الفرقان قوله تعالى (٦٧ - ٧٠ : والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ، ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ، ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أثاماً . يضاعف له العذاب يوم القيامة ويخلد فيه مهاناً . الا « من تاب » وآمن وعمل عملاً صالحاً . فأولئك يبدل الله سيئاتهم صفات ، وكان الله غفوراً رحيماً) .

(٣) القرطبي ٣٣٢/٥ : وعن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما نازلت ربي في شيء ما نازلته في قتل المؤمن فلم يجبي .

والعلماء اليوم مُجمعةٌ أنها نسختها التوبة ، فمن تاب
أجمعت جميع الأمة موافقها ومخالفها (على قبول توبته)
إلا رجلاً واحداً فإنه خرج عن الإجماع (١) .

والباب الثاني عشر : أن تختلف الأمة في الآيات ؛
أولها وآخرها في آيتين هل نسخت إحداهما الأخرى ؟
ثم لا يجمعون على واحد من القولين . من ذلك قوله
عز من قائل في أهل الذمة « فإن جاؤك فاحكم بينهم أو
أعرض عنهم » (٢) ؛

(فاختلف) في ذلك العلماء .

فقال قوم من أهل العراق : الآية محكمة لم ينسخها
شيء ، وروى ذلك عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ،
أنه كتب إلى محمد بن أبي بكر (٣) في نصرانية زنت
أن ادفعها إلى أهل دينها ، فرأى أن آية التخيير ثابتة ،
فلذلك أمره أن يترك الحكم فيها ويدفعها إلى أهل دينها

(١) هو عبد الله بن عباس . ففي القرطبي ٣٣٣/٥ : روى البخاري عن سعيد بن جبير قال :

اختلف فيها أهل الكوفة ، فرحت فيها إلى ابن عباس فسأله عنها فقال : نزلت هذه الآية (ومن

يقتل مؤمناً متعمداً ...) وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء . (٢) المائدة : ٤٢ .

(٣) محمد بن أبي بكر (١٠ - بعد صفين) أمه أسماء بنت عميس الخثعمية ، وكان يكنى أبا القاسم .

قتل في ولاية علي بن أبي طالب في مصر . قتله رجال معاوية : مشاهير ١٩ .

وأبى ذلك كثيرٌ من العلماء ، وقالوا : ليس للموالي إذا ارتفعوا إليه إلا أن يحكم بينهم . وقالوا : نسختها بعدها قوله « وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم »^(١) قال ذلك الشعبي ، ومجاهد ، وعكرمة ، وقتادة ، وغيرهم .

حدثنا شريح قال : حدثنا هشيم ، عن منصور^(٢) ، وغيره عن الحكم ، ومجاهد في قوله تعالى « وأن احكم بينهم بما أنزل الله » قال : نسخت ما كان قبلها « فاحكم بينهم أو أعرض عنهم » . حدثنا شريح قال : حدثنا وكيع^(٣) عن سفيان ، عن الساري^(٤) ، عن عكرمة « فإن جاوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم » نسختها « وأن احكم بينهم بما أنزل الله » إليك .

واختلفوا في قوله « وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً »^(٥) . فقال أكثر العلماء : لم تنسخ ، وقال أقلهم :

(١) المائة : ٤٩ .

(٢) منصور (- ١٣١ هـ) ابن زاذان . من الصالحين المتقشفة ، من تفرغ للعبادة ، وتلبس جلباب الزهادة ، ورفض الناس وما هم بخذافيره : مشاهير ١٧٦ .

(٣) وكيع (١٢٩ - ١٩٦ هـ) ابن الجراح الرؤاسي ، أبو سفيان . من الحفاظ المتقنين وأهل الفضل في الدين . من رحل وكتب وجمع وصنف وحفظ وحدث وذاكر وبث : مشاهير علماء الأمصار ١٧٣ .

(٤) الساري : لم أجد بين شيوخ سفيان أحداً بهذا اللقب . (٥) الفرقان : ٦٣ .

نَسَخَ مِنْهَا فِي الْكُفَّارِ قَوْلَهُ « وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » (١) .

حَدَّثَنَا شُرَيْحٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا هُثَيْمٌ ، عَنْ عَبَّادٍ ، عَنْ الْحَسَنِ « وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا ، وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » (٢) .

قَالَ : نُسِخَ فِي بَرَاءَةٍ ، وَأُمِرَ بِالْقِتَالِ .

وَأَبَى ذَلِكَ الْعُلَمَاءُ إِلَّا أَنَّهُ أَثْنَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ بِالْحِلْمِ ، وَلَمْ يُرِدْ بِذَلِكَ قِتَالَ الْمُشْرِكِينَ . وَالْأَمَةُ الْيَوْمَ مَجْمَعَةٌ (أَنَّهَا لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ) إِلَّا الْحَسَنُ فَيَدْخُلُ فِي الْبَابِ الَّذِي أَجْمَعُوا ؛ (لَا أَنْ) آخِرَ الْأُمَّةِ غَلِطَتْ فِيهِ (٣) .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى « وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ » (٤) . فَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : نَزَلَتْ فِيْمَنْ يُطِيقُ الصِّيَامَ ؛ فَخَيْرُهُ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ إِنْ شَاءَ صَامَ ، وَإِنْ شَاءَ أَفْطَرَ ، وَأَطْعَمَ مَسْكِينًا وَلَمْ يَصُمْ ، فَنَسَخَ اللَّهُ جَلَّ

(١) النساء : ٨٩ .

(٢) الفرقان : ٦٢ .

(٣) في الأصل : وأنها ليست بمنسوخة . والامعة اليوم مجمعة الا الحسن يدخل في الباب الذي أجمعوا ، آخِرَ الْأُمَّةِ غَلِطَتْ فِيهِ .

(٤) البقرة : ١٨٤ .

وَعَزَّ هَذِهِ الْآيَةَ بِقَوْلِهِ « فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ » (١) .
وَقَرَأَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ بِالتَّخْفِيفِ وَهُوَ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ فَقَرَأَ
« وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ » خَفِيفَةً .

حَدَّثَنَا شُرَيْحٌ قَالَ : حَدَّثَنَا بَكَارُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّبِذِيُّ (٢) .
عَنْ مُوسَى بْنِ عُبَيْدَةَ ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ كَعْبٍ (٣) « وَعَلَى
الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ » فَنَسَخَتْهَا « فَمَنْ
كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ » (٤) .
وَقَالَتْ فِرْقَةٌ : لَيْسَتْ بِمَنْسُوخَةٍ ، إِنَّمَا أَنْزَلَهَا اللَّهُ فِي
الشَّيْخِ الكَبِيرِ وَالْحَامِلِ وَالْمُرْضِعِ ، وَمَنْ بِهِ الْعَطَشُ ،
مِمَّنْ يَكُونُ الصَّوْمُ عَلَيْهِ شَدِيدًا ، فَجَعَلَ اللَّهُ لَهُ أَنْ يُطْعِمَ
مَسْكِينًا ؛ إِلَّا أَنَّهُمْ مُجْمِعُونَ عَلَى اخْتِلَافِهِمْ فِي الشَّيْخِ أَنْ
لِلشَّيْخِ أَنْ يُفْطِرَ وَيُطْعِمَ .

(وَمَنْ) ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى « خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ » (٥) ،

(١) البقرة ١٨٥ .

(٢) في الأصل : الزبيدي . وقد ترجمنا له .

(٣) محمد بن كعب (- ١٠٨ هـ) بن سليم القرظي ، أبو حمزة . من عباد أهل المدينة ، وعلمائهم
بالقرآن : مشاهير علماء الأمصار ٦٥ .

(٤) البقرة ١٨٥ .

(٥) الأعراف ١٩٩ .

حدَّثنا شُريح ، قال حدَّثنا اسماعيلُ بن ابراهيم^(١) ، عن
ليثٍ عن مُجاهد « خُذِ العَفْوَ » قال : خُذْ ما عفا لَكَ من
أَخْلاقِهِمْ .

وكذلك قوله تعالى « وفي أموالِهِمْ حقٌّ معلومٌ . » سائل
والمَحْرُوم «^(٢) واختلفوا فيه ؛ فقال أَكْثَرُهُمْ : نُسِخَ
بالزكاة . وقال الكلبيّ : كان هذا قبلَ أَنْ يُؤمَرَ بالزكاة ،
ثم نُسِخَتْ بالزكاة .

وكذلك قوله تعالى « فإِما مَنَّا بعدُ وإِما فِداءٌ »^(٣) قال
بعضُهُمْ : نَسَخَتْها « فإِما تَتَقَفَنَّهُمْ في الحربِ فَشَرِّدْ بِهِمْ مَنْ
خَلْفَهُمْ »^(٤) قاله^(٥) قتادة .

حدَّثنا سَعِيد^(٦) حدَّثنا وكيع ، عن سُفيان ، عن
جابرٍ قال : يَمُنُّ على الأَسِيرِ (١٢٢) أَوْ يُفَادَى . حدَّثنا
أبو سُفيان ، عن معمر ، حدَّثني رجلٌ من أهل الشام ممن
كان يحرس عمر قال : ما رأيت عمر قتلَ الا أسيراً

(١) اسماعيل بن ابراهيم (- ١٦٩ هـ) ابن عبد الرحمن المخزومي القرشي : مشاهير ١٣٠ .

(٢) المعارج ٢٥ . (٣) محمد : ٤ . (٤) الأنفال : ٥٧ . (٥) أي القول السابق .

(٦) سعيد بن عامر الضبيعي (١٢٢ - ٢٠٨ هـ) أبو محمد البصري . روى عن جماعة من الثقات .

وعنه خلق بينهم الحارث المحاسبى . وأخطأ ابن حجر فذكر الحارث ابن أبي أسامة . وثقه الأئمة :

تهذيب التهذيب ٥٠/٤ .

واحدًا . حدثنا مبشر الحلبي^(١) ، عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم^(٢) ، قال : أتيت^(٣) عمر بن عبد العزيز برجلٍ من أهل فارس فينما هو يُحاوره إذ قال الأسير : أمّا والله لربّ رجلٍ من المسلمين قد قتلتَهُ ، قال : فأمر به فضربت عنقه ، وقال : لا أستبقيه على ما قال .

حدثنا مبشر ، عن صفوان بن عمرو^(٤) عن الأزهر بن عبد الله الحرّازي^(٥) ، أنّ الأسير كان معه فلم يقتله ، وأبو سفيان عن معمر ، عن الحسن ، قال : لا يقتل الأسير إلا في الحرب .

أبو سفيان عن معمر عن قتادة « فإمّا منّا بعدُ » قال نسختها « فإمّا تثقّفنهم في الحرب فشرّد بهم من خلفهم »

(١) مبشر الحلبي (- ٢٠٠ هـ) ابن اسماعيل ، أبو اسماعيل الكلبي مولاهم . روى عن جماعة من الشاميين ، وعنه جماعة من البغداديين ، وكان ثقة ، مأموناً : طبقات ابن سعد ١٧٣/٧ .

(٢) أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم : الغساني . كان كثير الحديث ، ضعيفاً ، وقد رويت عنه رواية كثيرة ، وكان عابداً : ابن سعد ١٧٠/٧ .

(٣) في الأصل : أوتي .

(٤) صفوان بن عمرو (- ١٥٥ هـ) بن هرم السكسكي الحضرمي ، أبو عمرو ، من صالحى أهل الشام وخيارهم ومتقى أتباع التابعين وأبرارهم . يقال انه أدرك أبا أمامة الباهلي ، وفي ذلك نظر : مشاهير علماء الأمصار ١٧٩ .

(٥) الأزهر بن عبد الله الحرّازي : الحمصي . روى عن بعض الصحابة . وهو ثقة إلا أنه سيء المذهب : تهذيب ٢٠٤/١ . وفي الأصل : الأزهر بن مالك بن عبد الله الحتمي ؟

وَكِرَهُ قَتَلَهُ الْحَسَنَ وَعِطَاءَ وَغَيْرُهُ قَالَ : إِنَّ شَاءَ الْإِمَامِ
مَنْ ، وَإِنْ شَاءَ فَادَى .

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هُوَ مَخِيرٌ إِنْ شَاءَ قَتَلَ ، وَإِنْ شَاءَ
فَادَى ، وَإِنْ شَاءَ مَنْ .

وَكَذَلِكَ الْقَوْلُ ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
قَتَلَ وَمَنْ وَفَادَى .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى « وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا
بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » (١) . حَدَّثَنَا شَرِيحٌ ، قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو
سُفْيَانَ ، عَنْ مَعْمَرٍ ، عَنْ قَتَادَةَ ، « وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ
الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ » قَالَ نَسَخْتُهَا « فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ »
وَلَا مُجَادَلَةَ أَشَدَّ مِنَ السَّيْفِ .

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ ، عَنْ سَالِمٍ عَنْ سَعِيدٍ - أَوْ
مُجَاهِدٍ « وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » (٢) أَهْلَ الْحَرْبِ ، فَجَادِلُوهُمْ
بِالسَّيْفِ (٣) .

(١) العنكبوت : ٤٦ .

(٢) العنكبوت : ٤٦ .

(٣) الطبري ٢/٢١ - ٣ : ١ - حدثني علي بن سهل قال ثنا يزيد عن سفيان عن خصيف عن مجاهد
في قوله : ولا تجادلوا... قال : من قاتل ولم يعط الجزية .

الباب الثالث عشر : الناسخُ والمنسوخُ الذي أجمعتُ
 عليه الأمةُ أنه ناسخٌ فمُنسوخٌ لا يَخْتَلِفُونَ في ذلك . وهو
 مُثَبَّتٌ (في) الكتابِ ؛ (من) ذلك ما نُسِخَ حكمه كقولهِ عزَّ
 وجلَّ « وَأَعْرَضُ عَنِ الْجَاهِلِينَ » (١) ، « وَأَصْفَحِ الصَّفْحَ
 الْجَمِيلَ » (٢) ، « فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ » (٣) « وَامْهَلْهُمْ
 رُويِدًا » (٤) « وَذُرِّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا » (٥) ،
 « فَذَرَهُمْ فِي غَمْرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ » (٦) « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا
 يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » (٧) « وَمَا أَرْسَلْنَاكَ
 عَلَيْهِمْ حَفِيظًا » (٨) ، « وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ » (٩)
 « فَأَعْرَضُ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ » (١٠) « وَمَا أَشْبَهَ ذَلِكَ نَسَخَهُ اللَّهُ
 بِقَوْلِهِ « أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا ، وَإِنَّ اللَّهَ عَلَى
 نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ » (١١) .

ب - حدثنا ابن وكيع قال ثنا يحيى بن آدم عن شريك عن سالم عن سعيد : ولا تجادلوا أهل
 الكتاب ... قال : أهل الحرب من لا عهد له ، جادله بالسيف ... وأولى هذه الأقوال
 بالصواب قول من قال : عني بقوله : الا الذين ظلموا منهم . الا الذين امتنعوا عن أداء الجزية ،
 ونصبوا دونها الحرب .

- (١) الأعراف : ١٩٩ . (٢) الحجر : ٨٦ . (٣) الزخرف : ٨٩ .
 (٤) الطارق : ١٧ . (٥) المائدة : ٥٧ . (٦) المؤمنون : ٥٤ .
 (٧) الجاثية : ١٤ . (٨) النساء : ٨٠ . (٩) الانعام : ١٠٧ ، الشورى ٦ ، الزمر ٤١ ..
 (١٠) السجدة : ٣٠ . (١١) الحج : ٣٩ .

ومن ذلك قوله « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين » (١) وقوله « فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم ، وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً » (٢) نسخ ذلك قوله تعالى « اقتلوا المشركين حيث وجدتموه » (٣) وأما قوله « ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه » (٤) فإن الله عز وجل نسخها ساعة من نهار لنبيه صلى الله عليه وسلم ثم أعاد تحريمها كما كان ، فلا يحل قتالها أبداً ، إلا أن يبتدىء المشركون فيها بالقتال ، فيحل القتال للمسلم إذا بدووه لقوله « ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه » (٥) (الآية) فنسخها الله لنبيه ساعة من نهار بقوله « فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم » (٦) إلى قوله « وهم بدوكم أول مرة » (٧) إلى قوله « ويشف صدور قوم مؤمنين » (٨) يعني خزاعة من بني بكر ، حلفاء قريش ،

(٢) النساء . ٩٠ .

(٤) البقرة ١٩١ .

(٦) التوبة ١٢ .

(٨) التوبة ١٣ .

(١) الممتحنة ٨ .

(٣) التوبة ٥ .

(٥) البقرة ١٩١ .

(٧) التوبة ١٣ .

فقاتلت بنو بكر خزاعة ، وكان بين أهل مكة وبين رسول
الله صلى الله عليه وسلم صلح^(١) ، فأرسلت قريش من
أهل مكة إلى بني بكر (فطال ؟)^(٢) كان ذلك نكثاً
لعهدهم ، فأذن الله لنبيه أن يأتهم في الحرم ، ويبدأهم
بالمقاتلة ، فسار إليهم النبي عليه السلام فقاتلهم في
الحرم ، فلما فتح لنبيه عليه السلام مكة وفرغ من
قتالهم قال « لا قتال بين أحد » فنقول لهذا : أحلها
لرسول الله صلى الله عليه وسلم . وإنما أحلها ساعة من
نهار ، ثم عادت كما كانت لا يحل فيها قتال ولا
(يختلا) خلاها ، ولا يعقر صيدها ، ولا يعصد شجرها ؛
وقد روي عن قتادة انه نسخ قوله « ولا تقاتلوهم عند

(١) في الأصل : صلحاً .

(٢) ابن سعد ٩٧/٢ : كلمت بنو نفاثة - وهم من بني بكر - أشراف قريش أن يعينوهم على خزاعة
بالرجال والسلاح ، فوعدوهم ووافوهم بالوتير متنكرين متنقبين ، فيهم صفوان بن أمية وحويطب ..
فبيتوا خزاعة ، فقتلوا منهم عشرين رجلاً .

وفي سيرة ابن هشام ٣٩٠/٢ : وردت بني بكر قريش بالسلاح ، وقاتل معهم من قاتل
من قريش بالليل مستخفياً ، حتى حازوا خزاعة إلى الحرم .

وفي عيون الأثر ١٦٤/٢ : وردت قريش بني بكر بالسلاح ، وقاتل معهم من قريش من قاتل
بالليل مستخفياً .

المسجد الحرام» (١) بقوله « اقتتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (٢) فليس كما قال . ما زال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم والتابعون إلى عصرنا (مُجْبِعِينَ) (٣) أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أنه قد عادت حرمتها .

حدثنا أبو إسحاق ، عن عثمان بن عطاء (٤) ، عن أبيه عن ابن عباس قال : قال الله عز وجل « فَإِنْ تَوَلَّوْا فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم » (٥) (١٢٣) إلى قوله « سلطاناً مبيناً » (٦) ، قال : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين » (٧) إلى قوله « فامتحنوهن » ثم نسخ هؤلاء الآيات فأنزل : « براءة من الله ورسوله » (٨) إلى قوله « ونقصل الآيات لقوم يعلمون » وأنزل « وقاتلوا المشركين كافة » (٩) إلى قوله

(١) البقرة ١٩١ . (٢) التوبة ٥ . (٣) في الأصل : مجموع .

(٤) عثمان بن عطاء (- ١٥٥ هـ) بن أبي مسلم الخراساني . ضعفه أكثر العلماء . يروي عن أبيه وغيره . وعنه ابنه محمد وابن شعيب : الميزان ٤٨/٣ .

(٥) النساء ٨٩ ، ٩٠ . (٦) النساء ٩١ . (٧) الممتحنة : ٨ .

(٨) التوبة : ١ . (٩) التوبة : ٣٦ .

« الْمُتَّقِينَ » ، « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا » (١) ثُمَّ نَسَخَ هَذِهِ بِقَوْلِهِ « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ » (٢) .
وَأَمَّا قَوْلُهُ « وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ » ؛ (٣)

فَحَدَّثَنَا شُرَيْحٌ (٤) قَالَ : حَدَّثَنَا (مِرْوَانُ بْنُ مُعَاوِيَةَ) (٥) ، قَالَ : حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى (٦) عَنِ الْحَكَمِ (٧) عَنِ مِقْسَمِ (٨) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ « وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ » (٩) قَالَ : الْعَفْوُ ، الْفَضْلُ عَنِ الْعِيَالِ . ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ بِالزَّكَاةِ .

(١) الأنفال : ٦١ . (٢) التوبة : ٢٩ . (٣) البقرة : ٢١٩ .

(٤) هو ابن يونس : ترجمنا له عند الحديث عن شيوخ الحارث : وضبطه ابن حجر في التهذيب ٤٥٧/٣ : سريح ، وشيخه مروان بن معاوية .

(٥) مروان بن معاوية (- ١٩٣ هـ) ابن الحارث بن أسماء بن خارجة بن حصن ، أبو عبد الله الكوفي الحافظ . سكن مكة ودمشق . روى عنه ابن معين وابن حنبل وابن راهويه وابن يونس وابن المديني وسعيد بن منصور . ثقة ثبت ما حدث عن المعروفين : تهذيب ٩٧/١٠ وفي الأصل : معاوية .

(٦) عبد الرحمن بن أبي ليلي (١٨ - ٨٣ هـ) من كبار التابعين . ثقة ، ثبت : مشاهير علماء الأمصار ١٠٢ .

(٧) الحكم بن عتيبة (٥٠ - ١١٥ هـ) أبو عمرو الكوفي . كان في أصحابه كالزهري في أصحابه . وكان ثقة ، فقيهاً ، عالماً ، عالياً ، رفيعاً ، كثير الحديث : ابن سعد ٢٣١/٦ .

(٨) مقسم : ابن بجرة ، أبو القاسم ، روى عن ابن عباس وعائشة وعبد الله بن عمرو وأم سلمة وجماعة . وعنه الحكم بن عتيبة وميمون بن مهران وآخرون . لا بأس به ، لكن المحدثين شكوا في سماع الحكم بعض الأحاديث عنه : تهذيب ٢٨٨/١٠ .

(٩) البقرة : ٢١٩ .

وكذلك قوله تعالى « واللذان يأتياها منكم فأذوهما
فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عنهما ^(١) » وقوله « فأمسكوهن
في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلا ^(٢) »
فأنزل الله « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما ^(٣) ،
جلدة ^(٤) » فنسخ الله حد البكرين من الأذى والحبس
والجلد ، بالتبيين بما بين النبي عليه السلام عن الله عز
وجل لأن الله تبارك وتعالى قال : « حتى يتوفاهن الموت
أو يجعل الله لهن سبيلا ^(٥) » فأمهم بانتظار السبيل ،
فقال النبي عليه السلام « خذوا عني قد جعل الله لهن
سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة ورجم بالحجارة » وقال
عمر رضي الله عنه : كنا نقرأ فيما أنزل الله « الشيخ
والشيخة إذا زنيا فارجموهما آتة ^(٦) » فنسخ حد البكرين
بالجلد ، ونسخ الثيبين بما كان نزل في القرآن من
الرجم ، ثم رفع رسمه من الكتاب وبقي وجوبه .

وقوله « ما أدري ما يفعل بي ولا بكم » ؛

حدثنا شريح ، قال حدثنا أبو سفيان عن معمر قال :

(١) النساء : ١٦ . (٢) النساء : ١٥ . (٣) النور : ٢ . (٤) النساء : ١٥ .

قد بينَ ؛ قد غَفَرَ اللهُ له ما تَقَدَّمَ من ذَنْبِهِ وما تَأَخَّرَ .
وأبى أَكْثَرُ العُلَمَاءِ ، وقالوا : إِنما أَرَادَ ما يُفَعَلُ بي
ولا بكم ، ما أدري ما أَمَرُ به أنا وأنتم .
وكذلك « إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ
عَظِيمٍ » (١) .

حدَّثنا شُريح قال : حدَّثنا سُفيان عن مَعْمَر عن قَتَادَةَ
قال : نَزَلَتْ على النبيِّ عليه السلامُ « لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ ما تَقَدَّمَ
من ذَنْبِكَ وما تَأَخَّرَ » (٢) بين مَكَّةَ والحُدَيْبِيَةَ .

وقال بعضهم : إِنما عَنَى بذلك ما أدري أَن يَحْدُثَ من
أَمْرٍ أَوْ حُكْمٍ فِيَّ وفِيكُمْ ؛
والعُلَمَاءُ على أَنَّها منسوخةٌ .

ونَسَخَ قولَهُ : « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ
فِيها إِثْمٌ كَبِيرٌ » (٣) ، وقولَهُ « لا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ
سُكَّارٌ حَتَّى تَعْلَمُوا ما تَقُولُونَ » (٤) ، بقولِهِ عَزَّ وَجَلَّ

(١) يونس : ١٥ . (٢) الفتح : ٢ . (٣) البقرة : ٢١٩ . (٤) النساء : ٤٣ .

« إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ » ^(١) إِلَى قَوْلِهِ « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ » .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « وَصِيَّةٌ لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعاً إِلَى الْحَوْلِ » ^(٢)
نَسَخَ اللَّهُ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ « وَلَهُنَّ الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ » ^(٣) فَقَسَمَ
اللَّهُ لَهُنَّ الْمِيرَاثَ ، وَنَسَخَ الْوَصِيَّةَ لَهُنَّ . وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ :
نَسَخَهُ اللَّهُ بِقَوْلِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ « لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ » ،
وَنَسَخَ مَا كَانَ عَلَيْهَا مِنَ الْعِدَّةِ إِلَى الْحَوْلِ بِقَوْلِهِ « يَتَرَبَّصْنَ
بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا » .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَمْ يُوجِبِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْعِدَّةَ فِي الْحَوْلِ ،
إِنَّمَا كَانَ أَبَاحَ لَهَا الْوَصِيَّةَ إِذَا كَانَتْ مِنَ الزَّوْجِ (عَلَى) أَنْ
تَسْكُنَ إِلَى الْحَوْلِ فَنَسَخَهَا بِالْمِيرَاثِ ^(٤) .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ « يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ قُمْ اللَّيْلَ
إِلَّا قَلِيلاً » ^(٥) فَقَامَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَصْحَابُهُ حَوْلًا

(٣) النساء : ١٢ .

(٢) البقرة : ٢٤٠ .

(١) المائدة : ٩١ .

(٤) القرطبي ١٧٤/٣ : أَكْثَرَ الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَاسِخَةٌ لِقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ « وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ
وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَاعاً إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ » لِأَنَّ النَّاسَ أَقَامُوا بَرَهَةً مِنَ الْإِسْلَامِ
إِذَا تُوُفِيَ الرَّجُلُ ، وَخَلْفَ امْرَأَتِهِ حَامِلًا أَوْصَى لَهَا زَوْجَهَا بِنَفَقَةِ سَنَةٍ وَبِالسَّكْنَى مَا لَمْ تَخْرُجْ فَتَنْزُوجَ ،
ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ بِأَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ وَبِالْمِيرَاثِ .

(٥) المزمل : ١ .

كاملاً حتى تورّمت أقدامهم فنسخها الله جل ثناؤه بقوله « فاقْرءُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ » (١) .

وكذلك قوله عز وجل « إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ » (٢) فنسخها بقوله « فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ » (٣)

وكذلك قوله « إِنْ تَرَكَ خَيْراً الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ » (٤) نسخها الله فاختلّفوا ؛

فمنهم من قال بآيات المواريث (٥) ، ومنهم من قال بقول النبي عليه السلام « لا وصية لوارث » (٦) . وقال بعض من يتفقه : لم تجب قط فتسخ ، إنما عنى الله جل ذكره بقوله « لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ » العبيد والكفار

(١) المزمل : ٢٠ .

(٢) المجادلة : ١٢ .

(٣) المجادلة : ١٣ .

(٤) البقرة : ١٨٠ .

(٥) الجصاص : أحكام القرآن ١/١٦٥ : عن ابن عباس في هذه الآية « إن ترك خيراً ... » قال : نسختها هذه الآية « للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ، وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ، مما قل منه أو كثر ؛ نصيباً مفروضاً » ... وقال آخرون : نسخها ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا وصية لوارث ... وورود هذا الخبر من عدة جهات ، جعله عندنا في حيز التواتر لاستفاضته وشهرته في الأمة ، وتلقي الفقهاء إياه بالقبول ، واستعمالهم له . وجائز عندنا نسخ القرآن بمثله إذ كان في حيز ما يوجب العلم والعمل من الآيات .

(٦) رواه أبو داود والدارمي

من الاخوان ^(١) (١٢٤) الذين لا يرثون ؛ فالوصية لهم جائزة على حالها ، لم تنسخ ؛ ولم يقل هذا القول أحد ممن مضى .

وقال بعض التابعين : نسخ منها كل من يرث ، وبقي منها القرابة الذين لا يرثون ، فالوصية لهم واجبة إلا أنهم مجمعون أن الوصية لا تجوز إلا للأقربين الذين لا يرثون ، ولا تجوز لمن يرث ^(٢) .

وكذلك الخمر نسخ قوله « فيهما إثم كبير » ^(٣) ولم يحرمها ، ونسخ من قوله « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » ^(٤) فنسخ ذلك بقوله « فاجتنبوه لعلكم تفلحون » ^(٥) .

وكذلك قوله « فول وجهك شطر المسجد الحرام » ^(٦)

(١) القرطبي ٢/٢٦٢ : قيل : هي محكمة ، ظاهرها العموم ومعناها الخصوص في الوالدين اللذين لا يرثان كالكافرين والعبدان ، وفي القرابة غير الورثة . قاله الضحاك وطاوس والحسن ، واختاره الطبري .

(٢) أحكام القرآن ١/١٦٥ : وقالت طائفة : قد كانت الوصية واجبة للوالدين والأقربين ، فنسخت عن يرث ، وجعلت للوالدين والأقربين الذين لا يرثون .

(٣) البقرة : ٢١٩ . (٤) النساء : ٤٣ . (٥) المائدة : ٩٠ .

(٦) البقرة : ١٤٤ ، ١٤٩ ، ١٥٠ .

نَسَخَ اللهُ بِهَا صَلَاتَهُ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ .

وكذلك قوله « إِنَّ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا
مَائَتِينَ » إلى قوله « لَا يَفْقَهُونَ »^(١) فَكَتَبَ عَلَيْهِمْ بِهَذِهِ
الآيَةِ ، أَلَّا يَفِرَّ وَاحِدٌ مِنْ عَشْرَةٍ وَلَا قَوْمٌ مِنْ عَشْرَةٍ أَمْثَلِهِمْ ؛
وَوَعَدَ النَّصْرَ أَنَّ يَنْصُرَ الْوَاحِدَ عَلَى الْعَشْرَةِ ، وَالْقَوْمَ عَلَى
عَشْرَةِ أَمْثَلِهِمْ إِنْ صَبَرُوا ، فَجَبْنَا عَنْ ذَلِكَ ، وَضَعُفُوا
عَنْهُ فَنَسَخَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ ذَلِكَ ، وَخَفَّفَ عَنْهُمْ ، وَرَفَعَ
عَنْهُمْ مِنْ ضَمَانِهِ لِنَصْرِهِمْ عَلَى قَدْرِ مَا خَفَّفَ عَلَيْهِمْ فِي
الآيَةِ النَّاسِخَةِ ، فَأَنْزَلَ اللهُ « الْآنَ خَفَّفَ اللهُ عَنْكُمْ ،
وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا »^(٢) إِلَى قَوْلِهِ « بِإِذْنِ اللهِ » فَوَجَبَ
عَلَيْهِمْ أَلَّا يَفِرَّ الرَّجُلُ مِنَ الرَّجُلَيْنِ ، وَلَا الْقَوْمُ مِنْ مِثْلِهِمْ ،
وَوُعِدُوا أَنَّ يَنْصُرَ الْوَاحِدُ عَلَى الْاِثْنَيْنِ ، وَالْقَوْمُ عَلَى مِثْلِهِمْ ،
إِذَا صَبَرُوا .

وَنَسَخَ قَوْلَهُ « وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا »^(٣)
بِقَوْلِهِ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا
بِالْيَوْمِ الْآخِرِ »^(٤) إِلَى قَوْلِهِ « صَاغِرُونَ » .

(١) الانفال : ٦٥ . (٢) الأنفال : ٦٦ . (٣) الأنفال : ٦١ . (٤) التوبة : ٢٩ .

ونسخ قوله « ولا تنكحوا المشركاتِ حتَّى يؤمنَّ » (١)
 بقوله « والمُحْصَنَاتِ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ » (٢)
 فلم تزل الأمةُ مُجْمَعَةً أَنَّ نِكَاحَ نِسَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ حَلَالٌ ،
 إِلَّا ابْنَ عُمَرَ فَإِنَّهُ كَرِهَهُ وَكَرِهَهُ عُمَرُ وَغَيْرُهُ بِغَيْرِ التَّحْرِيمِ ،
 خَوْفًا أَنْ تَكُونَ الذَّمِّيَّةُ لَيْسَتْ بِعَفِيفَةٍ (٣) .

وكذلك قوله تعالى : « لا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ
 الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ
 يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ » (٤) فنسخه بقوله : « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ
 نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا » (٥)
 وبقوله : « مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ » (٦)

(١) البقرة : ٢٢١ . (٢) المائدة : ٥ .

(٣) كره عمر وابن عمر زواج المسلم من الكتابية ، لكنهما اختلفا في تعليل ذلك . أما عمر فحمل قوله تعالى « والمحصنات » على أنهن العفائف : أحكام القرآن ٣٢٤/٢ ، وقال حذيفة : أخاف أن تواقعوا الموهسات منهن !!

أما ابن عمر ، فكان يرى أن الكتابيات مشركات ، ويقول : لا أعلم من الشرك شيئاً أعظم من أن تقول : ربها عيسى بن مريم ، وقرأ الآيتين الكريمتين « والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم » ، « ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن » فلما رأى الآيتين في نظامهما تقتضي إحداهما التحليل والأخرى التحريم ، وقف فيه ولم يقطع باباحته : القرطبي ٦٨/٣ .

(٤) المائدة : ٢ .

(٥) التوبة : ٢٨ .

(٦) التوبة : ١٧ .

وكذلك قوله : « فسيحوا في الأرض » (١) نسخته بقوله :
« ما كان للمشركين أن يعمرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ » (٢) وكذلك
قوله : « فسيحوا في الأرض » فَأَجَلَهُمْ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ
(يسيحون) (٣) في الأرضِ بَقِيَّةَ عَهْدِهِمْ ، وَاذْنَهُمْ بِالْحَرْبِ
بعد انقضاء الأربعة أشهر .

وقال ابن عباس : وَأَجَلَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ عَهْدٌ خَمْسِينَ
لَيْلَةً ؛ انْسِلَاخَ الْأَشْهُرِ الْحُرْمِ يَسِيحُونَ فِيهَا حَيْثُ شَاؤُوا .

وقال عز وجل « فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ » (٤) قال : فَأَمَرَهُمُ اللَّهُ إِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ
أَنْ يَضَعَ السِّيفَ فِيمَنْ عَاهَدَ إِنْ لَمْ يَدْخُلُوا فِي الْإِسْلَامِ ،
وَنَقُضَ مَا سَمَى لَهُمْ مِنَ الْعَهْدِ وَالْمِيثَاقِ أَذْهَبَ الشَّرْطَ
الْأَوَّلَ . ثم قال عز وجل « إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ » (٥) يعني أهل مكة « فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا
لَهُمْ . إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ » (٦) فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ،

(١) التوبة : ٢ .

(٢) التوبة : ١٧ .

(٣) التوبة : ٥ .

(٤) في الأصل : يسحوا

(٥) التوبة : ٧ .

(٦) التوبة : ٧ .

أبا بكر ، وعلياً رضي الله عنهما فأذِنُوا لِأَصْحَابِ الْعَهْدِ
أَنْ يَأْمَنُوا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ - وَهِيَ الْأَشْهُرُ الْحُرْمُ - وَلَا عَهْدَ
لَهُمْ .

قال : وهي الحُرْمُ من أَجْلِ أَنَّهُمْ أَمَّنُوا فِيهَا حَتَّى
يَسِيحُوا فِيهَا ، فَأَذَّنَ لِلنَّاسِ كُلِّهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا ؛ فَنَسَخَ
اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ بِبَرَاءَةِ فِي قَوْلِهِ « إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ » (١) إِلَى قَوْلِهِ : « فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ
عَلَيْهِمْ سَبِيلًا » (٢) ، وَنَسَخَتْ قَوْلَهُ : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ
الَّذِينَ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ ، وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ
أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ » (٣) فَنَسَخَ ذَلِكَ كُلَّهُ بِبَرَاءَةِ .
وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ « انْفِرُوا خِفَاقًا وَثِقَالًا » (٤) فَأَوْجَبَتْ
هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى الْأُمَّةِ الْجِهَادَ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَنَسَخَهَا
قَوْلُهُ : « وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ
كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ » (٥) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَتَنْفِرُ
طَائِفَةٌ ، وَتَمُكِّثُ طَائِفَةٌ مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَالْمَاكِثُونَ

(٣) الممتحنة : ٨ .

(٢) النساء : ٩٠ .

(١) النساء : ٩٠ .

(٥) التوبة : ١٢٢ .

(٤) التوبة : ٤١ .

يَتَفَقَّهُونَ فِي الدِّينِ ، وَيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ مِنْ
الْغَزْوِ ، وَبِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَكِتَابَهُ وَحُدُودَهُ . (١٢٥) وَرُوي
عنه أيضاً ، أَنَّ السَّرَايَا هِيَ الَّتِي تَرْجِعُ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْ
الْقَاعِدِينَ مَعَ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

وَأَمْرُ الْأَنْفَالِ إِذَا جُمِعَتِ الْغَنَائِمُ بِغَيْرِ مَبَادِرَةٍ وَلَا نَفْلِ
بِشَرَطٍ ، قَبْلَ الْخُرُوجِ ، وَلَكِنِ الْغَنَائِمُ الَّتِي كَانَتْ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَذَلِكَ
قَوْلُهُ تَعَالَى : « قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ » (١) وَكَانَتْ لِرَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ لِأَحَدٍ فِيهَا شَيْءٌ . ثُمَّ أَنْزَلَ
اللَّهُ بَعْدَ « وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ » (٢)
(الْآيَةُ) ، فَقَسَمَ اللَّهُ الْخُمْسَ الَّذِي كَانَ لِلنَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
خَاصَّةً ، يُنْفَلُ مِنْهُ عَلَى خُمُسَةِ أَخْمَاسٍ ، وَجَعَلَ الْأَرْبَعَةَ
الْأَخْمَاسَ الْبَاقِيَةَ لِمَنْ شَهِدَ الْوَقْعَةَ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانَكُمْ
فَاتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ » (٣) كَانَ الرَّجُلُ يُحَالِفُ الرَّجُلَ بِقَوْلٍ :
تَرِثُنِي وَأَرِثَكَ ، وَيَرْضِيَانِ بِذَلِكَ وَيَتَعَاقَدَانِ ، وَعَلَى ذَلِكَ

(٣) النساء : ٣٣ .

(٢) الأنفال : ٤١ .

(١) الأنفال : ١ .

ابن عَبَّاسٍ . وَقَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ : نَزَلَتْ فِي الْأَدْعِيَاءِ ، كَانُوا
رَجَالًا يَتَبَنُّونَ رَجَالًا يَرِثُونَهُمْ .

وَأَجْمَعَتِ الْأُمَّةُ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ نَسَخَ مِيرَاثَ الْحَلَفَاءِ
وَالْأَدْعِيَاءِ ، بِقَوْلِهِ : « وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَنِي
فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ، إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا
إِلَى أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا » (١) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : إِلَّا أَنْ يَصِلُوا
أَوْلِيَاءَهُمْ الَّذِينَ عَاقَدُوهُمْ وَصِيَّةً لَهُمْ .

قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ : فَجَعَلَ لِلْأَدْعِيَاءِ الْوَصِيَّةَ ، وَنَسَخَ
مِيرَاثَ الْأَدْعِيَاءِ .

وَحَدَّثَنَا شَرِيحٌ قَالَ : حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ ، عَنْ مَعْمَرٍ ،
عَنْ قَتَادَةَ ، قَالَ : ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ بِالْمِيرَاثِ .

وَأَنْزَلَ عَزَّ وَجَلَّ : « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى
ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا » (٢)
فَتَحَرَّجَ قَوْمٌ مِنْ مُخَالَطَةِ الْيَتَامَى ، وَشَكَّوْا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالُوا : إِنَّا نَخْلُطُ طَعَامَهُمْ بِطَعَامِنَا ،
فَأَنْزَلَ اللَّهُ « وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ ،

(٢) النساء : ١٠ .

(١) الأنفال : ٧٥ .

وَإِنْ تَخَالَطُوهُمْ فَاخْوَانُكُمْ» (١) فَقَالَتِ الْعُلَمَاءُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ
 وَجَلَّ نَسَخَ التَّشْدِيدَ عَلَيْهِمْ ، بِالرُّخْصَةِ فِي الْمُخَالَطَةِ عَلَى
 غَيْرِ تَعَمُّدٍ لِيُظْلَمَ كَمَا يَصْنَعُ الْمُسْلِمُونَ فِي أَسْفَارِهِمْ ، وَقَدْ
 يُصِيبُ بَعْضُهُمْ مِنَ الْغَدَاءِ أَكْثَرَ مِنْ بَعْضٍ ، وَرَخَّصَ اللَّهُ
 لَهُمْ فِي ذَلِكَ عَلَى الْمُخَالَطَةِ مِنْ غَيْرِ تَعَمُّدٍ لِيُظْلَمَ شَيْءٌ مِنْ
 مَالِهِ بِعَيْنِهِ .

الباب الرابع عشر : اختلفوا فيه : أَمَّنَسُوهُ هُوَ ؟

أَمْ اسْتِثْنَاءٌ خُصُّوصٍ مِنْ عُمُومٍ ؟ كَقَوْلِهِ : « فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ
 جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا » (٢) فَأَجْمَعُوا أَنَّهُ أَسْقَطَ
 الْفِسْقَ بِالتَّوْبَةِ ، فَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَسَخَهُ ، وَقَالَ بَعْضُهُمْ :
 لَمْ يُرِدْهُ ، وَإِنَّمَا أَرَادَ مَنْ لَمْ يَتَّبِعْ .

فَقَالَ بَعْضُهُمْ : لَمْ يُرِدْ لِالتَّائِبِ فِي تَرْكِ قَبُولِ الشَّهَادَةِ ...
 ثُمَّ اخْتَلَفُوا فِي الشَّهَادَةِ .

وَقَالَ بَعْضُهُمْ : نَسَخَ الشَّهَادَةَ وَالْفِسْقَ بِالتَّوْبَةِ .

فَقَالَ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ وَتَبِعُوهُ : إِذَا تَابَ قُبِلَتْ
 شَهَادَتُهُ .

وَقَالَ أَهْلُ الْعِرَاقِ : لَا تَقْبَلُ شَهَادَتَهُ أَبَدًا تَابَ أَمْ لَمْ يَتَّبِعْ .

(٢) النور : ٤

(١) البقرة : ٢٢٠ .

وكذلك قوله تعالى « إنما يستأذنك الذين لا يؤمنون
 بالله واليوم الآخر » (١) فقال قوم : نزلت في المنافقين
 (وعفور ؟) المؤمنين . وقال ابن عباس : نسختها « وإذا
 كانوا معه على أمرٍ جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه » (٢) إلى
 قوله تعالى « فإذا استأذنتك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت
 منهم واستغفر لهم الله » (٣) .

وكذلك قوله « ليس على الأعمى حرج » (٤) إلى قوله
 تعالى : « أو صديقكم » (٥) .

وروي عن ابن عباس أنه قال : لما نزلت « لا تأكلوا
 أموالكم بينكم بالباطل » (٦) قالوا : لا يحل لنا أن نأكل
 عند أحد . فأنزل الله جل ثناؤه : « ليس على الأعمى
 حرج » (٧) (الآية) . وقال مجاهد نحو ذلك .

وقال عبد الله بن عبيد الله (٨) : تخرجوا بعد الإذن
 وقالوا لم تحدد لنا (٩) .

(١) التوبة : ٤٥ . (٢) النور : ٦٢ . (٣) النور : ٦٢ . (٤) النور : ٦١ .

(٥) النور : ٦١ . (٦) النساء : ٢٩ . (٧) النور : ٦١ .

(٨) عبد الله بن عبيد الله (- ١١٨ هـ) قاضي ابن الزبير ومؤذنه . ثقة ، كثير الحديث . ترجمناه سابقاً . وفي الأصل : عبد الله بن عبد الله .

(٩) القرطبي ١٥٢/٥ : روى أبو داود عن ابن عباس في قوله تعالى « لا تأكلوا أموالكم بينكم

وقال عِكْرَمَةُ نحو ذلك . حَدَّثَ يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
 بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ ^(١) ، وابنُ المسيَّبِ أَنَّهُ كَانَ رِجَالًا
 مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ يُحَدِّثُونَ أَنَّما نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ - بِقَوْلِ اللَّهِ
 عَزَّ وَجَلَّ « لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ » ^(٢) (الآية) - كُلُّهَا
 أَنَّ الْمُسْلِمِينَ كَانُوا يَرْغَبُونَ (١٢٦) فِي النَّفِيرِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَيُعْطُونَ مِفَاتِيحَهُمْ ضَمَانًا لَهُمْ
 وَيَقُولُونَ لَهُمْ: قَدْ أَحَلَّلْنَا لَكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِمَّا فِي بَيْوتِنَا ،
 فيقولُ الذين استودعُوهم : والله ما يَحِلُّ لَنَا (ما) فِي
 بَيْوتِهِمْ وانما (هي) أمانةٌ أو ثمنٌ ، حتَّى أنزلَ اللهُ هذه
 الآيةَ ، فطابَتْ أَنفُسُهُمْ بما أَحَلَّ اللهُ ، وَنَسَخَتْ قَوْلَهُ :
 « لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ » ^(٣) . وَرُوِيَ عَنِ
 ابْنِ عَبَّاسٍ .

وَذَهَبَ قَوْمٌ أَنَّ اللَّهَ جَلَّ ذِكْرُهُ أَحَلَّ لَهُمْ طَعَامَ مَنْ

= بالباطل ... » فكان الرجل يخرج أن يأكل عند أحد من الناس بعدما نزلت هذه الآية ، فنسخ
 ذلك بالآية الأخرى التي في « النور » فقال « ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا
 على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم » إلى قوله « أشثاناً » فكان الرجل
 الغني يدعو الرجل من أهله إلى طعامه فيقول : إني لأجنح أن آكل منه - والتجنح الحرج - ويقول:
 المسكين أحق به مني أه . وفي الأصل : تخرجوا بعد الإذن ما لم تحذوا لنا .

(١) يعقوب بن إبراهيم بن عبد الله بن عتبة : لا يعرف .

(٢) النور ٦١ . (٣) النساء : ٢٩ .

ذَكَرَ فِي الْآيَةِ بِغَيْرِ إِذْنِهِمْ ، وَقَالُوا : لَوْ كَانَ مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ
لَهُؤُلَاءِ ، مَا كَانَ مَعْنَى خُصُوصِ إِذْنِهِ كَانَ يَحِلُّ الطَّعَامُ لِكُلِّ
الْخَلْقِ عَنِ إِذْنِهِ ؛ قَالَ قَتَادَةُ وَالْحَسَنُ .

حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ بَشَرَ^(١) عَنْ شَيْبَانَ ، عَنْ قَتَادَةَ ، فِي
قَوْلِهِ « أَوْ صَدِيقِكُمْ »^(٢) قَالَ : أَحَلَّ (لِغَيْرِ) مُوَارِثِيهِمْ أَنْ
يَأْكُلُوا مِنْ طَعَامِهِمْ .

وَرَأَى الْحَسَنُ مَنْ كَانَ (لَا ؟) يَرِثُ بِغَيْرِ إِذْنِهِ ، فَقِيلَ لَهُ .
فَقَالَ : يَا لُكَّعَ ، إِقْرَأْ « أَوْ صَدِيقِكُمْ » وَالصَّدِيقُ مَنْ
اسْتَرَاحَ إِلَيْهِ الْقَلْبُ .

وَقَالَ قَوْمٌ : لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُحِلَّ لَهُمْ أَنْ يَأْكُلُوا بِإِذْنِ وَلَا
بِغَيْرِهِ ، وَلَكِنَّ الْأَعْرَجَ وَالْأَعْمَى وَالْمَرِيضَ ، لَا يُمْكِنُهُمْ
أَنْ يَسْأَلُوا مِنَ الطَّعَامِ مَسْأَلَةَ الصَّحِيحِ ، فَتَحَرَّجَ الْمُسْلِمُونَ
لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ « لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ »^(٣)

(١) يونس بن بشر : لم نجد راوية عن شيبان بهذا الاسم ، بل ليس بين رواة الحديث رجل اسمه
يونس بن بشر ، وهناك رجلان : أحدهما اسمه يونس بن ميسرة (- ١٣٢ هـ) ولا يمكن
أن يكون تلميذاً لشيبان المتوفى (- ٢٠٦ هـ) والثاني : يونس بن بكير (- ١٩٩ هـ) وتلمذته
على شيبان أكثر احتمالاً .

(٢) النساء : ٢٩ .

(٣) النور : ٦١ .

كما تَوَعَّدَ فِي أَكْلِ مَالِ الْيَتِيمِ فَقَالَ « إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ
 أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا » (١) فَسَأَلُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،
 فَأَنْزَلَ اللَّهُ « وَإِنْ تَخَالَطُوهُمْ فإِخْوَانُكُمْ » (٢) (الْآيَةُ) . وَقَالَ :
 لُغَةُ الْعَرَبِ فِي ذَلِكَ جَائِزَةٌ ، يُرِيدُ الْمَفْعُولَ بِهِ فَيُسَمَّى
 الْفَاعِلُ ، وَأَرَادَ جَلَّ ذِكْرُهُ ، الْإِذْنَ فِي مُخَالَطَتِهِمْ فِي
 الْمَوَاكِلَةِ ؛ فَسَمِيَ الْأَعْرَجُ وَالْأَعْمَى وَالْمَرِيضَ وَهُوَ يُرِيدُ
 مَنْ يُخَالِطُهُمْ ، فَرَخَّصَ لَهُمْ كَمَا رَخَّصَ لِلنَّاسِ فِي أَسْفَارِهِمْ
 إِذَا سَافَرُوا ، وَبَعْضُهُمْ يُصِيبُ مِنَ الطَّعَامِ أَكْثَرَ مِنْ بَعْضِ .
 وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ : « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ » (٣)
 نَسَخَتْ قَوْلَهُ « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » .

حَدَّثَنَا أَبُو سُفْيَانَ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ « فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا
 اسْتَطَعْتُمْ » ، نَسَخَتْ قَوْلَهُ « اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ » (٤)
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : لَمْ تَنْسَخْهَا وَلَكِنْ « حَقَّ تَقَاتِهِ »
 أَنْ يُجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ، وَلَا تَأْخُذْهُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ
 لَأَيْمٍ ، ثُمَّ أَمَرُوا أَنْ يَقُومُوا بِالْقِسْطِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ
 وَآبَائِهِمْ .

(١) النساء : ١٠ . (٢) البقرة : ٢٢٠ . (٣) التغابن : ١٦ . (٤) آل عمران : ١٠٢ .

وقال ابن مسعود . « حتى تُقَاتِه » أن يُذَكَرَ فلا يُنسى ،
وَأَنْ يُطَاعَ فلا يُعْصَى ، وَأَنْ يُشْكَرَ فلا يُكْفَرُ .
وكذلك قوله عز وجل « وليست التوبة للذين يعملون
السيئات » (١) (الآية) .

وروي عن ابن عباس أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْزَلَ بَعْدَ
ذَلِكَ « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك
لمن يشاء » (٢) فحرم المغفرة على من تاب عند الموت وهو
كافر ، وأرجأ التوبة لأهل التوحيد إلى مشيئته فلم
يؤيسهم من المغفرة .

وقال بعضهم : حرم التوبة على الكافر والموحد
المصر عند الموت أن يقبلها منهم ، ثم نسخ من ذلك
توبة الموحد فأطلقها له بقوله « إن الله لا يغفر أن
يشرك به » .

وقال آخرون : لم تنسخ ، ولم يرد الله عز وجل
بها إلا وقت الغرغرة ، وهو وقت معاينة الرسل فلا توبة
مقبولة بإيجاب المغفرة ، لأنه قد عاين ، وآمن الكافر ،

(٢) النساء : ٤٨ .

(١) النساء : ١٨ .

وتاب الموحّد المصّر ضرورةً بما عاينَ من أعلامِ الآخرة ،
فارتفعت المِحنةُ ، وزالَ البَلوى والاختِبارُ ، والتوبةُ
مبسوطةٌ لِضَمَانِ المَغْفِرَةِ لِكُلِّ مُذْنِبٍ كَافِرٍ او مُؤْمِنٍ ما لم
يُغْرَغِرُ .

وقد رُوي عن النبيِّ عليه السلام قال : التوبةُ مقبولةٌ
ما لم يُغْرَغِرُ . فإذا غرَّغِرَ لم تُقبَلْ مَغْفِرَةٌ ، وروي : إنَّ
تابَ قبلَ موتهِ بِفِواقِ ناقةٍ . يعني ما بينَ الحلبتينِ .

ورُوي عن إبراهيم : ما لم يؤخذ بِكُظْمِهِ ، فالتوبةُ
مقبولةٌ ما لم يُغْرَغِرُ ، فإذا غرَّغِرَ لم يُغْفَرَ للكافرِ ذنوبه
إذا تاب في ذلك الوقتِ ، ولم تُقبَلِ التوبةُ من الموحّدِ ،
لِضَمَانِ المَغْفِرَةِ ، وكان كَمَن مات من الموحّدين ولم يتب ،
فأرجاهُ اللهُ للمَغْفِرَةِ إن شاء رَحِمَهُ بِفَضْلِهِ ، أو يعذِّبه بما
استحق ، وَوَجَبَ لَهُ بِعَدْلِهِ .

وكذلك قولهُ « وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِمَن تَابَ » ، (١) فقال
بعضهم : نسخَ ذلك في آخِرِ الزمانِ ، إذا طلعتِ الشمسُ
من مغربها فقال « لا يَنْفَعُ (١٢٧) نَفْساً إِيمانُها » (٢) (الآية) .

(٢) الانعام : ١٥٨ .

(١) طه : ٨٢ .

وقال بعضهم : إنما أراد الكافرين لا المؤمنين .

الباب الخامس عشر : ومما اختلفوا أنه منسوخ ، ولا يجوز عند أهل النظر أن يكون الكتاب والسنة منسوخاً ، من ذلك ، قوله عز وجل : « إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون » (١) .

شريح عن الكلبي أنه قال : نسختها : « إن الذين سبقتم لهم من الحسنى أولئك عنها مبعدون » (٢) وهذا لا يحل لأحد أن يظنه دون أن يقطع به ؛ أن الله (جل) ذكره إنما عني في الآية الأولى عذاب الملائكة ، وعيسى ، وغيره من وليائه فأخبر عباده أن يعذبهم ، ثم نسخ من ذلك خصلتين :

إحداهما ، أن الله جل ذكره لم يرد عذاب أوليائه قط بذلك لأنه ما زال يريد أن لا يعذبهم .

والثانية ، أنه كان تقدم من الله عز وجل في المسيح ، والملائكة ، وفي عزيز ، أخبار أنهم من أهل الجنة قبل نزول هذه الآية ولا جائز أن يكذب الله عز وجل خبره

(٢) الانبياء : ١٠١ .

(١) الانبياء : ٩٨ .

الأول ، وإنما حاجَّ النبيَّ صلى الله عليه وسلم ابنُ الزَّبَعْرَى (١) ، لَمَّا عَلِمَ أَنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قد أنزلَ عليه قبل ذلك في الملائكةِ والمسيحِ وعُزَيْرِ أَنَّهُمْ أَوْلِيَاؤُهُ ، فاراد أن يكذِّبَ النبيَّ عليه السلام ، ولم يتقدم من الله جل ذكره في المسيحِ والملائكةِ أخباراً في أوليائه ، ما كان الله ليخبرَ بعدابِهِمْ ، ثم نسخهُ بقوله « إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى » (٢) .

فَمَنْ زَعَمَ أَنَّ اللهَ جَلَّ ذِكْرُهُ نَسَخَ خَبْرَهُ فَقَدْ وَصَفَ اللهُ سَبْحَانَهُ بِالْكَذِبِ .

وقوله في الملائكة ، قول الله جلَّ وعزَّ « وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ » (٣) ثمَّ نَسَخَهَا « فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ » (٤) فزعم أنَّ الملائكةَ استغفرتُ أولاً للمشركين ، وهذا كَذِبٌ لِأَنَّ اللهَ جَلَّ وَعَزَّ يَقُولُ « وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا

(١) عبد الله بن الزبعرى : ابن قيس بن عدي بن سعد السهمي ، القرشي . وهو أحد شعراء قريش المعدودين . وكان يهجو المسلمين ، ويحرض عليهم كفار قريش في شعره ، ثم أسلم بعد ذلك . فقبل النبي صلى الله عليه وسلم إسلامه ، وأمنه يوم الفتح : الأغاني ٥٤٨٤/١٥ ، المؤلف والمختلف ١٩٤ ، الاستيعاب ٩٠١/٣ .

(٢) الأنبياء : ١٠١ . (٣) الثوري : ٥ . (٤) غافر : ٧ .

لِمَنْ ارْتَضَى ، ولم يكن الملائكة يشفعون لمن في الأرض ممن قد علموا أن الله لا يغفر له أبداً .

وقوله عز وجل « لا أسألكم عليه أجرأ » (١) (الآية) .

و « قل ما سألتكم من أجر » (٢) نسختها « قل لا أسألكم

عليه أجرأ » (٣) (الآية) . قد أجد الله عز وجل استثنى

لهم المودة وأعوذ بالله أن يكون الله جل ذكره أراد أن

المودة في القربى أجر له على دعائه إليه ، ولكن قوله

« قل لا أسألكم عليه أجرأ » (٤) منقطع ثم استأنف (٥) .

هذا تسميه (العرب) استثناء الخلف وإنما هو استئناف (٦) .

ومن ذهب إلى مودة القرابة فأراد أن يذكرهم حق

الرحم فلا يؤذي (٧) .

ومن ذهب (إلى المودة في الدين فأراد) أن يودوا الله بطاعته !!

(١) الانعام : ٩٠ . (٢) سبأ : ٤٧ .

(٣) الشورى : ٢٣ ، وبقية الآية « إلا المودة في القربى . ومن يقترف حسنة نزد له فيها حسناً ، إن الله غفور شكور » . (٤) الشورى : ٢٣ .

(٥) القرطبي ٢١/١٦ : قال الزجاج : « إلا المودة » استثناء ليس من الأول ، أي إلا أن تود وني لقرباتي فتحفظوني .

(٦) كتاب سيبويه ٣١٩/٢ : هذا باب يختار فيه النصب لأن الآخر ليس من نوع الأول .

(٧) صحيح البخاري ١٦٢/٦ : حدثنا محمد بن بشار ، حدثنا محمد بن جعفر ، حدثنا شعبة بن عبد الملك بن مسرة ، قال : سمعت طاوساً عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله « إلا المودة في القربى » فقال سعيد بن جبیر : قريبي آل محمد صلى الله عليه وسلم . فقال ابن عباس : عجبت ، إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة ، فقال : إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة .

القسم السابع

في أساليب القرآن

باب التقديم والتأخير :

ومما كَلَّمَ اللهُ جَلَّ ذِكْرُهُ بِهِ عِبَادَهُ مُقَدِّمٌ وَمُؤَخَّرٌ ، لِأَنَّ الْعَرَبَ قَدْ كَانَتْ تَفْعَلُ ذَلِكَ فِي تَرَاجُعِهَا بَيْنَهَا ، وَمُخَاطَبَتِهَا قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى نَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ؛

فَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ » فَبَدَأَ بِالْعَذَابِ قَبْلَ النُّذْرِ ، وَكَانَ قَبْلَ الْعَذَابِ لِأَنَّ اللَّهَ جَلَّ اسْمُهُ يَقُولُ : « وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ ؛ ذِكْرِي » (١) .

وَقَالَ فِي عِقَابِ الْأُمَّمِ « فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ » (٢) فَأَخْبَرَ أَنَّهُمْ أَنْذَرُوا فَلَمَّا كَذَّبُوا كَانَ آخِرَ أَمْرِهِمُ الْعَذَابُ . وَقَالَ تَعَالَى « فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ » (٣) غَيْرَ أَنَّ الْعَذَابَ صَبَّحَهُمْ بِمَا نَقَمَهُمْ إِذْ أَنْذَرُوا فَلَمْ يُؤْمِنُوا ، وَإِنْ كَانَ قَدْ قَدَّمَ فِي التَّنْزِيلِ الْعَذَابَ قَبْلَ النُّذْرِ ، فَإِنَّهُ بَدَأَ فَأَخْبَرَ أَنَّهُ أَنْذَرَهُمْ قَبْلَ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ ، ثُمَّ قَالَ فِي عِقَابِ

(٣) الصافات : ١٧٧ .

(٢) يونس : ٧٣ .

(١) الشعراء : ٢٠٨ .

ذلك « فكيف كان عذابي ونذُر » (١) فقال : « كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ لُوطًا بِالنُّذُرِ » (٢) ، « كَذَّبَتْ ثَمُودُ » ، « كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطِ الْمُرْسَلِينَ » (٣) وقال « ولقد جاء آلَ فرعونَ النُّذُرُ ، كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَرِينٍ مُتَنَادِرٍ » (٤) وقال « فكيف كَانَ عَذَابِي وَنُذُرٍ » وقال عزَّ وَجَلَّ « وما كنا معذبينَ حتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً » (٥) .

ومن ذلك قوله تعالى « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصِي بِهَا أَوْ دِينٍ » (٦) فبدأ في التَّنْزِيلِ بِالْوَصِيَّةِ قَبْلَ الدِّينِ ، وَقَضَى النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالدِّينِ قَبْلَ الوَصِيَّةِ .

وَالْأُمَّةُ مُجْمَعَةٌ إِلَّا وَصِيَّةً إِلَّا فِيمَا فَضَّلَ مِنْ بَعْدِ قَضَاءِ الدِّينِ . وكذلك رُوِيَ عَنْ عَلِيِّ بْنِ ابْنِ طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : إِنْكُمْ تَقْرُونَ « مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصِي بِهَا أَوْ دِينٍ » (١٢٨) وَإِنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَضَى بِالدِّينِ قَبْلَ الوَصِيَّةِ ، وَلَوْلَا سَنَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ،

(٢) القمر : ٣٣ .

(١) القمر ١٦ ، ١٨ ، ٢١ ، ٣٠ .

(٥) الاسراء : ١٥ .

(٤) القمر : ٤١ .

(٣) الشعراء : ١٦٠ .

(٦) النساء : ١١ ، ١٢ .

لكان على العباد ان يبداوا بما بدأ الله به ؛ الوصية قبل الدين ، كما قال : « اركعوا واسجدوا » (١) .

وقال عز وجل « إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ » (٢) .
فقال النبي صلى الله عليه وسلم: نبداً بما بدأ الله به. ثم قام على الصفا .

وكذلك قوله عز وجل « يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » (٣) فقريء في ظاهر التنزيل أن الله حسبه والمؤمنين ، وإنما حسبك الله ، وحسب من اتبعك من المؤمنين الله .

وكذلك « وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ » (٤) معنى يرضوا رسوله .

وكذلك « إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ، وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ، وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا » (٥) ولم يبين ما أراد بقوله « مالها » ، ولا أبان ما أصيب به ، وإنما هو في ظاهر التلاوة . وقال الإنسان يومئذ مالها ، تحدث

(٣) الانفال : ٦٤ .

(٢) البقرة : ١٥٨ .

(١) الحج : ٧٧ .

(٥) الزلزلة : ١ .

(٤) التوبة : ٦٢ .

أَخْبَارَهَا . قِيلَ لَهُ إِنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا . وَهُوَ كَقَوْلِ الْقَائِلِ :
قَالَ فُلَانٌ : مَا لَكَ يَوْمَئِذٍ ؟ وَإِنَّمَا يُرِيدُ قَالَ فُلَانٌ يَوْمَئِذٍ
مَا لَكَ . وَهُوَ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ وَفِي بَعْضِهِ إِضْمَارٌ وَهُوَ قِيلَ
« بَانَ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا » .

وَقَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ ، سَمَّاعُونَ لِقَوْمِ
آخِرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ » (١) .

وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : « وَلَوْ لَا فَضَّلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتَهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ » (٢) وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ « وَإِذَا جَاءَهُمْ
أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ » (٣) إِلَّا قَلِيلًا « إِلَى
قَوْلِهِ « لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضَّلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتَهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا » (٤) . فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ
اللَّهِ لَا تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ » (٥) .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : « وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ
مُصِيبَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا .
وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ - كَأَنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ

(٣) النساء : ٨٣ .

(٢) النساء : ٨٣ .

(١) المائدة : ٤١ .

(٥) النساء : ٨٤ .

(٤) النساء : ٨٣ .

وبينه مودةٌ - يا ليتني كنت معهم فأفوزَ فوزاً عظيماً» (١)
 فهذا مُقدِّمٌ ومؤخِّرٌ ، وإنما معناه : ولكن أصابتمكم مُصيبه
 ليقولنَّ قد أنعم اللهُ عليَّ إذ لم أكن معهم شهيداً كأن لم
 تكن بينكم وبينه مودةٌ ، حين قال هذا القول . ولكن
 أصابكم فضلٌ من الله ليقولنَّ يا ليتني كنت معهم فأفوزَ
 فوزاً عظيماً .

وكذلك قوله « إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن
 الرحيم » (٢) قال : هو أعلمُ بالله عزَّ وجلَّ من أن يبدأ باسمِ
 سليمان قبل اسمِ الله عزَّ وجلَّ . وإنما معناه : الكتابُ جاءني
 من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ، فأخبرتُ ممن
 الكتاب ، وأنَّ أوَّلَ صدرِ الكتابِ بسم الله الرحمن الرحيم
 بدأ باسمِ الله عزَّ وجلَّ قبل اسمه ، وقد كان النبيُّ عليه
 السلام أوَّلًا يكتبُ : باسمك اللهم ، فلما نزلت « إنه من
 سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم » (٣) فكتب النبيُّ
 عليه السلام بعد ذلك فبدأ باسمِ الله عزَّ وجلَّ ، فدَلَّ
 بذلك أنَّه اتَّبَعَ ما أَخْبَرَ (الله) عن سليمان ، فهذا دليلُ قوله

(١) النساء : ٧٢ ، ٧٣ .

(٢) النمل : ٣٠ .

(٣) النمل : ٣٠ .

« إِنْهُ مِنْ سَلِيمَانَ » وَإِنَّهُ مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ . لِأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ لِنَبِيِّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « فَبِهَدَاهُمْ اقْتَدِهْ » (١) .

وَلَمْ تَزَلْ كُتِبَ الْأُمَّةُ الْعُدُولِ وَعُلَمَاءُ الْأُمَّةِ إِلَى عَصْرِنَا هَذَا يَبْدَأُ بِاسْمِ اللَّهِ أَوَّلُ كُتُبِهِمْ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « لَهُمْ غُرْفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ مَبْنِيَةٌ » (٢) مُقَدَّمٌ وَمُؤَخَّرٌ ، وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ : لَهُمْ غُرْفٌ مَبْنِيَةٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرْفٌ ، وَكَذَلِكَ فَسَّرَهَا أَهْلُ التَّفْسِيرِ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا » (٣) مُقَدَّمًا وَمُؤَخَّرًا ، إِنَّمَا هُوَ « أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ » (٤) لِأَنَّ الْأَرْكَامَ لَا تُؤَلَّفُ بِالْأَسْتِوَاءِ ، إِنَّمَا يَجْعَلُ بَعْضَهُ فَوْقَ بَعْضٍ ثُمَّ يَبْسُطُهُ مُؤَلَّفًا .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ « قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِبَشَرٍ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ؛ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ » (٥) (الآيَةُ) .

(٣) النور : ٤٣ .

(٢) الزمر : ٢٠ .

(١) الانعام : ٩٠ .

(٥) المائدة : ٦٠ .

(٤) النور : ٤٣ .

وكذلك « ورفَعَ أَبَوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا » (١)
 إنما معناه وخرُّوا له سُجَّدًا ، ورفَعَ أَبَوِيهِ عَلَى الْعَرْشِ . إنما
 العرشُ سريرُ يوسفَ عليه السلام ، فلم يرفعَهُمُ على السريرِ
 ثُمَّ سَجَدُوا لَهُ ، إنما سجدوا له تَحِيَّةً وَإِكْرَامًا لَا عِبَادَةً لَهُ ،
 ثُمَّ رَفَعَهُمَا عَلَى سَرِيرِهِ بَعْدَمَا سَجَدُوا لَهُ ، وَأَجْلَسَهُمْ مَعَهُ
 عَلَى فِرَاشِهِ ؛ كذلك فَسَّرَهَا الْمُفَسِّرُونَ .

وكذلك قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي
 وَالْقُرْآنَ (١٢٩) الْعَظِيمَ . لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ
 أَزْوَاجًا مِنْهُمْ » (٢) (الآية) . إنما معناه : وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ
 سَبْعًا مِنَ الْمَثَانِي ، وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ، كما أَنْزَلْنَا عَلَى
 الْمُقْتَسِمِينَ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ، فَوَرَّبُّكَ لِنَسَائِلِهِمْ
 أَجْمَعِينَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ، لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا
 مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ، وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ، وَخَفِضْ
 جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ ، وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُبِينُ ، فَاصْدَعْ
 بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ .

وكذلك قوله سُبْحَانَهُ « وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ،

(٢) الحجر : ٨٧ .

(١) يوسف : ١٠ .

وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ « (١) إِنَّمَا
 مَعْنَاهُ : وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ، لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ
 بِمَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ
 يَوْمَئِذٍ مُّقْرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ. سَرَابِيلُهُمْ مِنْ قَطْرَانٍ (٢) (الآية).
 وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ (٣) »
 إِنَّمَا مَعْنَاهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ، وَيُؤْتِينَا رَسُولُهُ مِنْ
 فَضْلِهِ ، فَالْفَضْلُ لِلَّهِ وَحْدَهُ .

وَكَقَوْلِهِ « إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ » (٤)
 إِنَّمَا مَعْنَاهُ : أَنْ يَغْسِلُوا وُجُوهَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَقُومُوا إِلَى الصَّلَاةِ
 ثُمَّ يَقُومُوا إِلَيْهَا . فَقَالَ بَعْضُهُمْ : يَعْنِي إِذَا قُمْتُمْ مِنَ
 النَّوْمِ .

وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ » (٥) .
 إِنَّمَا مَعْنَاهُ وَقَفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ . ثُمَّ اهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ
 الْجَحِيمِ .

وَكَذَلِكَ « فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ
 الرَّجِيمِ » (٦) مُقَدِّمٌ وَمُؤَخَّرٌ ، إِنَّمَا هُوَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ وَاقْرَأْ

(١) ابراهيم : ٤٨ ، ٤٩ . (٢) ابراهيم : ٤٨ ، ٤٩ . (٣) التوبة : ٥٩ .
 (٤) المائدة : ٦ . (٥) الصفات : ٢٣ . (٦) النحل : ٩٨ .

القرآن ، فكان معناه : فإذا استعدتَ بالله فاقراً القرآن .
المعنى من الله جلَّ ثناؤه : إذا أردتَ أن تقرأ فاستعد
قبل أن تقرأ ، فقدم القراءة قبل الاستعاذة .

وقوله « قُلْ لو أنتم تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي »^(١)
مقدم ومؤخر وإنما هو في المعنى . ولو تَمْلِكُونَ أنتم خَزَائِنَ
رَحْمَةِ رَبِّي .

وقوله « نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا »^(٢) مقدم : نَأْتِ
مِنْهَا بِخَيْرٍ .

وقوله « فَاذْهَبْ أَنْتِ وَرَبُّكَ فَقاتِلَا »^(٣) معناه : اذْهَبْ
أَنْتِ فَقاتِلِ ، وَيُعِينُكَ رَبُّكَ وَلَمْ يَعْنُوا أَنْ يَذْهَبَ اللهُ
فَيُقاتِلَ ، ولو كان ذلك معناه كَفَرُوا .

وقوله : « مَنْ قَتَلَ نَفْساً بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ »^(٤)
معناه بِغَيْرِ فَسَادٍ .

وقوله « فَرِيقاً كَذَّبُوا وَفَرِيقاً يَقْتُلُونَ »^(٥) معناه :

(٣) المائة : ٢٤ .

(٢) البقرة : ١٠٦ .

(١) الاسراء : ١٠٠ .

(٥) المائة : ٧٠ .

(٤) المائة : ٣٢ .

وَفَرِيقًا يَقتُلُونَ فَرِيقًا . كِلَا الكَلِمَتَيْنِ مُقدِمةٌ مُؤخِّرةٌ .
« ثُمَّ الذِّينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعدِلُونَ » (١) مَعْنَاهُ : يَعدِلُونَ
بِرَبِّهِمْ .

« وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ » (٢) مُؤخِّرةٌ : وَعِنْدَهُ أَجَلٌ مُّسَمًّى .

وَقَوْلُهُ تَعَالَى « وَعَظَّمَهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ قَوْلًا
بَلِيغًا » (٣) وَإِنَّمَا مَعْنَاهُ : وَعَظَّمَهُمْ فِي أَنفُسِهِمْ وَقُلْ لَهُمْ
قَوْلًا بَلِيغًا .

وَقَوْلُهُ « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ » (٤) مَعْنَاهُ خَلَقَ الْعَجَلَ
مِنَ الْإِنْسَانِ ، وَهِيَ الْعَجَلَةُ ، لِأَنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَرَادَ أَنْ
يَقُومَ قَبْلَ أَنْ تَصِيرَ الرُّوحُ إِلَى رِجْلَيْهِ (٥) ، فَقَالَ جَلَّ
ثَنَاؤُهُ « خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ » (٦) لِأَنَّ الْعَجَلَ فِعْلُ الْإِنْسَانِ
بَعْدَمَا خُلِقَ ، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا » (٧) .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى « مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ » (٨)
إِنَّمَا هُوَ إِنْ عَصَبَةً لَتَنُوءُ بِمَفَاتِحِهِ .

(١) الأنعام : ١ . (٢) الأنعام : ٢ .

(٣) النساء : ٦٣ . (٤) الأنبياء : ٣٧ .

(٥) تفسير ابن كثير ١٧٨/٣ : قال مجاهد : خلق الله آدم بعد كل شيء من آخر النهار من يوم خلق الخلائق ، فلما أحيا الروح عينيه ولسانه ورأسه ولم يبلغ أسفله ، قال : يا رب استعجل بخلق قبيل غروب الشمس . (٦) الأنبياء : ٣٧ . (٧) الإسراء : ١١ . (٨) القصص : ٧٦ .

وقوله « فما أَصْبَرَهُمْ عَلَى النار » ^(١) معناه فما الذي
صَبَّرَهُمْ عَلَى النار ^(٢) ...

وقوله « يَضْرِبُونَ وجوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ
الْحَرِيقِ » ^(٣) معناه : ونقول ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ .

وكذلك قوله « نَاكِسُوا رُؤُوسِهِمْ عِندَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا
أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا » ^(٤) معناه : يقولون رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا .
وقال « واسألْ مَنْ أَرْسَلْنَا » ^(٥) إنما هو : واسألْ مَنْ
أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِكَ .

وقوله « إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » ^(٦)
مُضْمَرٌ مَعْنَاهُ إِلَّا أَنَّهُ مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ .

وقوله « فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ » ^(٧) لا
عَدُوٌّ لِي ؟! ^(٨) (١٣٠) .

(١) البقرة ١٧٥ .

(٢) القرطبي ٢٣٦/٢ : قيل : ما ، استفهام معناه التوبيخ ؛ قاله ابن عباس والسدي وعطاء وأبو
عبيدة معمر بن المثنى ، ومعناه : أي شيء صبرهم على عمل أهل النار ؟! وقيل : هذا على وجه
الاستهانة بهم ، والاستخفاف بأمرهم . وفي الأصل : أصرهم . والتصحيح من : مجاز القرآن ١/٦٤ .

(٣) الانفال : ٥٠ . (٤) السجدة : ١٢ . (٥) الزخرف : ٤٥ . (٦) الفرقان : ٥٧ . (٧) الشعراء : ٧٧ .

(٨) القرطبي ١١٠/١٣ : قال الكلبي : إلا عابد رب العالمين ؛ فحذف المضاف ... وقال الجرجاني
تقدره : أفرايتم ما كنتم تعبدون أنتم وآبائكم الأقدمون إلا رب العالمين ، فإنهم عدو لي . وواضح
أن في كلام الأصل نقصاً .

وقوله « ما كان ينبغي لنا » (١) مقدم ، مؤخر : ما
كان لنا ينبغي .

وقوله « وغرابيب سود » (٢) مقدم ومؤخر : سود
غرابيب ، لأنه يقال أسود غريب .

باب الاضمار :

وقال : أبو عبد الله : ومن كلام الله عز وجل « وأشربوا
في قلوبهم العجل بكفرهم » (٣) وإنما هو حب العجل .

وكذلك قوله « فأما الذين اسودت وجوههم أكفرتهم » (٤)
إنما هو : فيقول لهم أكفرتهم بعد إيمانكم .

وقوله « وأسأل القرية » (٥) أهل القرية « وأسأل
العيبر » (٦) أصحاب العير « وكم من قرية » (٧) .

(١) الفرقان : ١٨ .

(٢) فاطر : ٢٧ .

(٣) البقرة : ٩٣ .

(٤) آل عمران : ١٠٦ .

(٥) يوسف : ٨٢ .

(٦) وأسأل القرية التي كنا فيها والعيبر التي اقبلنا فيها : يوسف : ٨٢ .

(٧) الاعراف : ٤ .

وَمِنْ كَلَامِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الشَّيْءُ مُسَمًّى بِاسْمٍ يُشْبِهُهُ
 لَا بِاسْمِهِ ، وَالْعَرَبُ تَفْعَلُ ذَلِكَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى « كَمَثَلِ
 الَّذِي يَنْعَقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً » (١) فَأَرَادَ الْمَنْعُوقَ
 وَهِيَ الْغَنَمُ ، فَسَمِيَ النَّاعِقَ وَهُوَ الصَّائِحُ بِالْغَنَمِ .

الحروف الزوائد :

وَمِنْ الْحُرُوفِ زَوَائِدٌ فَمِنْ ذَلِكَ « غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا
 الضَّالِّينَ » (٢) إِنَّمَا مَعْنَاهُ غَيْرُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَالضَّالِّينَ .
 وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ » (٣) مِنْ
 زَائِدَةٍ ، إِنَّمَا هُوَ وَالَّذِينَ قَبْلَكُمْ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ » (٤)
 مَعْنَاهُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ ؛ « لَا » مِنْ الزَّوَائِدِ تَأْكِيدٌ لِانْفِيءِ .
 وَكَذَلِكَ « مَا نَهَاكُمْ رَبُّكُمْ » (٥) مَعْنَاهُ (إِلَّا كِرَاهِيَةً)
 أَنْ (٦) . تَقُولُ الْعَرَبُ : مَا عِنْدَكَ نَفْعٌ وَلَا دَفْعٌ .

(١) البقرة : ١٧١ . (٢) الفاتحة : ٧ . (٣) البقرة : ٢١ .
 (٤) الأعراف : ١٢ : أبو عبيدة : مجاز القرآن ١/٢١١ : مجازة : ما منعك أن تسجد ، والعرب
 تضع (لا) في موضع الإيجاب ، وهي من حروف الزوائد .
 (٥) الأعراف : ٢٠ ، تكملة الآية « عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » .
 (٦) في هذا الموضع نقص ، واختلاط في السطور ، والإصلاح من : تفسير القرطبي ٨/٨٧٨ .

وقوله تعالى « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا
مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا » (١) ، انما معناه أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا
بَعُوضَةً فزاد قوله « ما » توكيداً .

وكذلك قوله « فَبِمَا نَقْضِهِمْ » (٢) « ما » زائدة معناه
فَبِنَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ .

وكذلك قوله « له معقباتٌ من بين يديه ومن خلفه
يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ » (٣) انما هو يَحْفَظُونَهُ بِأَمْرِ
اللَّهِ .

وكذلك قوله تعالى « قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ »
إِنَّمَا هُوَ يَغُضُّوا أَبْصَارَهُمْ . (٤)

وكذلك قوله « مَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ » (٥)
معناه : مَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ عَهْدًا . « وَاذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ » (٦)
معناه : وَقُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ .

(١) هذا السطر ساقط من الأصل ، والسياق يقتضي إثباته على هذا الوجه ، واستناداً إلى مجاز القرآن
لأبي عبيدة ٣٥/١ .

(٤) النور : ٣٠ .

(٣) الرعد : ١١ .

(٢) النساء : ١٥٥ .

(٦) البقرة : ٣٤ .

(٥) الاعراف : ١٠٢ .

وكذلك قوله ^١ « وإذ قال موسى لقومه » ^(١) معناه: وقال
موسى لقومه .

وقوله ^٢ « أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ » ^(٢) معناه
خير ربكم .

وقوله ^٣ « وَاذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ » ^(٣) (وقوله) « إِذْ
قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ... وَإِذْ عَلَّمْتُكَ... وَإِذْ أَوْحَيْتُ... »
وقوله ^٤ « أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ » ^(٤) تقرير لا استفهام على جهل
ليعلمه ، كقول الرجل لعبيده : أفعلت كذا وكذا؛ يريد
تحذيره . وقال جرير ^(٥) :

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا
وَأَنْدِي الْعَالِمِينَ بَطُونَ رَاحٍ

ولو كان استفهاماً ما أعطاه عبد الملك على ذلك مائة
ناقة برعاتها .

(١) البقرة : ٥٤ . (٢) البقرة : ١٠٥ . (٣) المائدة : ١١١ . (٤) المائدة : ١١٦ .
(٥) جرير بن عطية بن الخطفي (- ٩٥ هـ) . قال عمر بن شبة : اتفقت العرب على أن أشعر
أهل الإسلام ثلاثة : جرير والفرزدق والأخطل ... وكان جرير أكثر الثلاثة فزون شعر ، وأسهلهم
الفاظاً ، وأقلهم تكلفاً ، وأرقهم نيباً . وكان ديناً ، عفيفاً : الأغاني ٧/٢٧٤٩ - ٢٨٣٥ .
والبيت من قصيدة في مدح عبد الملك بن مروان ، مطلعها :

أَتَصْحَوُ أُمَّ فِؤَادِكَ غَيْرَ صَاحٍ عَشِيَّةً هَمَّ صَحْبِكَ بِالرَّوَّاحِ
والخبر الذي أشار إليه المحاسبي ورد في الأغاني ٧/٢٨١٤ : فأمر له بمائة لقحة وثمانية من الرعاء .

« إِلَهَيْنِ » اثنتين ، إذا أُشْرِكُ فَعَلُ الذَّكْرِ مَعَ فِعْلِ
الْأُنْثَى غَلَبَ فِعْلُ الذَّكْرِ . وَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ « وَامْسَحُوا
بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ » (١) مجرورٌ بالبَاءِ وهي مشتركةٌ
بِالْكَلَامِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمَغْسُولِ وَالْعَرَبُ تَفَعَّلُ ذَلِكَ ، مَا
بِالْجَوَارِ لِلْمَعْنَى عَلَى الْأَوَّلِ فَكَانَ مَوْضِعُهُ : وَاغْسِلُوا أَرْجُلَكُمْ .
وَقَوْلِهِ « يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ » (٢)
عَلَى مَوْضِعِ الْمَنْصُوبِ الَّذِي قَبْلَهُ ، وَالظَّالِمِينَ لَا يُدْخِلُهُمْ
فِي رَحْمَتِهِ .

قَوْلُهُ « وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا » (٣) وَاللَّفْظُ الْوَاحِدُ
وَالْجَمِيعُ عَنْهُ : هُوَ جُنُبٌ وَهُمْ جُنُبٌ . وَأَمَرَ بِالْقِسْطِ
وَالْمَعْدَلَةِ (٤) .

وَقَوْلُهُ « مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ » (٥) « لَا »
حَرْفٌ زَائِدٌ ، إِنَّمَا مَعْنَاهُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ .

« وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا » (٦) ، « وَمَا أَهْلَكْنَا (مِنْ

(١) المائة : ٦ . (٢) الأنعام : ٣١ . (٣) المائة : ٦ .

(٤) يشير إلى قوله تعالى بعد آية الطهارة « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ ، شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ، وَلَا
يُجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نَقُومَ عَلَىٰ آلَا تَعْدَلُوا . إِيْدَلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ »

(٥) الاعراف : ١٢ : سبق للمحاسبى أن أورد هذه الآية وما فيها من حروف زائدة صفحة ٥١٦ .

(٦) الاعراف : ٤ .

قرية (إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ) «^(١)»، «وإن من قريةٍ إِلَّا نحن مُهْدِكُوهَا» «^(٢) يعني : وإن من قريةٍ نحن مُهْدِكُوهَا .

المفصل والموصول :

وَأَمَّا الْمَفْصَلُ وَالْمَوْصُولُ فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ
« وَلَقَدْ وَصَلْنَا لَهُمْ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ » «^(٣) .

فَفَصْلُ الْكَلِمَةِ مِنَ الْكَلِمَةِ إِذَا انْفَرَدَتْ كُلُّ وَاحِدَةٍ
منهما بمعنى هو المعنى الذي في الأخرى ، وكان لا
يَتِمُّ المعنى إلا بتواصليهما جميعاً ؛

فهو مَوْصَلٌ وَمَفْصَلٌ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ ؛

وهو كُلُّهُ مَفْصَلٌ مِنْ مَعْنَى آخَرَ ؛ إِنَّ اللَّهَ جَلَّ ذِكْرُهُ ،
بَيْنَهُ كُلُّهُ ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى « وَفَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً » «^(٤) .

وقال عَزَّ مِنْ قَائِلٍ « أَحْكِمْتَ آيَاتِهِ ثُمَّ فَصَّلْتَ مِنْ
لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ » «^(٥) .

وقال « وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ » «^(٦) » وَكُلُّ
شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلاً » «^(٧) . وقال عَزَّ وَجَلَّ « وَكَذَلِكَ

(١) الحجر : ٤ . (٢) الإسراء : ٥٨ . (٣) القصص : ٥١ . (٤) الإسراء : ١٢ .
(٥) دود : ١ . (٦) الانعام : ١١٩ . (٧) الإسراء : ١٢ .

نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ « (١) ، « وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ
 الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ » (٢) ، « قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
 يَفْقَهُونَ » (٣) ، « وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ وَلِنَسْتَبِينَ سَبِيلُ
 الْمُجْرِمِينَ » (٤)

فَأَنْزَلَ اللَّهُ جَلَّ ثَنَاوَهُ كِتَابَهُ بِلِسَانِ الْعَرَبِ ، لِيَفْهَمُوا
 مَعَانِي مَا أَرَادَ فِيهَا أَمْرًا بِهِ ، وَنَهَى عَنْهُ ، وَوَصَفَ بِهِ
 نَفْسَهُ ، وَوَعَدَهُ وَوَعِيدَهُ ، وَجَمِيعَ مَا نَزَّلَهُ ، فَقَالَ عَزَّ
 مِنْ قَائِلٍ « بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ » (٥) . وَكَلَامُ الْعَرَبِ لَهُ
 فُصُولٌ ، وَوُصُولٌ ، لِيُبَيِّنَ بِهِ الْمَعَانِي ، وَيُفْصِحَ بِهِ عَنِ
 الْمُرَادِ ، فَيَصِلُ الْكَلِمَةَ بِالْكَلِمَةِ إِذَا كَانَتِ الْكَلِمَةُ الْأُولَى
 لَا تُبَيِّنُ عَنِ الْمَعْنَى وَحَدَّهَا ، (١٣١) حَتَّى تَصِلَ بِهَا الْكَلِمَةُ
 الْأُخْرَى .

لَوْ قَالَ قَائِلٌ « مِنْ » لَمْ يَدْرِ سَامِعَهُ مَا يُرِيدُ حَتَّى يَصِلَ بِهَا
 « مِنْ أَيْنَ جِئْتَ ؟ » . وَلَوْ قَالَ « قُلْتُ » لَمْ يَدْرِ مَا قَالَ ،
 حَتَّى يَقُولَ كَذَا وَكَذَا ؛ وَلَوْ قَالَ « أَحْمَدُ » لَمْ يَدْرِ مَنْ

(٣) الأنعام : ٩٨ .

(٢) الأعراف : ٣٢ .

(١) الأعراف : ٣٢ .

(٥) الشعراء : ١٩٥ .

(٤) الأنعام : ٥٥ .

يُرِيدُ ، حَتَّى يَقُولَ : النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَإِنِّي فُلَانٌ ،
وَلَوْ قَالَ « سَمِعْتُ » مَا دَرَى سَامِعَهُ مَا سَمِعَ حَتَّى يَقُولَ
كَذَا وَكَذَا .

وَمِنْهُ مَفْصَلٌ يَتِمُّ الْمَعْنَى بِالْكَلِمَةِ ، وَالْكَلِمَتَيْنِ ، وَالثَّلَاثِ ،
فَصَاعِدًا فَيَتِمُّ الْمَعْنَى ، ثُمَّ يُرِيدُ الْمُتَكَلِّمُ أَنْ يَسْتَأْنِفَ كَلَامًا
آخَرَ يَبِينُ عَنْ مَعْنَى ثَانٍ ، فَيَقْطَعُ الْكَلَامَ الْأَوَّلَ عِنْدَ
تَمَامِ الْمَعْنَى ثُمَّ يَسْتَأْنِفُ كَلَامًا آخَرَ ثَانِيًا يَتَّبِعُ عَنْ
مَعْنَى ثَانٍ لَا عَلَى الْأَوَّلِ .

لَوْ قَالَ قَائِلٌ : أَحْمَدُ كَرِيمٌ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَذُمَّ إِسْحَاقَ
وَلَا يُدْخِلُهُ فِي الْمَدْحِ بِالْكَرَمِ ، فَقَالَ : أَحْمَدُ كَرِيمٌ
وَإِسْحَاقٌ ، لَمْ يَدْعُهُ حَتَّى يَصِلَهُ .

وَلَوْ قَالَ : لِي عَلَى فُلَانٍ أَلْفُ دَرَاهِمٍ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ
يُخْبِرَ أَنَّ فُلَانًا قَدْ أَوْفَاهُ فَقَالَ : لِي عَلَى فُلَانٍ أَلْفُ دَرَاهِمٍ
وَفُلَانٌ . فَلَوْ سَكَتَ عَلَى قَوْلِهِ « وَفُلَانٌ » كَانَ ادِّعَاءً عَلَيْهِمَا
جَمِيعًا أَلْفَ دَرَاهِمٍ ، فَإِنْ قَالَ : وَفُلَانٌ قَدْ أَوْفَانِي كَانَ
فَصَلَ مَا بَيْنَهُمَا ؛

وَإِنْ ادَّعَى عَلَى الْأَوَّلِ أَلْفًا ، وَفَصَلَ الْآخَرَ مِنْهُ بِالْبَرَاءَةِ

له مما كان له ، وَإِنَّمَا يُفَصِّلُ الثَّانِي مِنَ الْأَوَّلِ بِأَنَّ فَصَلَ
الْكَلَامَ بِكَلَامٍ ثَانٍ تَبَيَّنَ بِهِ مَعْنَى الثَّانِي مِنَ الْأَوَّلِ ، كَقَوْلِهِ :
ذَهَبْتُ أَنَا وَفُلَانٌ ، فَلَوْ سَكَتَ عَلَيْهِ كَانَ قَدْ أَخْبَرَ أَنَّهُمَا
ذَهَبَا جَمِيعًا ، فَإِنْ فَصَلَهُ بِكَلَامٍ مُسْتَقْبَلٍ أَبَانَ أَنَّهُ قَدْ
فَصَلَ الْأَوَّلَ .

ذَهَبْتُ أَنَا وَفُلَانٌ لَمْ يَذْهَبْ مَعِي ، فَلَمْ يَقِفْ عَلَى
فُلَانٍ . فَيَكُونُ قَدْ أَخْبَرَ أَنَّهُ قَدْ ذَهَبَ مَعَهُ ، وَلَكِي يَبِينُ
أَنَّهُ عَطَفَ اسْمَهُ (لِيَبِينُ) مَا قَطَعَهُ عَنِ الذَّهَابِ بِكَلَامٍ يُدْخِلُهُ
بِقَوْلِهِ : وَفُلَانٌ ... يُخْبِرُ أَنَّهُ لَمْ يَذْهَبْ مَعَهُ ، وَأَنَّهُ هُوَ
ذَهَبَ وَحْدَهُ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ يَبِينُ الْمَعْنَى بِالْوَاوِ
فَقَالَ « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى » (١)
فَفَصَلَ بَيْنَهُمْ .

وَلَوْ قَالَ قَائِلٌ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَادُوا كَانَ قَدْ فَصَلَ
بَيْنَهُمَا .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ : السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ ، وَالذِّكْرُ وَالْأُنْثَى ،

(١) البقرة : ٦٢ .

ولا يجوزُ السماءُ الأرضُ ، الذكرُ الأنثى ، فيكونُ معنَاهُمَا
(واحدًا) .

وكذلك فَصَّلَ اللهُ فقال « هو اللهُ الذي لا إلهَ إلاَّ هو
عالمُ الغيبِ والشَّهادةِ هو الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، » ^(١) وكذلك
« بسمِ اللهُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » ولا جَائِزٌ : بسمِ اللهُ الرَّحْمَنِ
الرَّحِيمِ ، فَيُوهِمُ أَنَّهُمَا اثْنَانِ .

وكذلك قَوْلُهُ « مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللهِ » ولا جَائِزٌ مُحَمَّدٌ ،
ورَسُولُ اللهِ فَيَكُونَا اثْنَيْنِ .

ولا يجوزُ الفَصْلُ فيما لا يَتِمُّ إلاَّ بالوَصْلِ ، ولا يجوزُ
الوَصْلُ فيما لا يَتِمُّ معنَاهُ ، إلاَّ بالفَصْلِ ، فيمن لم
يَجْهَرَ بِذَلِكَ ؛

فَمِنْ الفَصْلِ وَالوَصْلِ مَا لَوْ وُصِلَ المَفْصُولُ كَانَ فِي
ظَاهِرِ تِلَاوَتِهِ كُفْرًا ، وَكَذَلِكَ إِنْ فُصِّلَ المَوْصُولُ كَانَ فِي
ظَاهِرِ تِلَاوَتِهِ مِنْ كِتَابِ اللهِ عَزَّ وَجَلَّ كُفْرًا ، فَهُوَ المَوْصُولُ
الَّذِي لَا يَجُوزُ قَطْعُهُ ، وَمَنْ قَطَعَهُ كَانَ كَافِرًا ، كَقَوْلِهِ
« لَا إِلَهَ » وَيَقِفُ نَفِيًّا لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى . وَلَوْ لَمْ يَقِفْ

(١) الحشر : ٢٢ .

وَاسْتَأْنَفَ كَلَاماً لَيْسَ بِمُوصَلٍ ، كَانَ كَافِراً أَيْضاً ، لَوْ
قَالَ : لَا إِلَهَ ، وَاسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ ، كَانَ قَدْ جَحَدَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ يَأْمُرُ « فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ » (١) وَلَمْ
يَصِلْهَا « إِلَّا اللَّهُ » ، فِيهِى كَلِمَةٌ أَوَّلُهَا نَفْيٌ لِكُلِّ إِلَهٍ ، فَادَّ
وَصَلَهَا بِقَوْلِهِ « إِلَّا اللَّهُ » ، كَانَ تَوْحِيداً لِلَّهِ وَحْدَهُ بِنَفْيِ
كُلِّ مَعْبُودٍ دُونَهُ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » (٢) كَانَ عِلْمُ الْغَيْبِ مُنْتَفِياً عَنِ
سِوَى اللَّهِ ، مُوصِوفاً بِهِ وَحْدَهُ .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ « وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ
لَا يَعْلَمُهَا » (٣) . وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي » حَتَّى
يَصِلْهَا بِقَوْلِهِ : « أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مَا بَعُوضَةٌ » (٤) .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي » (٥) حَتَّى يَصِلْهَا
« مِنْ الْحَقِّ » (٦) .

وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ « إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ

(١) محمد : ١٩ . (٢) النمل : ٦٥ . (٣) الانعام : ٥٩ : لا يعلمها إلا هو .

(٤) البقرة : ٢٦ . (٥) الأحزاب : ٥٣ . (٦) تكملة الآية السابقة .

له « (١) لم يَجْزُ أَيضاً قَطْعُهُ إِذَا لَمْ يَبِينْ مَا يَقُولُ لِلشَّيْءِ
فَقَالَ « كُن » ثُمَّ وَصَلَهَا فَقَالَ « فَيَكُونُ » . ثُمَّ اسْتَأْنَفَ
فَقَالَ : « وَالذِّينَ هَاجَرُوا » .

وَأَمَّا مَا قَطَعَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْمَعْنَى بِالْقَوْلِ فَلَمْ
يَصِلْهُ بِمَعْنَى ثَانٍ ، فَيَكُونُ مَعْنَاهُمَا وَاحِدًا مِمَّا قَطَعَ الْأَوَّلُ
(١٣٢) ، وَإِنَّ وَصَلَهُ بِغَيْرِهِ بِتَمَامِ مَعْنَى الْأَوَّلِ ، وَاسْتَأْنَفَ
قَوْلَهُ ثَانِيًا وَصَلَهُ بِمَعْنَى ثَانٍ مُسْتَقْبَلٍ لِيُفَرِّقَ بِهِ بَيْنَ
الْمَعْنَيْنِ فِيهِ مَا يَكُونُ كُفْرًا لِأَنَّ يَدْمَ بِهِ حَتَّى يَقْطَعَهُ وَلَا
يَصِلْهُ ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى « لِلذِّينِ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ
السُّوءِ » (٢) فَهَذَا كَلَامٌ تَامٌ مَعْنَاهُ لَوْ وَصَلَهُ فَقَالَ « وَلِلَّهِ » ،
ثُمَّ قَطَعَ كَانَ كَافِرًا حَتَّى يَصِلْهُ بِقَوْلِهِ « وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى »
وَلَكِنْ يَتْلُوهُ مُسْتَأْنَفًا فَيُفْرَدُهُمْ عَنِ اللَّهِ جَلَّ ذِكْرُهُ بِالْمَثَلِ
السُّوءِ ، وَيُفْرَدَ اللَّهُ جَلَّ وَعَزَّ عَنْهُمْ بِالْمَثَلِ الْأَعْلَى .
وَقَوْلُهُ « إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ » (٣) فَقَطَعَ

(١) النحل : ٤٠ .

(٢) النحل : ٦٠ .

(٣) الأنعام : ٣٦ .

المستمعين من الموتى ، ثم قال « يبعثهم الله » فوصل
المعنى بذكر البعث لهم .

وقوله « سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك
مثلهم في التوراة » ثم استأنف « ومثلهم في جيل
كزرع » (١) (الآية) .

وقوله تعالى « فأولى لهم » (٢) ثم استأنف « طاعة
وقول معروف (فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان خيراً لهم) » (٣) .

وكذلك قوله تعالى « ويجعلون لله البنات سبحانه
ولهم » (٤) فلو وقف على قولهم « لهم » فوصاه ولم يقطع
منه بمستأنف بقوله « ما يشتهون » (٥) لكان قد أخبر
أنهم قد جعلوا لله البنات ولهم جميعاً ما يشتهون ، فأخبر
أنهم وصفوا الله جل ذكره بأن له البنات ، ولم يصفوه
بما يشتهون من الذُّكران ، وجلَّ عنهما جميعاً وإنما ذمَّ
اللهُ المشركين حيث يجعلون له ما يكرهون لأنفسهم

(١) الفتح : ٢٩ .

(٢) محمد : ١٩ .

(٣) محمد : ٢٠ .

(٤) النحل : ٥٧ .

(٥) النحل : ٥٧ .

من البنات ، ويجعلون لأنفسهم الذكران ، فيجعلون
 أنفسهم فوق الله جلَّ وعز ؛ لتوكيدِ الحُجَّةِ عليهم بعد
 إقرارهم أَنَّ اللهَ خَالِقُهُمْ ، ثم يجعلون له ما يكرهون
 لأنفسهم ، وكذلك قوله « إِنَّ اللهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » (١) ثم
 الكلامُ لِتَمَامِ الْمَعْنَى ، لِثَوَابِ الَّذِينَ آمَنُوا ، ثُمَّ اسْتَأْنَفَ
 فَقَالَ « وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ
 الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ » (٢) فلو وصلها واصل ، ولم
 يقطعها باستثناء فقال « وَالَّذِينَ كَفَرُوا » (٣) لكان قد
 وَصَفَهُمْ بِدُخُولِ الْجَنَّاتِ مَعَ الَّذِينَ آمَنُوا .

وكذلك « يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ
 وَعَلَى أُمَّمٍ مِمَّنْ مَعَكَ » (٤) فَتَمَّ الْكَلَامُ بِتَمَامِ الْمَعْنَى ،
 بِإِيجازِ اللهِ لِنُوحٍ وَمَنْ مَعَهُ الْبَرَكَاتِ وَالسَّلَامِ ، ثُمَّ اسْتَأْنَفَ
 الْأُمَّمَ مِنْ بَعْدِهِ بِالْمَتَاعِ وَالْعَذَابِ ، وَلَمْ يَصِلِ الْكَلَامَ
 فَيَشْتَرِكُ الْأُمَّمُ بَعْدَهُ فِي السَّلَامِ وَالْبَرَكَاتِ ، وَكَذَلِكَ « إِنَّ

(١) محمد : ١٤ .

(٢) محمد : ١٢ .

(٣) محمد : ١٢ .

(٤) هود : ٤٨ .

مَثَلٌ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ « (١) إِلَى قَوْلِهِ « ثُمَّ قَالَ لَهُ
 كُنْ فَيَكُونُ » (٢) ثُمَّ قَطَعَ وَاسْتَأْنَفَ فَقَالَ « الْحَقُّ مِنْ
 رَبِّكَ » (٣) مُسْتَأْنَفًا فَوْقَ الْحَقِّ مُسْتَأْنَفًا ، وَكَذَلِكَ ، « فَرِيقًا
 هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ » (٤) وَالْمَبْتَدَأُ فِي أَكْثَرِ
 الْأَخْبَارِ مَرْفُوعٌ ، وَلَكِنَّ هَذَا الْمَوْضِعَ نَصَبَ الثَّانِيِ الْمَقْطُوعِ مِنْ
 الْأَوَّلِ ، فَجَعَلَهُمَا جَمِيعًا فِي مَعْنَى الْمَفْعُولِ بِهِمَا ، يُخَالِفُ
 بَيْنَ مَعْنَاهُمَا ، ثُمَّ اتَّبَعَ آخِرَ الْفَرِيقَيْنِ بِمَا حَقَّ عَلَيْهِمْ مِنْ
 الضَّلَالَةِ ، بِخِلَافِ الْفَرِيقَةِ الْأُولَى الَّتِي هَدَاهَا فَقَالَ « فَرِيقًا
 هَدَى » ثُمَّ اسْتَأْنَفَ فَقَالَ « وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ » .
 وَقَوْلُهُ « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا » (٥) فَقَطَعَ ثُمَّ اسْتَأْنَفَ
 « هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ » (٦) ، قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ هَذَا مَا وَعَدَ
 الرَّحْمَنُ .

وَقَوْلُهُ « إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا ، وَجَعَلُوا
 أَعْزَةَ أَهْلِهَا أَدْلَةً » (٧) فَقَطَعَ ثُمَّ قَالَ « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » (٨) .

(٢) آل عمران : ٥٩ .

(٤) الاعراف : ٣٠ .

(٦) يس : ٥٣ .

(٨) النمل : ٣٤ .

(١) آل عمران : ٥٩ .

(٣) آل عمران : ٦٠ .

(٥) يس : ٥٢ .

(٧) النمل : ٣٤ .

وقوله « قُلْ لَا تُقْسِمُوا ^(١) » ، لا تَحْلِفُوا ، ثم ابتداءً
فقال « طاعةٌ معروفةٌ » معناه: أو طاعةٌ معروفةٌ .

وقوله « فَإِنَّهُ يَحْمَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزيراً خالدين فيه ،
وساءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَمَلاً ^(٢) » معناه وساءَ ذلك الوزرُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَمَلاً .

والمفصل الذي ابتدأه باستئناف ما بعده بتمام
الكلام ، ولو لَمْ يَصِلْهُ بكلام ثانٍ فليس مفصلاً
بالأولَ فالمفصل لا يخلو من أن يُوصَلَ بكلامٍ مستأنفٍ
إلاَّ أنه لا يُوصَلُ بالأول وإنما يُوصَلُ بالثالث . وكذلك
قوله : « ما المسيحُ بنُ مريمَ إلاَّ رسولٌ خلتَ من قبله
الرُّسلُ ^(٣) » .

(هو آخِرُ الكتاب) (٤)

(١) النور : ٥٣ .

(٢) طه : ١٠٠ .

(٣) المائة : ٧٥ .

(٤) تتبع هذه العبارة سطور تتضمن تفصيلات نحوية في إعراب فاتحة الكتاب ، تذكر فيها آراء
للفارسي والزنخشري وابن جني . ولا شك ان في آخر المخطوطة سقطاً قد يبلغ الصفحة أو يزيد ،
يحتوي على بقية حديث المحاسبي عن « المفصل » في القرآن ، ثم خاتمة الكتاب .

توثيق نسبة « فهم القرآن » الى المحاسبي

مجموع الفتاوى لابن تيمية

٥٥٧/٥ . ط : مطابع الرياض

وكذلك ذكرها (يعني مقالات الفرق ، والرد على الجهمية والمعتزلة) الحارث المحاسبي في كتاب « فهم القرآن » وغيره ؛ بيّن فيه من علو الله واستوائه على عرشه ما بيّن به فساد قول النُفّاة ؛ وفرح الكثير من النظار الذين فهموا أصل قول المتكلمين ، وعلموا ثبوت الصفات لله ؛ وأنكروا القول بأن كلامه مخلوق ؛ فرحوا بهذه الطريقة التي سلكها ابن كلاب : كآبي العباس القلانسي ؛ وأبي الحسن الأشعري ، والثقفى ؛ ومن تبعهم : كآبي عبد الله بن مجاهد ، وأصحابه ، والقاضي أبي بكر ، وأبي إسحاق الاسفرائيني ، وأبي بكر بن فورك ، وغير هؤلاء .



صورة غلاف مخطوطة فهم القرآن

الفهارس العامة

لكتاب (العقل وفهم القرآن)

- ١) فهرس المصادر والمراجع .
- ٢) فهرس الأعلام .
- ٣) فهرس الموضوعات .

فهرس المصادر والمراجع

١ - المحاسبي : الحارث بن أسد (١٦٥ - ٥٢٤٣هـ)

أ الرعاية لحقوق الله : تحقيق : د. عبد الحليم محمود . ط : دار الكتب الحديثة بمصر ١٩٦٦ م .

ب المسائل في أعمال القلوب والجوارح والمكاسب والعقل : تحقيق عبد القادر أحمد عطا . ط : عالم الكتب بمصر ١٩٦٦ م .

ج الوصايا أو النصائح : تحقيق عبد القادر عطا . ط : محمد علي صبيح بمصر ١٩٦٤ .

د رسالة المسترشدين : تحقيق : عبد الفتاح ابو غده . ط : حلب ١٩٦٤ م .

ه التوهم : بغير تحقيق : ط : مضر ، بلا تاريخ ، ونشرة أ.ج. آربري .

و آداب النفوس : (مخطوط) - جار الله .

ز الخلوة والتنقل في العبادة ودرجات العابدين - مجلة المشرق ١٩٥٥

القشيري : عبد الكريم بن هوازن (٣٧٦ - ٥٤٦٥)
الرسالة القشيرية : تحقيق د. عبد الحلیم ، محمود بن الشریف ، ط : دار
الكتب الحديثة ١٩٦٦ م .

السلمي : محمد بن الحسين (٣٢٥ - ٥٤١٢)
طبقات الصوفية : تحقيق نور الدين شريعة . ط : الخانجي بالقاهرة
١٩٦٩ م .

السراج الطوسي : ابو نصر عبدالله بن علي (- ٥٣٧٨) .
اللمع في التصوف : تحقيق : د. عبد الحلیم محمود وطه عبد الباقي سرور .
دار الكتب الحديثة ١٩٦٠ م .

الكلاباذي : أبو بكر محمد (- ٥٣٨٠)
التعرف لمذهب اهل التصوف : تحقيق محمود امين النوادي . ط : مكتبة
الكليات الازهرية ١٩٦٩ م .

الاصفهاني ابو نعيم : احمد بن عبدالله (- ٥٤٣٠)
حلية الأولياء : بغير تحقيق . ط : الخانجي والسعادة ١٣٥١هـ / ١٩٣٢ م .
العطار : فريد الدين .

تذكرة الأولياء . ط : ليدن
ابو طالب المكي : محمد بن علي بن عطية (- ٥٣٥٨)

قوت القلوب : بغير تحقيق . ط : مكتبة القاهرة ١٩٦٤ .

الغزالي : ابو حامد محمد بن محمد (٤٥٠ - ٥٥٠٥)

أ إحياء علوم الدين : ط : لجنة نشر الثقافة الاسلامية بمصر ١٣٥٦هـ .

ب المنقذ من الضلال : تحقيق د. صليبا وعياد . ط : مكتب النشر العربي بدمشق ١٩٣٤ م .

ج مشكاة الأنوار : تحقيق د. ابو العلا عفيفي . ط : الدار القومية بمصر ١٩٦٤ م .

١٠ - ابن خلدون : عبد الرحمن (٧٣٢ - ٥٨٠٨)

شفاء السائل بتهذيب المسائل : تحقيق اغناطيوس خليفة . ط : المطبعة الكاثوليكية ببيروت .

١١ - الشعرائي : عبد الوهاب بن أحمد

الطبقات الكبرى : ط : محمد علي صبيح بالقاهرة ، بغير تاريخ .
(بهامشه كتاب الأنوار القدسية للشعرائي)

١٢ - المناوي :

الكواكب الدرية . مطبعة الأزهر ١٩٣٨

١٣ - اليافعي المكي :

مرآة الجنان - تصوير ايران ١٩٦٥ م .

١٤ - عفيفي : ابو العلا (- ٥١٣٨٥)

التصوف : الثورة الروحية في الاسلام ، ط : دار المعارف ١٩٦٤ م .

١٥ - محمود (د. عبد الحلیم)

أ التفكير الفلسفي في الاسلام ، ط : مكتبة الانجلو المصرية ١٩٦٨ م .

ب الاسلام والعقل ، ط : دار الكتب الحديثة ١٩٦٦ م .

١٦ - بدوي : عبد الرحمن :

أ السهروردي المقتول (هنري كوربان ، ضمن مجموعة مترجمة بعنوان : شخصيات قلقة) ط : دار النهضة ١٩٦٤ م .

ب بحوث في المعتزلة (لكارلو نللينو ، ضمن مجموعة مترجمة بعنوان :
التراث اليوناني) ط : دار النهضة ١٩٥٩ م .

١٧ - النشار : علي سامي :

نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام (الجزء الاول والثالث) ط : دار
المعارف بالاسكندرية ١٩٦٦ ، ١٩٦٩ .

١٨ - الخطيب البغدادي : ابو بكر أحمد بن علي (- ٥٤٦٣)

تاريخ بغداد : ط : القاهرة ١٣٥٧ هـ / ١٩٣٩ م .

١٩ - الذهبي : الحافظ ابو عبدالله محمد بن أحمد بن عثمان (٦٧٣ -
٥٧٤٨) .

أ ميزان الاعتدال في نقد الرجال : تحقيق علي محمد البجاوي . ط :
دار إحياء الكتب العربية ١٩٦٣ م .

ب العلو للعلي الغنار : ط : مصر ، على نفقة محمد نصيف ، بغير تاريخ .

ج العبر في خبر من غير : ط : وزارة الإرشاد بالكويت . ١٩٦ م .

د تذكرة الحفاظ . ط : الهند ١٣٧٧ هـ

هـ : تاريخ الاسلام . ط : القدسي ١٣٤٦ هـ .

٢٠ - البلقيني : سراج الدين :

حاشية على الام للشافعي : ط : بولاق ١٣٢١ هـ .

٢١ - السبكي : تاج ابو نصر عبد الوهاب بن علي (٧٢٧ - ٥٧٧١)

طبقات الشافعية الكبرى ، تحقيق : محمود الطناحي ، عبد الفتاح الحلو .

ط : دار إحياء الكتب العربية ١٩٦٤ م .

٢٢ - المسعودي : ابو الحسن علي بن الحسين (- ٥٣٤٦)

مروج الذهب ومعادن الجوهر : ط : المطبعة البهية المصرية سنة ١٣٤٦ هـ

- ٢٣ - العستلاني : احمد بن علي بن حجر (- ٨٥٢هـ)
- أ تهذيب التهذيب : ط : حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٢٥هـ -
١٣٣٧هـ .
- ب لسان الميزان : ط : حيدر آباد الدكن بالهند ١٣٢٩هـ .
- ج الإصابة في تمييز الصحابة ط : مصر .
- ٢٤ - ابن الجوزي : ابو الفرج عبد الرحمن بن علي (٥١٠ - ٥٩٧هـ)
- أ تلبيس إبليس : تعليق ونشر محمد منير الدمشقي . ط : الثانية
١٣٦٨هـ .
- ب ذم الهوى : تحقيق د. مصطفى عبد الواحد . ط : دار الكتب
الحدیثة ١٩٦٢م .
- ج مناقب الامام أحمد بن حنبل ط : الخانجي ، القاهرة ، ١٣٤٩هـ .
- ٢٥ - ابن الأثير : مجد الدين ابو السعادات المبارك بن محمد (٥٤٤ - ٦٠٦هـ)
- الكامل في التاريخ : ط : مصر ١٩٥٤م .
- ٢٦ - عمر بن الوردي :
- تتمة المختصر ط : القاهرة ١٢٨٥هـ .
- ٢٧ - ابن النديم : (- ٣٧٧هـ)
- الفهرست : ط : المكتبة التجارية بالقاهرة ١٣٤٨هـ
- ٢٨ - ابن خلكان : (محمد بن أحمد)
- وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان : تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد
ط : الاولى ، القاهرة ١٣٦٧هـ .

- ٢٩ - ابن العماد : الحنبلي :
- شذرات الذهب في أخبار من ذهب . ط : القدسي ، القاهرة ١٣٥٠هـ .
- ٣٠ - الدار قطني : علي بن عمر (- ٥٣٨٥)
- أخبار عمرو بن عبيد ، تحقيق د. يوسف فان إس ، ط :
المطبعة الكاثوليكية ١٩٦٧ .
- ٣١ - البغدادي : عبد القاهر بن طاهر (- ٤٢٩ هـ)
- أ أصول الدين ، ط : مطبعة الدولة باستانبول ١٩٢٨ م .
- ب الفرق بين الفرق تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ، ط : محمد
محمد علي صبيح ، بغير تاريخ .
- ٣٢ - الشهرستاني : الإمام محمد بن عبد الكريم (٤٧٩ - ٥٥٤٨) .
- الملل والنحل ، ط : محمد علي صبيح ، بغير تاريخ (على هامش الفصل
لابن حزم) .
- ٣٣ - ابن تيمية : تقي الدين أحمد بن عبد الحلیم (٦٦١ - ٥٧٢٨)
- أ منهاج السنة النبوية : تحقيق د. محمد رشاد سالم ، ط : مكتبة
خياط ببيروت ١٩٦٢ م .
- ب الرد على المنطقيين : تحقيق عبد الرحمن الوكيل ، ط : مطبعة
السنة المحمدية ١٩٥٩ م .
- ح الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان : تحقيق : ابو الوفاء محمد
درويش ، ط : مطابع الرياض ١٩٥٦ م .
- ٣٤ - الكندي : أبو يوسف يعقوب بن إسحق (١٨٥ - ٢٥٢ هـ)
- الرسائل الفلسفية : تحقيق د. محمد عبد الهادي ابو ريده ، ط : دار
الفكر العربي ١٩٥٠ م .

- ٣٥ - ابن أبي الدنيا (- ٢٨١ هـ) .
- العقل وفضله ، تحقيق وطبع عزت العطار الحسيني ١٣٦٥ هـ ، ١٩٤٦ م .
- ٣٦ - الايجي : عضد الدين عبد الرحمن بن أحمد (- ٧٥٦ هـ)
- المواقف العضدية (مع الشرح للشريف البرجاني - ٨١٦ هـ) ، ط : الساسي ١٣٢٥ هـ .
- ٣٧ - النسفي : نجم الدين عمر (- ٥٧٣ هـ)
- العقائد النسفية (مع الشرح للتفتازاني - ٧٩١ هـ) ط : المطبعة الأزهرية ١٣٣٢ هـ .
- ٣٨ - الإسفراني : ابو المظفر (- ٤٧١ هـ)
- التبصير في الدين : تحقيق الشيخ زاهد الكوثري ، ط : القاهرة ١٩٤٠ م .
- ٣٩ - ابن كثير : عماد الدين أبو الفداء (- ٧٧٤ هـ)
- تفسير القرآن العظيم : ط : دار إحياء الكتب العربية ١٣٦٧ هـ ، ١٩٤٨ م .
- ٤٠ - الرازي : فخر الدين ابو عبدالله محمد بن عمر (٥٤٤ - ٦٠٦ هـ)
- مفاتيح الغيب ، ط : المطبعة البهية بميدان الأزهر ، بغير تاريخ .
- ٤١ - القرطبي : أبو عبدالله محمد بن أحمد (- ٦٧١ هـ)
- الجامع لأحكام القرآن ، ط : دار الكاتب العربي بمصر ١٩٦٧ م .
- ٤٢ - حقي : اسماعيل (- ١١٣٧ هـ)
- روح البيان - مطبعة الجامعة - استانبول ط ١٩٢٦
- ٤٣ - ابن جعفر : قدامة (- ٣٣٧ هـ)
- نقد النثر : تقديم د. طه حسين ، ط : مطبعة الاعتماد ١٩٤٨ م .

٤٤ - ابن منظور :

لسان العرب : ط : بولاق

٤٥ - السيوطي : جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر (٨٤٩ - ٩١١ هـ)

الدرر المنتثرة في الأحاديث المشتهرة (على هامش الفتاوى الحديثية
للهيثمي) ط : المطبعة الميمنية ١٣٠٧ هـ .

٤٦ - أحمد امين (- ١٩٥٤ م)

أ ضحى الاسلام ط . النهضة المصرية ١٩٦٢

ب ظهر الاسلام ط . النهضة المصرية ١٩٦٣ .

٤٧ - شوقي ضيف

الفن ومذاهبه في النثر العربي : ط : النهضة المصرية ١٩٤٦ م .

٤٨ - رثيف خوري

التعريف في الأدب العربي : الطبعة الاولى ، بيروت .

٤٩ - ابن رشد : ابو الوليد محمد بن أحمد (٥٢٠ - ٥٩٥ هـ)

مناهج الأدلة في عقائد الملة : تقديم وتحقيق د. محمود قاسم . ط :
الانجلو المصرية ١٩٥٥ م .

٥٠ - ابن حبان (محمد - ٣٥٤ هـ)

مشاهير علماء الأمصار . ط : القاهرة ١٣٧٩ هـ .

٥١ - الآمدي :

الإحكام . في أصول الأحكام . ط : القاهرة ١٣٨٧ هـ

- ٥٢ - أبو عبيدة معمر بن المثنى (- ٢١٠ هـ)
 مجاز القرآن . تحقيق فؤاد سزكين . ط : القاهرة .
- ٥٣ - اللكنيري :
 الرفع والتكميل . ط : حلب .
- ٥٤ - ابن قيم الجوزية :
 المنار المنيف في الصحيح والضعيف : ط : حلب
- ٥٥ - علي القاري :
 المصنوع في معرفة الحديث الموضوع . ط : حلب
- ٥٦ - المناوي :
 الاتحافات السننية في الأحاديث القدسية : ط : بيروت ١٩٧١
- ٥٧ - ابن عبد البر :
 الاستيعاب . ط : مصر ١٩٦٤ .
- ٥٨ - ابن سعد (محمد - ٢٣٠ هـ)
 الطبقات الكبرى ، ط : دار التحرير بمصر ١٩٦٧ - ١٩٧٠
- ٥٩ - الطبري (محمد بن جرير - ٣١٠ هـ)
 تفسير الطبري . ط : دار المعارف بمصر
- ٦٠ - السيوطي (عبد الرحمن - ٩١١ هـ)
 الإتيقان . ط : مصر ١٣٧٥ هـ .
- ٦١ - أبو الفرج الأصفهاني (- ٣٥٦ هـ)
 الأغاني : ط : دار الشعب ١٩٦٨ م

فهرس الأعلام

(أ)

- ابن طاهر (محمد بن عبد الله) ٣٩ .
 ابن الجوزي (عبد الرحمن) ٤١ ،
 ٩١ ، ١٩ .
 ابو بكر (رضي الله عنه) ٣٩ ، ٩٣ ، ٤٦٣ ،
 ابن تيمية (تقي الدين) ٤١ ، ٨٨ ،
 ٨٩ ، ١٠٩ ، ١١٥ .
 ابو تراب النخشي ٤٢ .
 ابن كثير ١٢١
 ابن خفيف ٤٩ ، ٥١ ، ٥٦ ، ٧٥ ،
 ٥٨ ، ١١٢ .
 ابو العباس بن عطاء ٤٩ ، ٥٠ ،
 ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٩ ، ٩٨ ، ١١٢ .
 ابو عبد الرحمن السلمي (صاحب
 الطبقات) ٤٩ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٥٤ ،
 ١١٣ .
 أبو معاوية ٣٩٤ ،
 أبي بن كعب ٤٠١ ، ٤٠٥ ،
 أبو حرب ٤٠٥ ،
 أبو الأسود الدؤلي ٤٠٥ ،
- ابن ابي حاتم ١٢١
 ابن أبي الدنيا ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ،
 ١٨٥ .
 ابو اسحاق ٢٩١ ، ٢٩٢ .
 أبو أمامة الباهلي ١٢٥ .
 ابن الأثير (عز الدين) ٣٠ ، ٤٣ ،
 ٤٥ ، ١٠٧ ،
 ابن أبي ذئب ١٤ ، ٩٥ .
 ابن نوح (محمد) ٢٣ .
 ابراهيم بن أدهم ٢٥ ، ٨٢ ،
 ابو يوسف (يعقوب بن ابراهيم) ٢٥ ،
 ٣٢ .
 ابو العباس القلانسي ٣٠ ، ١٠٨ ، ١٩٠ .
 ابو الحسن التميمي ٣٣ ، ٤٩ ، ٨٥١ .
 ابو حمزة الصوفي ٣٥ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٢ .
 ابو يعقوب البويطي ٣٧ .
 ابن طاهر (عبد الله) ٢٤٢ ، ٣٥٥ ،
 ابن طاهر (طلحه) ٢٤٢ .

- ابراهيم (عليه السلام) ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٩٥ ،
 ابراهيم النخعي ٢٨١ ، ٣٩٧ ، ٤٣١ ،
 ٤٣٦ ، ٤٤٠ ، ٤٧٢ ،
 ابن سالم ٨٧ ، ٨٨ ، ١١١ ،
 اسحاق بن راهويه ١٤ ، ١٥ ، ٣٨ ،
 ٥١ ، ١٢٩ .
- اسحاق بن يوسف ٤١٦
 أبو مالك الأشجعي ٤١٧ ،
 الأزهر الحراري ٤٤٨ ،
 ابن حزم ٨٩ .
 أبو الأحوص ٣٢٨
 ابو هريرة ٩٢ ، ١٢٥ ، ٤٢١ ، ٤٤٢ ،
 ابن عمر (عبدالله) ٩٣
 ابو اسحاق الفزاري ٣٩٩ ، ٤٤٠ ،
 ٤٥٣ ،
 أبو حفص الحداد ١٠٥ ، ١٨٥ .
 ابو علي الدقاق ١١١ .
 ابن الموفق ١١٣ .
 ابن سينا ١١٥ .
 ابن عدي ١٢٨ .
 ابو رجاء العطاردي ٢١٤ ، ٢٧٨ ،
 ابن رشد ٢٥٠ .
 ابو مالك الأشجعي ٢٧٩ .
 أبو سفيان ، ١٦ ، ٢٧٩ ، ٣٩٨ ،
 ٤٠٨ ، ٤١٢ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ،
 ٤٣٤ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٥ ،
 ٤٦٥ ، ٤٧٠ ،
 ابو مختار الطائي ٢٨٥
- ابن لهيعة ٤٠٨ ،
 أشعث بن سعيد ٤٢١ ،
 أبو خباب ٤٣١ ،
 أبو صالح ٤٤ ،
 أبو حصين (عثمان بن عاصم) ٣٢٧ ،
 ابو نعيم الأصبهاني ٥٠ ، ٧٥ ، ٧٦ ،
 ١٢٥ .
- ابن العماد الأصفهاني ٥٠ ، ٦١ ،
 ابن خلدون (عبد الرحمن) ٥٠ ، ٦١ ،
 ٨٧ ، ٨٩ .
- ابن شاذان ٥١ ، ٦١ ، ٧٠ .
 ابو يزيد البسامي ٥٤ .
 ابن خيزان ٥٥ ، ٥٦ ،
 ابو محمد الرازي ٥٦ .
 ابو طالب المكي ٣٤ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٠ .
 ابن نصير ٥٦ .
 ابن الكاتب ٥٦ ، ٥٨ ،
 الأبهري ٥٦ .
 ابن مجاهد ٥٧ .
 ابو الحسن الباهلي ٥٧ .
 ابو العلا عفيفي ٦١ ، ١٣٠ ، ١٣٣ ،
 ابراهيم بن المهدي ٦٤ .
 ابن طباطبا ٦٤ .
 ابو السرايا ٦٤ .
 ابن ميمون الخواص ٧٥
 ابو عثمان البلدي ٧٥
 ابو بكر البغدادي ٧٦
 ابن المقفع (عبدالله) ٧٧ ، ٨٥

- ابو سعيد الخدري ٢٨٧ ، ٤٢٥ ،
 أبو الليث ١٢٠ .
 أبو أمامة الحمصي ٢٩٠
 أبو سعيد الأشج ١٢١ .
 أبو أسامة ١٢١ .
 ابن قيم الجوزية ١٢٢ .
 أبو عنبس ٢٩٤
 أبي بن كعب ٢٩٤
 أبو نجیح (يسار) ٢٩٦ .
 أبو عبد الرحمن السلمي (حبيب بن
 ثابت) ٢٩٧ ، ٣٢٧ ،
 أبو سلمة بن عبد الرحمن ٢٩٩ .
 أبو حنيفة (النعمان بن ثابت) ١١ ،
 ٤٦
 ابن جريح ١٤ ، ١٢٦ ، ١٥٢ ،
 ٢٥٠ ، ٢٨٧ ، ٢٧٩ ، ٢٨٥ ،
 ٣٩٨ ، ٤٠٨ ، ٤٣٢ ، ٤٣٧ .
 أبو أمامة الباهلي ٤٠٦ ،
 أبو بكر بن عبد الله بن أبي مریم ٤٤٨ ،
 ابن أبي نجیح ٤٤١ ،
 ابن أبي مليكة ٤٠٣ ،
 ابن أبي ليلى (الاب والابن) ١٤
 أبو سلمة بن عبد الرحمن ٢٩٩ .
 أبو عمر العيشي ٣٠٠
 أبو بكر بن أبي شيبة ١٥ ، ١٧ ، ٥٢ ،
 ٢٩٩ .
 أبو عوانه ١٥ .
 ابن سعد (محمد) ١٥ .
- ابن عيينه (سفيان) ١٥ ، ١٦ ، ١٢٦ ،
 ١٥٢ ، ٤٤١ ،
 أبو زرعة ١٥ ، ١٦ ، ٥٣ .
 ابن طهمان ١٥ .
 ابن الماجشون (عبد العزيز) ١٥
 أبو النصر ١٦ ، ١٧ ، ٢٨٠ ، ٢٩٢ ،
 ٢٩٣ ، ٢٩٦ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ،
 ابن أبي مریم ١٦ ، ٤٠ ، ٥٢ ، ٤٠٣ ،
 أبو زيد الأنصاري ١٦
 أبو عبيدة (معمر بن المثنى) ١٦ ،
 ٢٦٠ ، ٣٣١ ،
 ابن الأعرابي ١٦ ، ٥٦ .
 أبو عمرو الشيباني ١٦
 أبو عمرو بن العلاء ٢١٤
 ابن النديم ١٦ ، ٤٩ ، ٦٠ ،
 أبو حاتم ١٦
 ابن حجر العسقلاني ٣٠ ، ٤٣ ،
 ٦١ ، ١١١
 ابن الصلاح ١٧
 ابن فورك ٥٧ ، ١١٣
 أحمد بن حنبل ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ،
 اسماعيل بن سليمان ٤٠٥ .
 اسماعيل بن ابراهيم ٤٢٧ ، ٤٤٧ .
 أيوب السخيتاني ٤٢٧ .
 اسماعيل بن أبي خالد ٢٩٤ ، ٤٣٣ .
 أحمد بن حنبل ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ،
 ١٦ ، ١٧ ، ٢٣ ، ٣٧ ، ٣٨ ،
 ٣٩ ، ٤٠ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ،

- ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ،
 ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ،
 ١٠٨ ، ١١١ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ،
 ١٣٣ ، ١٤٠ ، ١٤٧ ، ٢١٤ .
 أحمد مكّي (الدكتور) ٥ .
 أحمد بن أبي دؤاد ٢٢ ، ٢٤ ، ٣٨ .
 أحمد بن نصر الخزاعي ٣٧ .
 أحمد بن صالح المصري ٤٦ .
 أحمد بن نصر الفرائضي ٥٥ .
 أحمد بن الحسن بن عبد الجبار ٥٥ ، ٥٦ .
 أحمد أمين (الدكتور) ٩٩ .
 اسماعيل بن نجيد ٤٢ ، ٥٦ .
 اسماعيل بن اسحق السراج ٤٣ ، ٥٦ .
 اسحاق بن ابراهيم ٢٣ ، ٤١ .
 اسماعيل بن ابراهيم ٢٧٧ .
 اسماعيل بن عياش ٢٨٧ ، ٢٩٠ .
 اسحاق بن عيسى ١٦ ، ٢٨٩ .
 أسباط بن نصر ٢٩١ .
 إسرائيل بن يونس ٢٩٢ .
 اسماعيل بن عليه ١٦ .
 اسماعيل حقي ١٢١ .
 أسامة بن زيد الليثي ٣٩٦ .
 الاسفراييني ٥٧ ، ١٢٦ .
 الأفشين ٧٥ .
 الأنطاكي ٥٦ ، ٧٦ ، ٨٦ ، ١٣٢ ،
 ١٨٥ .
 إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ٣٩٩ .
 أم الداء الصغرى ٢٩٤ .
- اسد الغزوي ١٢ .
 اسطفان فيلد (الدكتور) ٦ .
 ايوب السختياني ١٣ ، ٢١٤ .
 الأعمش ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ، ٢٩٩ ، ٣٩٧ ،
 الأوزاعي (عبد الرحمن بن عمرو) ١٤ ،
 ٤٥ ، ٨٢ ، ٣٩٩ .
 الأصمعي ١٦ .
 الأموي ٢٥٨ .
 أنس بن مالك ٢١٤ ، ٣٩٩ ، ٤٢٤ ،
 أيوب بن عون ٨٢ .
 افلاطون ١١٤ .
 ارسطو ١١٤ .
 آربري (ارثر) ٢٥٠ .
 الأشعري (أبو الحسن) ٣٤ ، ٥٧ ،
 ١١٢ ، ١١٣ .
 الأشعري (أبو موسى) ٤٠٥ ،
 اغناطيوس اليسوعي ٤٥ .
- (ب)**
 البخاري (محمد بن اسماعيل) ١٤ ،
 ١٥ ، ٥٢ .
 البغدادي (عبد القاهر) ١٧ ، ١٠٨ .
 بشر المريسي ٢٢ ، ٤٠ .
 بشر الحافي ٢٥ ، ٣٤ ، ٤٢ ، ٩٥ .
 البوشنجي ٥٦ .
 البقري ٥٦ .
 بندار ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ١١٢ ،
 الباقلاني ٥٧ ، ١١٢ .

٨٥ ، ٩٨ ، ١٠٥ ،

الجاحظ (عمرو بن بحر) ٣٨ ، ٧٧ ،

الحريري ٥٦ ، ٥٩ ،

الجويني (إمام الحرمين) ٥٧ ، ١١٢ ،

١١٣ ، ١٨٧ .

جعفر الخلدي ٧٥ ، ١٨٧ ،

جندب بن عبد الله ٢٨٨ ،

جرير الضبي ٤٢١ .

جابر بن عبد الله ٤٢٤ ، ٤٣٤ ، ٤٤٧ ،

(ح)

لم نذكر اسم المحاسبي لأنه يتكرر
في كل صفحات الكتاب تقريباً .

حسن خالد (مفتي الجمهورية
اللبنانية) ٣ .

حسين القوتلي (المحقق) ١ ، ٣ ، ٧ ،

الحسن بن علي ٤١٨ .

الحسين بن علي (رضي الله عنهما)

١٠ ، ٣٨ ،

الحسن البصري ١٠ ، ١١ ، ٢١ ،

٢٥ ، ٥٣ ، ١٢٥ ، ١٤٥ ،

٢١٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٢٨٨ ،

٢٩٠ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢ ، ٤٤٢ ،

٤٤٥ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٦٩ .

حصين بن عبد الرحمن ١٣ ، ١٤ ،

الحكم بن عتيبة ١٣ ، ٤٥٤ ،

حماد بن سلمة ١٤ ، ١٧ ، ٢٥٠ ،

٢٨٨ ،

بابك الحرمي ٧٥ .

البراء بن عازب ٤٠٢ ،

بكار بن عبد الله الربذي ٤٠٦ ، ٤٤٦ ،

بكر بن خنيس ٤٣١ .

البيضاوي ١٩٢ .

بشر بن عبد الله ، ٢٩ .

(ث)

الثوري (سفيان) ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ،

٤٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٨٢ ، ٩٤ ،

١٠٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ٢٥٠ ،

٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٣٢٧ ،

٣٩٥ ، ٣٩٧ ، ٤١٧ ، ٤٤٧ ،

٤٤٤ ، ٤٥٦ .

ثمامة بن أشرس ٢٣ .

ثعلب ١٤٠ .

(ج)

جبريل (عليه السلام) ٤٣٧ .

الجعد بن درهم ١١ ،

الجهم بن صفوان ١٠ ،

جوزف فان إس (الدكتور ، مستشرق)

٦ ، ٧ ،

جرير بن عبد الحميد ١٥ ،

جرير بن خزيمة بن حازم ١٦ ،

الجنيد بن عبد الرحمن ١٩ ، ٣٤ ،

٤٩ ، ٥٠ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ،

٥٨ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٧٥ ، ٧٦ ،

(د)

داود الطائي ٢٥ ،
الداراني (ابو سليمان) ٥١ ، ٧٦ ،
داود الأصفهاني ١٠٨ ،
الدار قطني ١٢٧ ، ١٢٨ ،
داود بن المحبر ١٢٧ ، ١٢٨ ،

(ذ)

الذهبي (الحافظ ، المؤرخ) ٢٤ ، ٣٤ ،
٣٧ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٥٢ ، ٥٣ ،
٩١ ، ٢٥٠ ،
ذو النون المصري ٢٥ ،

(ر)

الرشيد (هارون) ٢١ ، ٢٢ ،
رويم ٤٩ ، ٥٠ ، ٩٨ ،
رضوان السيد ٧ ،
الروذباري ٥٦ ، ٥٨ ،
رثيف خوري ٧٧ ،
الراغب الاصفهاني ١٩٢ ،
الرازي (فخر الدين) ١٩٢ ،

(ز)

الزبير بن العوام ٢٨٨ ،
زيد بن أرقم ٤١٤ .
٤٠٦ ، ٤٠٨ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ،
زيد بن علي بن الحسين ١٠ ،
الزهري (ابن شهاب) ١٣ ،

حجين بن المثنى ١٥ ، ٢٩٢ ،
حمزة الزيات ٢٨٥ ،
الحسن بن صالح ١٥ ،
حجاج بن حماد بن سلمة ١٦ ،
١٧ ،

الحارث الأعور ٢٨٥ ،
الحسن بن موسى ٤١٩ ،
الحسن بن محمد ١٦ ، ٥٢ ، ٢٨١ ،
٢٩٥ ،

حكيم بن يزيد ٤١٠ .
حكيم بن عمرو الغفاري ٩٣ ،
الحكم بن محمد ٤٣٣ ، ٤٤٤ .

حجاج ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٥ ،
٢٨٧ ، ٢٩٨ ، ٥٠٥ ، ٤٠٨ ،
٤٣٧ ، ٤٤٠ .

(خ)

الخطيب البغدادي (أحمد بن علي)
١٣ ، ١٦ ، ٣٠ ، ٤٣ ، ٤٨ ،
٤٩ ، ٥١ ، ٦٠ ، ٦١ ، ١٠٧ ،
خصيف بن عبد الرحمن ١٣ ، ٤٣٨ ،
خلف بن هشام ١٦ ، ٢٨٧ ، ٢٨٩ ،
٢٩٠ ،

خشيش بن أصرم ٣٨ ،
خالد بن صفوان ٢٠٧ ،
خالد القسري ٢٨١ ،
خباب بن الأرت ٢٩٧ ،
خزيمة بن ثابت ٤٣٤ ،

زهير بن حرب (أبو خيثمة) ١٣ ،
١٥ ، ١٧ ، ٢٩٣ ،
زياد بن حسان ٢٨٨ ،
زرارة بن أوفى ٢٩٢ ،
زر بن حبش ٢٩٣ ، ٤٠٥ ،
زيد بن ثابت ٤٢٣ ، ٤٢٩ .

(س)

سليمان بن بسار ٤٣٥ .
سفيان بن حسين ٤٣٦ .
سالم بن عيد الله بن عمر ٤٣٦ ،
سالم المكي ٤٤١ ، ٤٤٩ .
سليمان (عليه السلام) ٤٨٠ ، ٤٨١ ،
الساري ٤٤٤ .
السبكي (تقي الدين) ١٩ ، ٤٦ ،
٤٨ ، ٤٩ ، ٥١ ، ٦٠ ، ١٠٨ ،
١١٣ ، ١٨٨ ،
السفاح (أبو العباس) ٢١ ،
سعيد بن أبي عروة ٢٨٩ ، ٣٩٥ ،
السري السقطي ٢٥ ، ٣٤ ، ٥٤ ،
٥٨ ، ١٣٢ ، ١٨٥ ،
سعيد بن حميد ٣٨ ،
سهل بن هارون ٧٧ ، ٨٥ ،
سهل التستري ٨٨ ،
سعدي بن أبي وقاص ٩٤ ، ٤٢٥ ،
سقراط ١١٤ ،
السيوطي ١٢٥ ،
سليمان بن عيسى السجزي ١٢٧ ،
١٢٨ ،
سيار ٢٩٥ ، ٤٤٠ ،
سلمة بن نبيط ٣٩٧ .

(ش)

الشافعي (محمد بن ادريس) ١١ ،
١٧ ، ١٩ ، ٢٥ ، ٣٢ ، ٣٧ ،
٣٩ ، ٤٣ ، ٤٦ ، ٥١ ، ١٢٩ ،

السدي ٤١٧ .
سعد بن عبيدة ٢٩٨ ،
سعد بن هشام ٢٩٢ ،
السماك بن الوليد ٢٩١ ،
سعيد بن سليمان الواسطي ١٤ ،
سليمان بن داود الطيالسي ١٥ ، ١٨ ،
٤٣٦ ،
سليمان التيمي ٣٠٠ ،
سنيد بن داود ١٦ ، ١٧ ، ٤١ ،
٥٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٧ ، ٢٨٤ ، ٤٠٨ ،
٤٢٨ ، ٤٣٠ ، ٤٣٢ .
السرخسي ١٧ ،
سعيد بن عامر الضبعي ٤٤٧ .
سعد بن ابراهيم ٤٣٦ ،
سعيد بن جبير ٤١٧ ، ٤٢٢ ، ٤٣٩ ،
٤٤٠ .

سعيد بن مرجانه ٤٣٦ .

سعيد بن المسيب ٤١٨ ، ٤١٩ ،
٤٣٢ ، ٤٣٥ ، ٤٤٩ ، ٤٦٥ ،
٤٦٨ .

صالح الناجي ٣٠٠
صفوان بن عمرو ٤٤٨ .

(ض)

الضحاك بن مزاحم ١٢٧ ، ١٥٢ ،
٣٩٧ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ..

(ط)

طاهر بن الحسين ٢٢ ، ٦٤ ،
الطبري (محمد بن جرير) ٤٨ .
طاوس ٨٢ ، ٤٤١ ،
طلحة بن عبيد الله ٢٨٨ ،

(ع)

عروة بن الزبير ٣٩٤ ، ٤٢١ ،
عمار بن ياسر ٢٩١ ،
الطار (فريد الدين) ١٩ ، ٥٠ ،
٥٤ ،

عمر بن عبد الله بن معمر ١٦
عوف البصري ٤٢٢ .
عمر بن عبد العزيز ٤٤٨ .
عزير ٤٧٣

عبد الله بن عبيد الله ٤٦٧
عبد الله بن عمر ١٣ ، ٤٣٣ ، ٤٣٥ ،
٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٦١ .

عبد الله بن عمرو ٢٩٣ ،
عبد الله بن بكر ١٥ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ،

١٣٠ ، ١٣٣ ، ١٤٠ ،

شعبة بن الحجاج ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ،
٢١٤ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٦ ،
٢٩٧ ، ٢٩٨ ،

شريح بن يونس ١٤ ، ١٦ ، ١٨ ،
٥٢ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٣٩٧ ،
٤٠١ ، ٤٠٦ ، ٤١٢ ، ٤١٦ ،
٤١٧ ، ٤١٩ ، ٤٢٧ ، ٤٢٩ ،
٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ،
٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ،
٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٩ ، ٤٥٤ ،
٤٥٥ ، ٤٥٦ ، ٤٦٥ ، ٤٧٣ .

شريك بن عبد الله ١٥ ،

شقيق البلخي ٢٥ ،

الشعراني (عبد الوهاب) ٤٤ ، ٥٠ ، ٥١ ،
الشبلي ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٠ ، ١١٢ ،
شوقي ضيف (الدكتور) ٧٧
الشهرستاني (محمد بن عبد الكريم) ١٠٨

الشعبي ١٢٦ ، ١٥٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٨ ،
٤٤٤

شوقي بن القطامي ٢١٤ ،

٤١٢ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٣٨ ،
٤٦٩ .

شيبان بن عبد الرحمن ٢٨١ ، ٢٩٥ ،
شقيق بن عقبة ٤٠٢

(ص)

صقر بن جويرية ٧٧ ، ٢١٤ ،

- عبد الملك بن مروان ١٠ ،
عبد الله بن العوام ١٤ ، ٤٠ ، ٤٢١ ، ٤٤٥ ،
عثمان بن محمد ١٦ ، ٥٢ ، ٢٩٦ ،
عطاء بن يسار ١٠ ،
عفان البصري ١٧ ، ٤١ ، ٧٩ ،
٢١٤ ،
عمرو بن عبيد ١١ ،
عبدالله بن مسعود ٢٩٢ ، ٣٢٨ ، ٣٥٣ ،
٤١٧ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ،
علي بن عاصم ١٤ ، ٤٠ ، ٤٣٥ ،
عائشة ٢٩٣ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٧ ،
٤٢١ ، ٤٢٦ ، ٤٣٠ ،
عبدالله بن عمر ١٣ ،
العوام بن حوشب ١٣ ، ١٤ ،
عمرو بن دينار ١٣ ، ٤٠٨ ،
عبدالله بن المبارك ١٣ ، ١٥ ، ٢١٤ ،
٢٧٥ ،
عبد الرحمن بن مهدي ١٣ ، ١٤ ،
١٦ ، ٢١٤ ، ٣٢٧ ،
علي بن عطاء ١٤ ،
علي بن المديني ١٥ ، ١٧ ،
عبدالله بن شبيب ١٥ ،
عبد الغفار بن داود ١٦ ،
الغلاف (ابو الهذيل) ٢٣ ، ٣٨ ،
عمر ابن الوردى ٢٣ ، ٣٧ ، ٣٨ ،
علي بن أبي طالب (كرم الله وجهه)
٢٣ ، ٣٢ ، ٣٨ ، ٨٧ ، ٢٨٦ ،
٣٢٧ ، ٤٠٢ ، ٤١٨ ، ٤٢٥ ،
- ٤٢٧ ، ٤٢٩ ، ٤٤٣ ، ٤٦٣ ،
٤٧٧ .
عبد الله بن صالح ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٤٠٦ ،
عبد الله بن الزبيري ٤٧٤ .
علي بن زيد بن جدعان ٤٠٥ .
علي بن موسى الرضا ٢٣ .
عبدالله بن مسعود ٢٨ ، ٢٩٦ ، ٢٩٩ ،
٤٠٢ ، ٤١٤ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ،
٤٣١ ، ٤٧١ .
عبد القادر أحمد عطا ٧ ، ٢٦ ،
٦٢ ، ٦٤ ،
عمر بن طلحة ٢٩١ ،
عبدالله بن يزيد ٣٥ ،
عبدك ٣٥ ، ٨٢ ،
عبدك ٣٥ ، ٨٢ ،
عكرمة ٢٧٨ ،
علي بن الجهم ٣٨ ، ١٨٤ ،
عقيل بن مدرك ٢٨٧ ،
عبد العزيز المكي ٣٨ ،
عاصم بن بهدلة ٢٨٨ ، ٢٩٣ ، ٤٠٥ ،
عمرو بن عثمان المكي ٤٩ ، ٥٠ ،
٥٤ ، ٩٨ ،
العراقي (الحافظ) ٥١ ، ٧٠ ،
عبد الحلیم محمود (الدكتور) ٦٣ ،
١١٥ ، ١٢٠ ، ١٣٠ ، ١٤٢ ،
٢٤١ ،
عبد الحميد الكاتب ٧٦ ، ٧٧ ،
عطية السعدي ٨٢ ،

- علي بن بكار ٨٢ ،
 عمرو بن مرة ٨٢ ، ٢٩٢ ،
 عبد الرحمن بدوي (الدكتور) ٨٨ ،
 عمران بن حصين ٩٣ ،
 عمر بن الخطاب ٩٥ ، ١٣ ، ١٤٢ ،
 ٣٩٨ ، ٤٠٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٦ ،
 ٤٢٩ ، ٤٤٨ ، ٤٥٥ ، ٤٦١ .
 عبدالله بن سعيد بن كلاب ٣٠ ،
 ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ،
 عضد الدولة البويهبي ١١٢ ،
 عبد الغفار بن داود ٤٠٧ .
 عاصم بن عدي ٤١٠ .
 عبد الله بن زيد ٤١٥ .
 عكرمة ٤٢١ ، ٤٤٤ ، ٤٦٨ .
 عتبة بن مسعود ٤٢٤ .
 عبد الله بن عبيد الله ٤٦٧ .
 عثمان بن عطاء ٤٥٣ .
 علي بن أبي طلحة ٣٢٦ ، ٣٢٧ ،
 عبد المنعم خلاف ١١٨ ،
 عبد الله بن عباس ١٢٠ ، ١٢١ ،
 ٢٨١ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٢٩ ،
 ٣٣٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ،
 ٤٣٢ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٤٢ ،
 ٤٤٩ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٦٣ ،
 ٤٦٥ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٧٠ ،
 ٤٧١ .
- (غ)
- عبد الوهاب الخفاف ٢٨٩ ، ٢٩٠ ،
 عوف ١٢١ ،
 علي القاري ١٢٤ ،
 عبدالله بن أحمد ١٢٥ ،
 عامر بن عبد التيمس ١٢٦ ، ١٥٢ ،
 عمر الجيلي ١٢٦ ، ١٥٢ ،
 عزت العطار ١٢٧ ،
 عبد العزيز بن أبي رجاء ١٢٧ ،
 عمرو بن عبيد ١٣٠ ،
 عضد الدين الايجي ١٩١ ، ١٩٢ ،
 عمرو بن مالك ٢١٤ ،
 عيسى بن المسيب ٢٨٠ ،
 عمران بن حطان ٢٩٤ ،
 عطاء بن السائب ٢٩٦ ،
 ٤٢١ ، ٤٣٤ ، ٤٤٩ .
 عقيل الايلي ٤٠٦ .
 عقيل بن جابر ٢٩٦ ،
 علقمة بن مرثد ٢٩٨ ، ٣٩٧ ،
 عثمان بن عفان ٢٩٨ ، ٤٠٠ ، ٤٢٥ ،
 عتبة بن سليمان ٢٩٩ ،
 عبد الرحمن بن عوف ٤٠٣ ، ٤١٠ ،
 ٤١٨ ، ٤٢٥ .
 عبد الرحمن بن يزيد ٣٠٤ ،
 عبيد السلماني ٣٢٩ .
 عمرو بن دينار ٤٠٨ .
 علقمة بن قيس ٤٣١ .

- غندر (محمد بن جعفر) ١٣ ، ٢٩٦ ،
 الغزالي (الإمام محمد بن محمد) ٢٧ ،

، ٢٨٤ ، ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ٢٩٥ ،
، ٣٢٩ ، ٣٩٥ ، ٣٩٨ ، ٤١٢ ،
، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ،
، ٤٣٤ ، ٤٣٩ ، ٤٤٧ ، ٤٤٩ ،
، ٤٥٢ ، ٤٥٦ ، ٤٦٥ ، ٤٦٩ ،
٤٧٠ .

(ك)

كمال الحاج (الدكتور) ٦ ،
الكسائي (حمزة بن علي) ١٦ ،
الكلاباذي (تاج الاسلام) ١٨ ،
٥٠ ، ٥١ ، ١١٠ ،
الكتاني ٥٦ ،
الكندري ١١٣ ،
الكندي ١٤٠ ، ١٨٤ ،
كعب ٢٨٨ ،
الكلبي (محمد بن السائب) ٣٢٩ ،
٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٤٤٠ ، ٤٤٧ ،
٤٧٣ .

(ل)

الليث بن سعد ١٥ ، ٤٢١ ، ٤٤٧ ،
اللكنوي (عبد الحي) ٤٦ ،

(م)

مجاهد بن جبر ٢١ ، ٥٣ ، ٩٦ ، ٣١٨ ،
٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٩٨ ، ٤١٩ ،
٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٧ ، ٤٣٨ ،

٣٤ ، ٤٩ ، ٥٣ ، ٥٧ ، ٨٦ ،
٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ١٤٩ ،
١٨٨

(ف)

فريد جبر (الدكتور) ٦ ،
الفلاس ١٤ ،

الفضل بن دكين (أبو نعيم) ١٥ ، ٢٩٣ ،
الفضيل بن عياض ٢٥ ، ٣٤ ، ٩٣ ،
٩٥ ، ١٣٢ ،
فضيل بن مرزوق ٤٠٢ ،
الفرائضي ٥٦ ،
الفارابي ١١٥ ،
فروة بن نوفل ٢٩٧ ،

(ق)

القاسم بن سلام (أبو عبيد) ١٣ ،
١٦ ، ١٧ ، ٤١ ، ٥١ ، ١٢١ ،
٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٤٠٦ ،

القثم بن القثم ١٦ ، ٢٩ ، ٢٩٨ ،
القشيري (عبد الكريم بن هوازن)
١٨ ، ٢٠ ، ٤٩ ، ٥١ ، ١١٢ ،
١١٣ ،

القصار ١٠٥ ،

القرطبي ١٢١

قدامة بن جعفر ١٨٦ ،

قتادة السدوسي ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٨٢ ،
٢٨٤ ، ٢٨٩ ، ٢٩٢ ، ٢٩٥ ،

- المتوكل ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ ،
المستعين ٣٨ ،
محمد بن عبد الوهاب ٤١ ،
محمد بن اسحاق ٤٦ ،
معاوية المهلي ٣٩٩ .
موسى بن عبيدة ٤٠٧ ، ٤٤٦ .
معتب بن قشير ٤١٠ .
محمد بن الحنفية ٤٤١ .
محمد بن أبي بكر ٤٤٣ .
محمد بن كعب ٤٤٦ .
مبشر الحلبي ٤٤٨ .
ماسينيون (لويس) ٤٧ ، ٩٨ ، ١٠٢ ،
١١١ ، ١٢٧ ،
محمد بن الحسن الشيباني ٥١ ،
محمد بن كعب ٤٠٧ .
معروف الكرخي ٥٤ ،
المرتعش ٥٦ ، ٥٨ ،
المزبن ٥٦ ،
المغربي ٥٦ ،
محمد بن علي القصاب ٥٨ ،
محمد بن يوسف ٨٢ ،
مخلد بن الحسين ٨٢ ،
محمد بن سيرين ٨٢ ، ١٢١ ،
محمود عرنوس ٨٨ ،
محمد رشاد سالم (الدكتور) ١٠٩ ،
مجاهدين جبر ١٢١ ، ١٣٧ ، ٢٧٨ ،
٢٨٥ ،
معاوية بن قررة ١٢٦ ، ٩٥٢ ،

- المهلب بن أبي صفرة ١٢٧ ،
ميسرة بن عبد ربه ١٢٧ ، ١٢٨ ،
محمد بن يحيى ٢٧٥ ،
معمربن يحيى ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ ،
٣٩٥ ، ٣٩٨ ، ٤٠٨ ، ٤٢٨ ،
٤٢٩ ، ٤٣٤ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ،
٤٥٥ ، ٤٦٥ ، ٤٧٠ .

مروان الكلاعي ٢٨٧ ،

معتب ٢٨٨ ،

محمد بن طلحة ٢٨٩ ،

معن بن عبد الرحمن ٢٨٩ ،

ملحان بن المخارق ٢٩١ ،

موسى الفراء ٢٩٤ ،

معاوية بن صالح ٣٢٦ ، ٣٢٧ .

المسور بن مخرمة ٤٠٣ .

منصور اليشكري ٤٢٢ ، ٤٣٩ .

منصور بن زاذان ٤٤٤ .

(ن)

نلينو (كارلو) ١٣ ،

النسائي (أحمد بن شعيب) ١٤ ،

٤٦ ،

النوري (أبو الحسين) ٥٦ ، ٥٨ ،

٥٩ ، ٦٠ ،

النيسابوري ٥٦ ، ١٣٢ ،

النهر جوري ٥٦ ،

النصر اباذي ٥٦ ،

نظام الملك (الوزير) ١١٣ ،

النسفي ١٩١ ، ١٩٢ ،
نافع بن عمر ٤٠٣ .

(هـ)

هشام بن عروه ٣٩٤ ، ٤٢١ .
هشام بن عبد الملك ١٠ ، ٢٠٧ ،
١٦ ، ١٧ ، ٤٠ ، ٥٢ ،
هشيم بن بشير ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ،
١٦ ، ١٧ ، ٤٠ ، ٥٢ ، ٤١٩ ،
٤٢٢ ، ٤٣١ ، ٤٣٣ ، ٤٣٨ ،
٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ .
٤٤٤ ، ٤٤٧ .

هشام اندستوائي ١٤ ،
هنري كوربان ٨٨ ،
هلال بن يساف ٢٩٧ ،
الهيثم بن جمار ٢٩٩ ،

(و)

واصل بن عطاء ١١ ، ١٣٠ ،
الوليد بن عبد الملك ١٠ ،
وكيع بن الجراح ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ،
٤١ ، ٥٢ ، ٩٥ ، ١٢٦ ، ٢٧٩ ،
٤٤٤ ، ٤٤٧ ،

الوليد بن شجاع ٤٢١ .

الوليد بن مسلم ١٥ ،

وهب بن منبه ٢١ ، ٥٣ ، ١٢٦ ،

الوائق ٣٦ ، ٣٧ ،

وهيب بن الورد ٨٢ ،

واصل (مولى ابن عيينه) ٨٥ ،

ورقاء بن عمر ٢٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢٢ .

(ي)

يحيى بن سعيد القطان ١٣ ، ١٦ ، ٢١٤ ،

يحيى بن زيد ١٠ ،

يحيى بن سعيد الأنصاري ٣٤٧ .

يزيد بن معاوية ١٠ ،

يزيد بن هارون ١٣ ، ١٦ ، ١٧ ،

١٨ ، ٢١ ، ٤٠ ، ٢٨٨ ، ٢٩١ ،

٢٩٤ ، ٢٩٨ ،

يحيى بن معين ١٣ ، ١٤ ، ١٥ ،

١٧ ، ٤٦ ،

يحيى بن بكير ١٥ ، ٢٩٧ ،

يوسف عليه السلام ٤٨٢ .

يوسف (؟) ١٦ ،

يونس بن محمد ١٦ ،

اليزيدي ١٦ ،

يحيى بن أكرم ٣٨ ،

اليافعي ٥٠ ، ٥١ ،

يونس بن عبيد ٨٢ ،

يحيى بن كثير ١٢٧ ، ٢٩٩ ،

يوسف بن الحسين الرازي ٨٦ ،

يحيى بن زكريا ٤١٧ ، ٤٣٣ .

يمان ٤٣٥ .

يحيى بن يعمر ٤٣٩ .

يعقوب بن ابراهيم بن عبد الله ٤٦٨ .

يونس بن بشر ٤٦٩ .

فهرس الموضوعات

١١٥	العقل في الكتاب والحديث	٣	الإهداء
١٢٩	العقل في الفلسفة الاسلامية	٥	مقدمة
١٣٣	العقل في مذهب الحارث		الفصل الأول :
	الفصل الثاني :		الحارث المحاسبي ، حياته
	كتاب الحارث (مائة العقل)	٩	ومذهبه العقلي
١٤٠	كلمة عقل في اللغة	١٢	نشأته ودراسه
١٤١	مائة العقل وقيمه	٢٠	منعطف الطريق
١٤٣	تحليل كتاب العقل	٢٨	الصوفي المتميز
	أثر مذهبه العقلي في الفكر	٣١	مع المعتزلة
١٨٣	الإسلامي	٣٢	مع الشيعة
	الفصل الثالث :	٣٢	مع الفقهاء
	نص كتاب مائة العقل ومعناه	٣٣	مع الصوفية
١٩٣	واختلاف الناس فيه	٣٦	مع محدثي الحنابلة
	الفصل الرابع :	٤٩	مكانته
	كتاب فهم القرآن	٥٤	مدرسته
٢٤١	تمهيد	٦٠	كتبه
٢٤١	شرح وتحليل	٨٦	أثر المحاسبي في الفكر الاسلامي
٢٤٥	نص كتاب فهم القرآن ومعانيه	٩٢	فكره
٢٦١	الفهارس العامة	١١٤	الحارث والعقل في مذهبه
٥٠٦		١١٤	العقل في الفلسفة القومية